

مِنْ طَبْعِ الرُّسُوفِ قَدْ أَمَرَ اللَّهُ

وَأَنَّا كَرَّمْنَا رُسُلَهُ وَكَوْنُوا كَمَا كُنْتُمْ تَقُولُوا
شَكَرًا لِّمَا وَفَّقَنَا الطَّبْعَ أَخْبَرْنَا بِمِنْ أَلَكَا إِلَى أَلَكَا

أَسْبَوْنَا لِنَفْعِ لَا يَبْقَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
1981

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

مُطَهَّرٌ حَسْبَ الْخَيْرِ الْبَارِ الْخَفِ الْمَلِكُ اللَّهُ

بِأَمْرِ الْخَيْرِ وَجَاءَ عَنْهُ بِسْمِ اللَّهِ

الْوَاقِعُ فِي حَيَاتِهِ أَلَا وَالدَّكْنُ (الْهِنْدُ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قطعة تاریخ

ہے یہ عبد اللہ شاہ کی تالیف جلد دوم بھی ہو گئی تیار
گوا تالیف ہے وہ اثبات
ایسی تالیف کا جو وصف ہے
پوچھنا کیا ہے ایسے عالم کا
اہل آخاف کو مفید میں سب
شرع کا راز کوئی کیا سمجھے
اس سے انکار کیا کرے گا کوئی
ہیں سبھی اس کتاب کے قائل

کاشف راز ہر جہلی و غفی
کرے تالیف ہو گئے شر فی
کہ نہیں سکتا کوئی جس کی نفی
سب کہیں گے ضرور اسے وصفی
ہیں طبیعت کے نیک ل کے صفی
خاص میں یہ مسائل حنفی
ہے یہ اک داستان حسرتی
مستعرف ہو تو ہے غلو حسرتی
کوئی بخوی ہو یا کوئی حسرتی

اب کے اس طرح سال کہہ دو عظیم
”سچراغ زجاجہ حنفی“

۱۳ ۵ ۷۳

احقر العجا محمد عظیم الدین علیہ السلام یکتی نقشبند جاتی ایدو کیٹ و طیفہ

آول تعلقہ وقار آباد

بار اول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَعَارُفُ رُجَاةِ الْمَصَانِعِ

(*)

مَوْلَانَا ابُو الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ شَاهِ صَلَاحِ الْآبَادِ حَقِّی مَظَالِمِ
”جَوْرِ شَکَاةِ الْمُضْطَاحِ“ کے اسلوبِ حَقِّی حضرت کے لئے شاہِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اعلیٰ دستِ شہید

(۰)

اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ اَجْرَ اس کتاب کی جلد دوم شائع ہو رہی ہے کتاب کی اعلیٰ قدر و قیمت تو مطالعہ سے ہی ظاہر ہو سکے گی۔ تاہم بطور تعارف چند طور پر یہ ناظرین ہیں۔

واقعہ یہ کہ مولف مَظَالِ الْعَالِی نے مشکوٰۃ شریف کے بنظر غائر مطالعہ کے بعد اس امر کی شدید ضرورت محسوس فرمائی کہ جس طرح مشکوٰۃ شریف اُل کے کھانا سے شافی حضرت کے لئے احادیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بہترین مجموعہ ہے بالکل اسی طرح ان احادیث کو بھی یکجا کیا جائے جن پر حَقِّی کی بنیاد ہے اللہ تعالیٰ اِن پر علم حضرت کی مشکوٰۃ فرما۔ خصوصاً اِن موضوع پر علم اٹھایا اور بہترین انداز حَقِّی احادیث جمع فرمائیں لیکن شکوہ کی طبیعت تیسرے ہوئی۔

ایسی علم الشان کتاب تالیف اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا مولف موصوف کے حصہ میں رکھی تھی چنانچہ مولانا مدوح نے بتائیں جو کل اظہارِ راسی زیرِ نظر کتاب کے دیباچہ میں فرمایا اس کلام کا بیڑا اٹھایا اور اس کو پایہ تکمیل تک پہنچایا پیش شدہ تالیف کی وجہ سے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض کرنے والے بخوبی اس امر سے واقف ہو جائیں گے کہ امام صاحب کا قول علاوہ حدیث کے کسی نہ کسی صحابی یا تابعی کے قول سے ماخوذ ہے اس لئے امام مدوح پر اعتراض صحابی یا تابعی پر اعتراض کے مثال ہے اور اس طرح یقیناً دنیا کے ایک کٹ حصہ کے

اہم کی کوئی بات بے سند نہیں۔

کتاب ہدایں مؤلف مودع نے حنفی مل امور کا التزام رکھا ہے۔

۱۔ صحیح بخاری کے طرز پر ہر مسئلے کے بعد متعلقہ آیات قرآنی کو جمع کیا گیا۔

۲۔ چونکہ اس تالیف سے مقصود اصلی مشکاۃ کے طرز پر اخاف کے لئے حدیثوں کا ایک

جامع ذخیرہ ہوتا کرنا تھا۔ اس لئے کتاب باب عنوان مشکاۃ ہی سے لئے گئے

اللہ تعالیٰ مصنف مشکاۃ علیہ الرحمۃ نے عنوان میں جن مقامات پر فقہ شافعی کی

تفادلی ہے اس کتاب میں بھی ان مقامات پر فقہ حنفی کی رعایت پیش نظر رہی۔

۳۔ مشکاۃ میں ایک مسئلہ کے متعلق احادیث تین فصلوں میں تشریحیں جس پر پڑھنے

والے میں ایک کیفیت تسلسل کا برقرار رہنا اور دوسرے مسائل کا بیک نظر

تلاش کرنا دشوار تھا۔ اس لئے ہر مسئلہ سے متعلق احادیث بلا لحاظ فصل کجا کئے گئے۔

۴۔ ظاہر ہے کہ فقہ حنفی ایک ناپیدائش پذیر علم ہے علامہ موصوف نے اس بحر زغار

انمول کو تین پٹن لئے ہیں۔ ہر مسئلہ میں کئی کئی قول ہیں اس وجہ سے اولاً قول مبنی،

حائل کیا گیا ثانیاً اس کے موافق حدیث تلاش کی گئی۔ ثالثاً اس حدیث کی پھٹا

بین کہ کے رفع احقرض کا موقع ہم پہنچایا گیا۔ اسی وجہ سے اکثر احادیث کے

آخر میں تنقید روائہ مذکور ہے۔

۵۔ فقہ حنفی پر احقرض کے ملل جواب احادیث کی صحیح تعبیر کے بعد حنفی مقامی و مفا

اور مضمرات احادیث اور حنفی کتابوں کے حوالہ سے چار سال کا اندراج کمال طبع کیا گیا۔

یہ کتاب چار جلدوں پر مشتمل ہے اور یہ دوسری جلد جو (۶۰۹) صفحا پر کتاب فضائل القرآن سے شروع

ہو کر باب فی النذور پر ختم ہوتی ہے اس کتاب کے اور بھی کئی اہم خصوصیات ہیں جو بوقت مطالعہ ظاہر ہوں گے۔

مختصر یہ کہ جس طرح مشکاۃ شافعی مذہب لوں کے لئے ایک نعمت ہے۔ بالکل اسی طرح یہ

کتاب حنفی حضرات کے لئے ایک بہترین اور نادر تحفہ ہے۔

مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَجَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ

من تأليف حضرة الفاضل لأجل أبي الحسن السيد عبد الله شاه الحيدري باد الخ في منقح الله تعالى
بذل المؤلف لعلهم في جملة تلك الأحاديث وترتيبها التي منعت تبسيط مسائل الفقه في
وها تولى (وحداني ذلك حد ومشكاة للفقهاء) وذلك معاجلة وأنا رغبت في إروايتها الشافية وفكرت
الغامضة حتى وجد ضالته المشوذة على حسن ما يراد من الله أمينة ضاحكة مستبشرة بأمر نجاح
فالله على أن تيسر لنا أن ننشر جزئاً من أجزاء الفقه وسنذكر فيه فيما يأتي من ميزانها
تعريفاً لها إلى القراء الكرام ليكونوا على بصيرة منها على أن جوهر الساطع لا يستطاع تقليد قيمته إلا بالجد والاجتهاد
اليد والتفكير وكشف القناع عنه وهي هذه -

ليكن القراء على علم بأن المؤلف لفاضل لما تفرغ لدراسته وعكف عليها ولجأ إلى كثرة في كيفية جمعها
ونوعية تبويبها وتنسيقها وعرف أنها خير ذخيرة من الأحاديث النبوية التي تؤيد مسائل الفقه الشافعية
وتصلها مستمرة بوضوح شعيرة على أن ينفقوا أثرها ويتلوها في جميع تلك الأحاديث التي
تأسس عليها الفقه الحنفي ولكم من سعى من قبل القيام بهذه الخلد من المجلي والحق ما فيه
وتحلى لها لكن لم يستطع أن يأتي بما يساوي المشكوة ويضاهيها قل رأوية ولم يطق أحد
بعد أن يسد هذا الخلل ويرأب هذا الشأ.

فمما يسترنا أن الله سبحانه قد أسعد بهذه الخلد الطيلة الهامة هذا المؤلف الجليل
الذي قد جمع بين العلوم منقولها ومعقولها خفيها وجليها والحمد وأيد من وراء
الغيب كما يلوح من بيانه في ديباجة الكتاب عن سبب المنافسة في هذا التأليف الأتيق
والقصيم عليه. ولقد كشف الغطاء عن من يقدم في قول الإمام الاشتهار في حفيضة ربه
الله وأثبت أنه ما من قول من أقواله الأولى سند يعتمد عليه ويحتم به وهو ما رواه
عن أئمة الأبرار وما قول أحد من التابعين الأختار.

هذا هو هذا :-

والاول) قد جمع لكل موضوع كبير من موضوعات الكتب ما يتعلق به من الآيات القرآنية

وقد تلافى ذلك تلوا العصير البخاري *

(الثاني) قد سلك المؤلف في تبويب هذا الكتاب مسلك المشكاة لأن غاية المؤلف أن لا ينحرف خيرة جامعة على أسلوبها التي في بمقصود اصحاب الفقه الحنفى وتشفى غلتهم *

(الثالث) كما ان صاحب المشكاة راعى في التبويب وجهة الفقه الشافعى ولا حظه ثقة به وتأيد آياه فكذا لطاقم الفاضل المؤلف مقامه وجهة الفقه الحنفى تحقيقا لآياه وتأكيدا عليه *

(الرابع) لا توجد مسألة في المشكاة الا وقد انتشرت احاديثها التي يستدل بها في ثلاثة

فصول وذلك ما يشق على القراء التفتص عنها والوقوف عليها لان القارئ في هذه الصورة لو يستطيع ان يلتزم ما قصد اليه في نظرة خاطفة ولكن الفاضل المؤلف اجاد فيما افاد من انه جمع لكل مسألة كل ما ينوبه من الاحاديث النبوية في موضع واحد لئلا يرى فيها عوجا ولا تضلا *

(الخامس) للاختفاء في ان الفقه الحنفى بحر لا يري ساحله فوامن مسألة من مسائله الا وفيها اقوال يفوتها المصنف فذلك تسهلا على القراء الكرام وتقريرا الى الفهم اخذ المؤلف اللبيب ولا قولاً اقرب به وتأنيا شفعها واتبعها بحديث من الاحاديث النبوية الذي يوافقها ويوثقه وبالشاهد السبيل الى رد ما يرد عليه من القدام فيه وقد ذيل اكثر الاحاديث بالنقد على الرواة لينتشم غمار الربيب عما هو للحق *

(السادس) لقد زين المؤلف حواشى الكتاب بالاجوبة المؤيدة بالحجج الدامغة

وكشف القناع عن المقاصد الخفية بعد التعبير العصيم عن الاحاديث وكتب لسائل على الحوط طريق *

(السابع) يشتمل هذا التأليف الجليل على اربعة اجزاء وهذا اجزئان منها

ابتدأ المؤلف فيه بكتاب فضائل القرآن واستغنى الى باب في الذرور *

فصفوة ما اقول ان هذا الكتاب قد ازدان بمزاييا باهرة تتكشف عليك محاسنها

عند مطالعةه، فليعلم القراء ان مشكاة المصابيح كما هي نعمة عظيمة لخبرات الشواهد الكرام

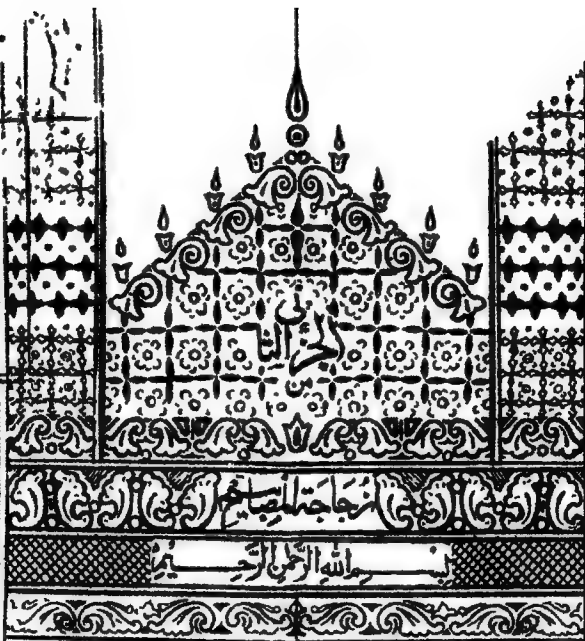
فكذلك انتاجها انصايب خير هداية اهليت الى المسادات الاحناف *

————— لجنة الطبع والنشر للكتاب

فهرس الكتب والآداب الواقعة في الجرائد من جهة البحار

صفحة	الكتب والآداب	صفحة	الكتب والآداب
١٥٣	بالرفع معرفة والنزلة	١	كتا وفضائل القرآن
١٥٨	بالرفع البحار	١٣	باب
١٦١	بالهدى	٢٠	باب
١٦٦	بالخلق	٣٠	كتا والدعوات
١٦٩	بالجواز القديم والتأني في بعض الأمور	٣٦	باب ذكر الله عز وجل والتعريف إليه
١٦٣	بالخطبة بولس ورواية التفسير والتفسير	٣٣	كتا وسماء الله تعالى
١٨٠	باب ما يجنبه المحرم	٣٤	باب قول التيسيم والتعريف والتحليل والتكبير
١٩٠	باب والمحرم يجنب الصيد	٥٣	باب الاستغفار والتوبة
١٩٤	باب الاحتياط وخوف الحج	٦٢	باب
٢٠٣	باب خروجه من حرمها الله تعالى	٦٥	باب وما يتولى من أسبأ السماء والمنام
٢١١	باب فضل الذكر لله تعالى وتعالى	٤٣	باب الدعاء المتفرقة في الأوقات
٢٢٠	كتا واليهود	٨١	باب الاستعاذة
٢٢٠	باب الكسب وطلب الحلال	٨٥	باب جامع الدعاء
٢٢٠	باب والمساهلة في العاملة	٩٠	كتا والمناسك
٢٣٢	باب التحيز	١١١	باب الاحرام والافعال التلبية
٢٣٠	باب الريوا	١٢١	باب قصة حجة الوداع
٢٥٢	باب المنهي عنها من اليهود	١٣٠	باب دخول مكة والطواف
٢٤٣	باب	١٣٩	باب الوقوف بعرفة

صفحة	الكتب في الابواب	صفحة	الكتب في الابواب
٢٠٤	باب المحرمات	٢٨١	باب السلم والرحم
٢٢٣	باب المباشرة	٢٨٩	باب الاحتكار
٢٢٨	باب	٢٩١	باب الاخلاص والانتظار
٢٣٢	باب الصدقات	٢٩٢	باب الشكره والوكالة والمضاربة
٢٣٤	باب الوليمة	٣٠٤	باب الغصب والعارية
٢٣٣	باب القسر	٣١٩	باب الشفعة
٢٥٠	باب عشر النصارى لكل واحد من الحقوق	٣٢٥	باب المساقاة والمزارعة
٢٥٩	باب الخلع والطلاق	٣٣٠	باب الإجارة
٢٨٠	باب الطلقة ثلاثا والايلاء والظهار	٣٣٥	باب احياء الموتى والشرب
٢٩٢	باب	٣٣٥	باب العطايا
٢٩٤	باب اللعان	٣٣٩	باب
٥١٥	باب العدة	٣٥٢	باب اللقطة
٥٣٣	باب الاستبراء	٣٦٢	باب الفراق
٥٣٦	باب النفقات وحقوق المملوك	٣٤٢	باب الوصايا
٥٣٩	باب بلوغ الصغير وحضانة في الصغير	٣٤٨	كتاب النكاح
٥٥٦	كتاب الصق	٣٨٢	باب النظر في الخطوبة وبيان العروا
٥٥٨	باب اعتاق العبد الشريك وشروطه	٣٨٩	باب الولي في النكاح واستئذان المروءة
٥٦٩	باب ثبوت إيصال الثواب من العبد إلى الله والعبدية للموت ونقصه من ذكر في الكتاب	٣٩٩	باب إعلان النكاح والخطبة والشروط
٥٤٠	باب الامعان والتذود		علا من أزال ذلك عند الحقيقة
٥٨٨	باب في التذود	٣٩٩	باب وتحققه من ذكر في الكتاب



كتاب فضائل القرآن

وقول الله عز وجل يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاعوا لي عند ربكم
وهدي ورحمة للمؤمنين وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم
من تعلم القرآن وعلمه رواه البخاري وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله خيركم الخ فان قلت ايما افضل تعلم القرآن او تعلم الفقه قلت المتعادل بالفقه افضل
ذلك راجع الى حاجتنا لان الانسان لا يقرأ القرآن الا في الصلاة فانه اذا كان القاري في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم هو الافقه فلذلك تنقل القاري في الصلاة قاله في عمدة القاري ١٢ -

تعلوا القرآن فاقروا فان مثل القرآن لمن تعلم فقرأ وقام به كمثل جراب محشوم سكا
تفوح ريحه كل مكان ومثل من تعلمه فمهد وهو في جوفه كمثل جراب اوكى على
مسك رواء الترمذى والنسائى وابن ماجة وعن ابى موسى الاشعري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن مثل الاتجة ريحها طيب طيبها
طيب ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن مثل القمرة لا يريح لها وطعمها حلو ومثل
النافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الخنظل ليس لها ريح وطعمها مر ومثل المنافق
الذى يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر متفق عليه وفي رواية المؤمن
الذى يقرأ القرآن ويعمل به كالاتجة والمؤمن الذى لا يقرأ القرآن ويعمل به
كالقمرة وعن عتبة بن عامر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصفة
فقال ايكويب ان يغد كل يوم الى بطمان او العقيق فيأتى بناقتين كوماوين في
غير اثم ولا قطع رحم فقلنا يا رسول الله كلنا نحب ذلك قال افلا يغد واحدكم الى المسجد
فيعلم او يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين وثلاث خير له من ثلاث واربعة
خير له من اربع ومن اعدادهن من الابل رواه مسلم وعن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايجب احدكم اذا رجع الى اهله ان يجده فيه ثلاث خلفات
عظام سان قلنا نعم قال ثلاث ايات يقرأهن احدكم في صلاته خير له من ثلاث
خلفات عظام سان رواه مسلم وعن الحسن مرسلان النبى صلى الله عليه وسلم قال
من قرأ في ليلة مائة آية لم يحاجه القرآن تلك الليلة ومن قرأ في ليلة مائة آية
كتب له ثنوت ليلة ومن قرأ في ليلة خم مائة الى الالف اصبح وله قطار من الاجر
قالوا وما القطار قال اثنا عشر نفار رواه الداريمى وعن عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن و
يتتبع فيه وهو عليه شاق له اجران متفق عليه وعن ابن عمر قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لأحد الأعمى اثنين رجلاً أتاه الله القرآن فمروا يومه آتاء الليل
 وآتاء النهار ورجل أتاه الله ما لا يفترق منه آتاء الليل وآتاء النهار متفق عليه
 وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع بهذا
 الكتاب أقواماً ويضع به آخرين رواه مسلم وعنه عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ثلاثة تحت العرش يوم القيامة القرآن يحاج العباد له ظهر ولبطن والامانة
 والروح تنادي الامن وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله رواه في شرح السنة
 وعنه عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لصاحب القرآن
 اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلت عند آخر آية تقرؤها رواه
 احمد والترمذي وابوداؤد والنسائي وعنه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب رواه الترمذي
 والدارقطني وقال الترمذي هذا حديث صحيح وعنه ابى سعيد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكرى ومشيئة
 اعطيته افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله
 على خلقه رواه الترمذي والدارقطني والبيهقي في شعب الایمان وقان الترمذي
 هذا حديث حسن غريب وعنه ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر امثالها الا قولاً لم يعرف
 الف حرف ولا م حرف فم حرف رواه الترمذي والدارقطني وقال الترمذي هذا حديث صحيح
 غريب اسناداً وعنه البخاري قال مررت في المسجد فاذا الناس يخوضون في
 الاحاديث قد خلت على رضى الله عنه فلخبرته فقال او قد فعلوها قلت نعم
 قال اما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا انها ستكون فتنة قلت بما الخبز
 منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم

هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله
 وهو جليل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا
 التلبس به الآلئنة ولا تشييع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا ينقض على أبيه الذي
 لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا اتنا ممنا قلنا عجب يا هدى إلى الرشدا فآمنابه من قال به
 صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم رواه
 الترمذي والداري وعن معاذ الجهنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن على
 يمانية الداء تلجأ إليهم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم
 غناظكم بالذي عمل بهذا رواه أحمد وإسحاق وعنه عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول رجع القرآن في آهَاب ثم ألق في النار ما احترق رواه الدارمي وعن
 علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاستظمه فلا حلال له وحرم حرامه
 أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كلهم قد وجبت له النار رواه أحمد
 والترمذي وابن ماجه والدارمي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أعرجوا القرآن واتبعوا أغرابه وغرائبها فلا تشبهوا وحده رواه البيهقي في شعب الإيمان
 وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قراءة القرآن في الصلوة أفضل من قراءة القرآن
 في غير الصلوة وقراءة القرآن في غير الصلوة أفضل من التسبيح والتكبير والتسليم فضل
 من الصدقة والصدقة أفضل من الصوم والصوم جنة من النار رواه البيهقي في شعب الإيمان
 وعن عثمان بن عبد الله بن أوس الثقفي عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة
 الرجل القرآن في غير المعصاة دجاجة وقراءته في المعصاة تضعف على ذلك إلى النفي درجة
 رواه البيهقي في شعب الإيمان وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن هذه القلوب تصد أو كما يصد الحديد إذا أصابه الماء قيل يا رسول الله وما
 جلاؤها قال كثرة ذكر الموت وتلاوة القرآن رواه البيهقي في شعب الإيمان

وعن أبي سعيد بن العلى قال كنت أصلى في المسجد فدعاني النبي صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ثم أتيتته فقلت يا رسول الله إنى كنت أصلى قال لم يقل الله استجبوا لله ولا تروا إذا دعاكم ثم قال لا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن يخرج من المسجد فاخذ بيدي فلما أريد أن يخرج قلت يا رسول الله أتك قلت لا أعلمك أعظم سورة من القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته رواه البخارى وعنه ابن هريقة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبى بن كعب كيف تقرأ فى الصلوة فقرأ أم القرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما أنزلت فى التوراة ولا فى الإنجيل ولا فى الزبور ولا فى القرآن مثلها وإنما سبع من المثاني والقرآن العظيم الذى أعطيته رواه الترمذى وروى الدارقانى من قوله ما أنزلت ولم يذكر أبى بن كعب وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وعنه عبد الملك بن عمير وسهلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فاتحة الكتاب شفا من كل داء رواه الدارقانى والبيهقى فى شعب الإيمان وعنه ابن سعيد اللخمي أن أسيد بن حضير قال بينا هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عندا إذا جالت الفرس فسكت فسكنت فقرأ فجالت فسكت فسكنت ثم قرأ فجالت الفرس فأنصرف وكان ابنه يحيى قريبا منها فاشفق أن تصيبه ولما أخروا فقرأ أسد إلى السهلو فاذا مثل لظلة فيها له قوله استجبوا الخ قال لحافظ فى الفهر والذى أول لقاضيان عبد الوهاب وأبو الوليدان إجابة النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلوة فرض يعصى المرء بتركه وأنه حكم بخص بالنبي صلى الله عليه وسلم وما جهر اليه القاضيان من الملائكة هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بعد قولهم بوجوب الإجابة هل يبطل الصلوة أم لا انتهى قلت وما بعد الحنفية فقال للطحاوى فى حاشية مرقى الفلاح يفترض على المصلى إجابة النبي صلى الله عليه وسلم ما راخذت فى إطلاقها بحيث كذا ذكره البيهقى

والعنى وكذا أبو سعيد بن قيس خبر سورة الزمزال قاله فى مذكر المجاهد ١٢ -

له قوله تعالى الحمد لله رب العالمين الخ جعل على أن التسمية خالية من بجزء من سورة الف غنة ولا أن

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ١١ -

امثال لمصاييح فلما اجتمع حدث النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ يا ابن حضير اقرأ
يا ابن حضير قل فاشفت يا رسول الله ان تطأ بحصى وكان منها قرصها فانصرفت اليه
ورفعت رأسي الى السماء فاذا مثل النحلة فيها امثال لمصاييح فخرجت حتى لا اراها قال
وتدري ماذا قال لا قال تلك الدلائكة دنت لصوتك ولو قرأت لا أصبحت ينظرونك
اليها لا تتواذى منهم متفق عليه واللفظ البخاري وفي مسلم عرجت في الجواب بدل فخرجت
على صيغة المتكلم وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا
بيوتكم مقابر ان الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة رواه مسلم وعن
ابى بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا المنذر رأيت في اي اية من كتاب
الله تعالى معك اعظم قلت الله ورسوله اعلم قال يا ابا المنذر رأيت في اي اية من كتاب
الله تعالى معك اعظم قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فغضب في صدرى
وقال ليهنك العلم يا ابا المنذر رواه مسلم وعن ابى هريرة قال وكنت في رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحفظ زكوة رمضان فانما ات فجعل يحنث من الطعام فاخذته وقلت
لاؤنسك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في محتاج وعلى عيال حاجة شديدة قال
فخليت عنه فاصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك
البادية قلت يا رسول الله شكى حاجة شديدة وعيال لا فرجة فخليت سبيله قال اما
انه قد كذبك وسيعود فعرفت انه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه

له قرله اعظم وقال في المال كبرية يفضل بعض السور والآيات كآية الكرسي ونحوها ومحفظة لافضلته
ان ثواب قراءته كثير وقيل بانه للقلب ايقظ وهذا الاقرب الى الصواب وهذا المعنى يقال ان القرآن
افضل من سائر الكتب المنزلة والافضل ان لا يفضل بعض القرآن على بعض صلواتها المحتشكة في
[هـ] هو الاخلاطى ١٣ -

سيعود فرصدته فجاء يخشون الطعام فاخذته فقلت لا أرضعك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فالى محتاج وعلى عيال لا اعود فرصدته فخلعت سبيله فاصبحت فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل سيرك قلت يا رسول الله شكى جلجعة شديدا وصيلا فرصدته فخلعت سبيله فقال ما انا قد كذبتك وسيعود فرصدته فخلعت سبيله فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة فرصدته فجاء يخشون الطعام فاخذته فقلت لا أرضعك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات لك تزعم لا تعود ثم تعود قال دعني عليك كلمات ينفعك الله بها اذا ديت الى فرأيتك فاقرا آية الكرسي اللهم لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخلعت سبيله فاصبحت فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل سيرك قلت زعم انه يعلمنى كلمات ينفعنى الله بها قال اما انه صدقك وهو كذوب وتعلم من تخاطب منذ ثلاث ليال قلت لا قال ذاك شيطان رواه البخاري وعمر بن عبد العزيز بن جابر عليه السلام قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضا من قوله فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتحه اليوم ليرفعه قط الا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى الارض ليرزق قطلا لا ييم فسلم فقال ابشروا من اوتيتهم بالهدى وهدى نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منها الا اعطيت راحة مسلم وعمر بن عبد الله بن كلابي قال قال رجل يا رسول الله اى سورة القرآن اعظم قال قل هو الله احد قال فاي آية فى القرآن اعظم قال آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فاي آية يا نبي الله تحب ان تصيبك وامتك قال خاتمة سورة البقرة فانها من خواتم رحمة الله تعالى من تحت عرشه اعطاها هذه الامة لم تترك خيرا من خير الدنيا والآخرة الا اشتملت عليه رواه الداريمى وعمر بن جبير بن نفيران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ختم سورة البقرة بآيتين اعطيتهم ما من كنز الا الذى تحت العرش فتعلموهن وعلموهن نساء كرم

فانها مصلوة وقربان ودعاء رواه الدارمي ومهلا وعمر النعمان بن بشير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق السموات والارض بالفي عام انزل منه
ايتين ختم بهما سورة البقرة ولا تقرأن في دار ثلاث ليال فيقرها الشيطان رواه الترمذي
والدارمي وعمر ابني مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايتان من اخر سورة البقرة
من قرأ بهما في ليلة كفناه متفق عليه وعمر مكرول قال من قرأ سورة ال عمران يوم الجمعة
صلت عليه الملائكة الى الليل رواه الدارمي وعمر عثمان بن عفان قال من قرأ اخر ال
عمران في ليلة كتب له قيام ليلة رواه الدارمي وعمر ابني امامة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اقرأ القرآن فانه يأتي يوم القيامة شفيعا لاصحابه اقرأ الزهراء زين البقرة
وسورة ال عمران فانهما ايتان يوم القيامة كأنهما غماتان او غيايتان او فرقان من طير
صواف تحاجان عن اصحابها اقرأ سورة البقرة فان اخذها بركة وتركها حسرة ولا
يستطيعها البطلة رواه مسلم وعمر النخاس بن سمعان قال سمعت العباسي صلى الله عليه وسلم
يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة واهله الذين كانوا يعملون به تعدد سورة البقرة
وال عمران كأنهما غماتان او ظلماتان سوداوان بينهما شرقى او كأنهما فرقان من طير صواف
تحاجان عن صاحبها رواه مسلم وعمر كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قرأ
سورة هود يوم الجمعة رواه الدارمي وعمر العرياض بن سارية ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقرأ المسبحات قبل ان يرقد يقولن فيهن آية خير من الف آية رواه الترمذي و
ابوداؤد والدارمي عن خالد بن معد ان مهلا وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب
وعمر البراء قال كان رجل يقرأ سورة الكهف والى جانبه حصان مربوط بشطين
افتغشته بحبابة فجعلت تدنو وتدنو فجعل فرسه ينفر فلما اصبح اتى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزلت بالقرآن متفق عليه وعمر ابني الددا قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من

الرجال رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وعنه ابن سعيده بن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له النور ما بين الجمعتين رواه البيهقي في الدعوات الكبير وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قرأ المدة والسر في ان يخلق السموات والارض بالعام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة يزل هذا عليها وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لالسنه تتكلم بهذا رواه الدارمي وعنه خالد بن معدان قال قرأنا المنجية وهي اكرم تنزيل فانه بلغني ان رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه قالت رب اغفر له فانه كان يكثر قرأتها فشفعها الرب تعالى فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة وقال ايضا انها تجادل عن صاحبها في القبر تقول اللهم ان كنت من كتابك فشفعني فيه وان لم اكن من كتابك فامحني عنه وانها تكون كالطير تجعل جناحها عليه فتشفع له فتمنعه من عذاب القبر وقال في تبارك مثله وكان خالد لا يبيت حتى يقرأها وقال طاهر بن فضلتا على كل سورة في القرآن بستين حسنة رواه الدارمي وعنه جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ اكرم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك رواه احمد والترمذي والدارمي وقال الترمذي هذا حديث صحيح وكذا في شرح السنة والمصباح غريب وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن ليس ومن قرأ ليس كتب له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات رواه الترمذي والدارمي وعنه عطاء بن ابي رباح قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ليس في صدر النهار قضيت حوائجها رواه الدارمي مسندا وعنه معقل بن يسار المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ليس ابتغاه

وجه الله تعالى غفرله ما تقدم من ذنبه فاقرأها عند موتك أو اليه حتى في شعب
 الإيمان وعنه ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن إلى
 اليه المصير رواية الكرسي حين يصبح حفظها حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي حفظ
 بها حتى يصبح رواه الترمذي والداري وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قرأ سورة الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك رواه الترمذي وعنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الدخان في ليلة الجمعة غفر له رواه الترمذي
 وعنه عبد الله بن مسعود أنه قال إن لكل شئ سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة وإن لكل شئ
 لبابا وإن لباب القرآن المفضل رواه الداري وعنه علي قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لكل شئ عروة ومن عروة القرآن العروة رواه البيهقي في شعب الإيمان وعنه
 ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم
 تصبه فاقة أبدًا وكان ابن مسعود يأمر بناته يقرأنها في كل ليلة رواه البيهقي في شعب
 الإيمان وعنه معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث
 حرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقرأ ثلاث آيات من آخر سورة
 الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وإن مات في ذلك اليوم
 مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة رواه الترمذي والداري وعنه
 ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن سورة في القرآن ثلاثون آية
 شفعت لرجل حتى غفرله وهي تبارك الذي بيده الملك رواه أحمد والترمذي
 وأبو داود والنسائي وابن ماجه وعنه ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الذي
 بيده الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 هي المانعة هي لمنجية تنجيه من عذاب الله رواه الترمذي وعنه علي قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبوا اسم ربك لا اعل رواه احمد وعنه ابن عباس وابن
مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزلت تعدل نصف القرآن وقيل هو الله
احد تعدل ثلث القرآن وقيل يا ايها الكاذبون تعدل ربع القرآن رواه الترمذي وعنه
عبد الله بن عمر وقال في رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقربني يا رسول الله فقال
اقرب مثلاً ثانياً من ذوات الرءوف قال كبرت سني واشتد قلبي وغلظ لساني قال فاقرأ
ثلاثاً ثم ردت خمت فقال مثل مقالته قال لرجل يا رسول الله اقربني سورة جامعة
فاقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزلت حتى فرغ منها فقال لرجل والذي
بعثك بالحق لا ازيد عليه ابداً ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقدم
الرويعيل مرتين رواه احمد وابوداؤد وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا يستطيع احدكم ان يقرأ الف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع ان يقرأ الف آية في
كل يوم قال ما يستطيع احدكم ان يقرأ الحكم التكاثر رواه البيهقي في شعب الایمان
وعنه فروة بن نوفل عن ابيه انه قال يا رسول الله علمني شيئاً اقولها اذا اويت الى فراشي
فقال قرأ قل يا ايها الكافرون فانها براءة من الشرك رواه الترمذي وابوداؤد والدارقطني
وعنه ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايعجز احدكم ان يقرأ في ليلة
ثلث القرآن قالوا وكيف يقرأ ثلث القرآن قال قل هو الله احد يعدل ثلث القرآن رواه مسلم
ورواه البخاري عن ابى سعيد وعنه عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ
لاصحابه في صلواتهم فيصيحون بقل هو الله احد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

له قوله فيصيحون الخ اي يقرأ في الركعة الاخيرة بعد الفاتحة من كل صلاة هذه السورة قاله في المرات
وقال في المعاني وغيره ان يركع شيئاً من القرآن لشئ من الصلوة قال الطحاوي ولا ينبغي ان هذا
اذا رآه محتاجاً بحيث لا يجوز غيره او رآه في ركعة واحدة او اقل لاجل اليسر عليه ان يركع

فقال سلوه لاي شئ يصنع ذلك فسأله فقال لانها صفة الرحمن ولنا احب ان اقلها
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه ان الله يحب متفق عليه وعن انس قال ان رجلا
قال يا رسول الله اني احب هذه السورة قل هو الله احد قال ان حبك اياها ادخلك
الجنة رواه الترمذي وروى البخاري معناه وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد فقال وجهت قلت وما وجهت قال الجنة رواه مالك
والترمذي والنسائي وعن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ
كل يوم مائتي مرة قل هو الله احد نجي عنه ذنوب خمسين سنة الا ان يكون عليه
دين رواه الترمذي والدارمي وفي رواية خمسين مرة ولم يذكر الا ان يكون عليه دين
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اراد ان ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ مائة
مرة قل هو الله احد اذا كان يوم القيامة يقول له الرب يا عبدى ادخل على يمينك الجنة
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب وعن سعيد بن المسيب مرسل عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله احد عشر مرات بنى له بها قصر في الجنة
ومن قرأ عشرين مرة بنى له بها قصران في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى له بها
ثلاثة قصور في الجنة فقال عمر بن الخطاب والله يا رسول الله اذا التكرن قصورنا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اوسع من ذلك رواه الدارمي وعن عائشة
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ

بقرآته صلى الله عليه وسلم فلا كراهية في ذلك ولكن يشترط ان يقرأ غيره احيا باللائن الجاهل ان غيره
لا يجوز هكذا في التبيين ١٢ -

له قوله ادخل الجنة قال العلماء ويصح لمن بلغه في فضائل الاحمال شئ ان يعمل به ولو مرة وان كان الحاد
ضعيفا لا يعمل به في ذلك اتفاقا قاله في المرات ١٢ له قوله ثم نفث فيها الخ وقال

فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم يسبحها ما استطاع
 من جسده يبذلها على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات
 متفق عليه وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تر اياتنا
 الليلية ليرى مثلهن قطقت اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس رواه مسلم وعنه
 قال بيتا انا اسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الجمفة والابواء اذ غشيتنا رجوعا وعلامة
 شديدة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ باعوذ برب الفلق واعوذ برب الناس
 ويقول يا عتبة تعوذ بها فما تعوذ متعوذ مثلها رداء ابدؤا وبعن عبد الله بن حبيب قال
 خرجنا في ليلة مطر وظلمة شديدة نطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركناه فقال
 قل قلت ما اقول قال قل هو الله احد والمعوذتين حين تصبح وحين تمسي ثلاث مررات تكفيك
 من كل شيء رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي وعن عتبة بن عامر قال قلت يا رسول الله
 اقرأ سورة هود واصورة يوسف قال لن تقرأ شيئا ابلغ عند الله من قل اعوذ برب الفلق
 رواه احمد والنسائي والداري.

باب

قال الله عز وجل وتتل القرآن ترتيلا وقال تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن

النزوي فيه استحب التفت في الرقية وقد جمعوا على جوازه واستحبه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
 له قوله قل اعوذ برب الفلق والخواطاهران البسمة فيها ليست من الايات وما فيها من طمينة المحققون من اصحابنا
 انها نزلت للفصل بين السور قاله في المرات ١٢.

ثم قوله وقل اقرأ على قربة وتبين الحرف وحفظ الوقوف واشباع الحركات قاله في اللدائخ ١٢
 ثم قوله فاقرأوا الخ اى في الصلوة والامر للوجوب وفي غيرها والامر للندب ما تيسر عليكم من القرآن روى

أشد تعصيا من صدور الرجال من النعم متفق عليه وزاد مسلم بعقلها وعن سعد بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ يقرأ القرآن ثم ينشأ إلالقى الله يوم القيامة بجذم رواه أبو داود والدارقطني وعن مجند بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن ما استلغت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه متفق عليه وعن حماد بن عمار قال سألت أنس بن مالك عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ومد بالرحمن ومد بالرحيم رواه البخاري وعن الليث بن سعد عن ابن أبي مليكة عن يعلى بن مملك أنه سأل أم سلمة عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هي تسنت قراءة ثم فسرها فقرأه الترمذي وأبو داود والنسائي وعن ابن جرير عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف رواه الترمذي وعن

صاورد فيه من الأحاديث والاعتماد لا يدل على تنصيص الآية في القدر والوقت فانهم قالوا في قراءة القرآن له قوله ثم ينشأ أي بالنظر عندنا وبالغيب عند الشافعي والمعنى ثم يترك قراءته فسيأولها نسي قاله في المرات ١٢ -

له قوله كانت مدا الحرف وفي الجملة يقرأ في الفرض بالترسل حرفا حرفا وفي التراويح بين وبين وفي النفل أيلاله ان يسرع بعد ان يقرأ كما يفهم أي بعد ان يمد أقل مد قال به القراء والاهم لذلك الترتيل المأمور به شرعا الدر المختار ورواه المختار ملقط منه ١٢ -

له قوله حرفا حرفا أي كان يقرأ بحيث يمكن عد حروف ما يقرأ والممد وحسن الترتيل والتلاوة على نعت التجهيز قاله في المرات ١٢ -

له قوله ثم يقف ثم اختلف ارباب الوقوف في الوقوف على رأس الآية إذا كان هناك تعلق لفظي كما في يا نحن فيه واستدل بهذا الحديث وعليه الشافعي واجاب الجمهور عنه بان وقفه كان ليسين للسامعين

جاءه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما الاعرابي والهمجي فقال اقرأ لكل حسن وسبح طراquam يعيونه كما يقام القدح يتجبلونه ولا يتأجلونه رواه
 البهري وأبو داود والبيهقي في شعب الإيمان وعنه حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اقرأ القرآن بلحون العرب واصواتها وأكر ولحون اهل لعشق ولحون اهل الكتابين وسبحي
 إحدى قوم يرحلون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاؤون فاجروهم مفتونة قلوبهم وقلوب
 الذين يعجبهم شأنهم رواه البيهقي في شعب الإيمان ورزين في كتابه وعنه ابن مبررة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشئ ما اذن لنبي يتغنّى بالقرآن فغنى

نفس الآي فالجهر على ان الوصول على فيها والجهرى على انه يستحب الوقف عليها بالانفصال قال في المصنف
 وقال في العرف الشاذي ويبدل حديث الباب على الموقف على كل آية ويقال لهذه الاوقاف وقفا للنبي صلى الله
 عليه وسلم والوقف على هذه الاوقاف مستحب وذكر الجهرى ان الوقف مستحب وظنى ان وصل الآيات ايضا ثابت
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٢-

له قوله يجرى الخ الترجيع بالقرآن والاذن بالصوت الطيب طيب ان لم يذ فيه الخ وف وان زاد كره
 له ولم يستحبه قاله في الدر المنها وقل في العالم المكي وقراءة القرآن بالترجيع قيل لا يكره وقال اكثر المشايخ
 يكره ولا تحمل لان فيه تشبها بفعل الفسقة حال فسقهم ولا يظن احداث المراء بالترجيع المختلف فيه
 المذكور الحسن لان الحسن حرام بالاخلاق فاذا قرأ بالالحان وسمعه انسان ان علم انه ان لقته الصواب
 لا يتخطه الوحشة بلقته وان دخله الوحشة فهو في سعة ان لا يلقته فان كل امرء يعرف يتعفن
 منكرو البسطة وجوبه كذا في الوجيز ذكرى ان قرأ بالالحان في غير الصلوة ان غير الكلمة وليقف
 في موضع الوصول او يصل في موضع الوقف يكره والا لا يكره كذا في الغرائب انتهى وقال في شعبة
 اللغات ترجيع آواز كودا نيدن در حلق وذيرو بفتح فمهم در ما تم كرون ١٣-

له قوله يتغنّى بالقرآن قال في الدر المنها وتغنّى بالقرآن ولم يخرج بالمعانة عن قدهم في الغزاة

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن لكبي حسن الصوت
بالقرآن يجهر به متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا
من لم يتغن بالقرآن رواه البخاري وعنه البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
زينوا القرآن باصواتكم رواه احمد وابوداود وابن ماجه والداري وهذه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد
القرآن حسنا رواه الداري وعنه طائوس مرسل قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اني انا
احسن صوت للقرآن واحسن قراءة قال من اذا سمعته يقرأ اريت انه يخشى الله
قال طائوس وكان طائوس كذلك رواه الداري وعنه عبد الله بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر اقرأ على قلوبكم عليكم وعليك تزلزل
الى احب ان اسمعه من غيري فقرأت سورة النعام حتى اتيت الى هذه الآية فكيف
اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك الا ان فلتفت

مستحسن انتهى وقال النووي واختلفوا في القطر بالحاء فكروها مائة والجمهور يخرجونها على جازم القر
له من الخشوع والتفهم واباحها ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث ولان ذلك سبب
للرواية واثارة الخشية واقبال النفوس على سماعه قلت قال الشافعي في موضع كره القطر بالحاء
وقال في موضع لا كرهها قال صاحبنا ليس له فيها خلاف وانما هو اختلاف حالين فحيث كرهها
اراد اذا مطلق واخرج الكلام عن موضعه بزيادة او نقص او مد او غير مد وادغام مالا يجر
ادغامه ونحو ذلك وحيث اباحها اراد اذا لم يكن فيها تغيير لموضع الكلام انتهى وذكر الطحاوي عن
ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه واباحها بلهم كانوا يسمعون القرآن بالحاء وقال محمد بن عبد الحكم
رايت ابي والشافعي ويوسف بن عمر يسمعون القرآن بالحاء قاله في عمدة القاري ١٢.

له قوله اني احب ان اسمع الخ استمع القرآن اقرب من قرأته كذا في منظومة ابن وهبان

خافنا عينا تذرقان متفق عليه وعنه (ابن سعيد الجندري) قال جلست في عصاية
من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستريح بعض من العري وقارني يقرأ علينا اذ جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنت
القارني فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا كنا نستنعم الى كتاب الله فقال الحمد لله الذي
جعل من امتي من امرت ان اصبر لفضي منهم قال فجلس وسطنا ليعدل بنفسه فينا
ثم قال بيداه هكذا فخلقوا وبرزت وجوههم له فقال ابشروا يا معشر صغاركم المهاجرين
بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل غنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسين
سنة رواد ابوداؤد وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بن كعب ان الله
امرني ان اقرأ عليكم القرآن قال آله سما لي لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رطلين
قال نعم فذرفت عينا وفي رواية ان الله امرني ان اقرأ عليكم الذين كفروا
قال وسما لي قال نعم فبك متفق عليه وعنه ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال في الاشياء في كتاب الخطر والاباحة ١٢ -

له قوله هي الا قال ليعي فيه النهي عن المسافرة بالمصحف الى ارض الكفار للعلة المذكورة في
الحديث وهي خوف ان يتالوه فينتكروا حرمة فان امت هذه العلة بان يدخل في جيش المسلمين
انظار عليهم فلا كراهة ولا منع عنه حيث لا عدم العلة هذا هو الصحيح وبه قال ابو حنيفة والبخاري
والشريك انتهى وقال الزبيدي في تحريج الهداية امل ان المصنف حل الحديث على الجيش الصغير الذي
لا يؤمن معه ضياء والشافعي ضافي ذلك واخذ المالكية باطلاقه انتهى وقال في نفع المفتي السائل
من سافر الى ارض العدو وليس له ان يخرج المصحف الا في جيش يؤمن عليهم من استيلاء الكفار
قال في التبیین غرض الكفر لما فيه من كسر بعض المصحف على الاستحفاف وهو المراءى من قول النبي صلى الله عليه وسلم
ولم لا تسافر بالقرآن في ارض العدو وذكر الطحاوي ان هذا النهي كان في ابتداء الاسلام حين

ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وتنق عليه وفي رواية اسلم لا تشافوا بالقرآن فاني لا
 آمن ان يناله العدو وفي أخرى له عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يهي
 ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وخافة ان يناله العدو وعن عبد الله بن عمر وان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يفقه من قرأ القرآن في اقل من ثلاث رواه الترمذي
 وابوداؤد والداري وفي رواية لابن داؤد والترمذي والنسائي عنه انه سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في كم يقرأ القرآن قال في اربعين يوماً ثم قال في شهر ثم قال في
 عشرين ثم قال في خمس عشرة ثم قال في سبع ثم لم يزل عن سبع وفي رواية للبخاري
 عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في شهر قلت اني اجد قوة حتى قال
 فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجاهل بالقرآن كالجاهل بالصدقة والمستري بالقرآن كالمستري بالصدقة رواه الترمذي
 وابوداؤد والنسائي وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن معمر بن قيس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه رواه الترمذي

كانت المصاحف قليلة والقراء قليلين فيخاف ذهاب بعض القرآن وانحصرت في حين كثرتهم
 والاول المحرر واطرحه كذا في كشف الرقاية ١٢

له قوله ولا تزد على ذلك قال في عمدة القاري ان انتهى عن الزيادة ليس التحريم كما ان الامر في
 جميع ذلك ليس الوجوب انتهى وتحقيقه في اول هذا الباب وقال في العا لغيره افضل القرآن
 ان يتدبر في معناه حتى قيل يكره ان ينجم القرآن في يوم واحد ولا ينجم في اقل من ثلاثة
 ايام تعظيماً له ١٣-

له قوله الجاهل بالقرآن الخ الا افضل في قراءة القرآن خارج الصلوة الجهر لانه تحضره الملائكة
 ويكون فيه طرد الشيطان كما في خزائن الرويات وقد لا يفي عين العلم وليس ان خاف الرياء

وعن عبيدة المليك وكانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل القرآن لا تتوسدوا القرآن وتلووه حتى تلاوته من آتاء الليل والنهار وافشوا وتغنوا وتدبروا ما فيه لعلكم تفلحون ولا تتجملوا اقرباءه فان له في ابا رواه اليه حتى في شعب لايمان

باب

قال الله عز وجل فاقرأوا ما تيسر من القرآن عن عمر بن الخطاب قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة القرآن على غير ما اقرأها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأها فكذلك ان اعجل عليه ثم لم يملته حتى انصرف ثم لبثته بردائه فجنبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسله اقرأ فقرأ القرآن التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال لي اقرأ فقرأت فقال هكذا انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرأ ما تيسر منه متفق عليه واللفظ لمسلم وعنه ابن مسعود قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلافا فجنبت به النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فعرفت في وجهه الكراهية فقال

او تشرش المصلى والا فيصير قال في نعم المغشي والسائل وقال في العالم كبرى الا فضل في قراءة القرآن

خارج الصلوة الجهر ١٢

له قوله فاقرأوا الخ من انواع القراءات مرقاة ملتقط منه ١٢

له قوله على سبعة احرف الخ ويجوز بالروايات السبع بل يجوز بالعشر ايضا كما نص عليه اهل الاصل لكن الاولى ان لا يقرأ بالفريية عند العوام صيا نقلهم من اى الروايات الفريية والامالات لان بعض المسفلين يقولون ما لا يعلمون فيقعرون في الاشياء والشقاء ولا ينبغي للائمة ان يجملوا العوام على ما فيه نقصان

كلاهما بحسن فلا تختلفوا فان من كان قبلكم لا تختلفوا فلهما رواه البخاري وعنه ابى كعب
قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكرتها عليه ثم دخل آخر فقرأ
قراءة سوى قراءة صاحبه فلما قضينا الصلوة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت ان هذا قرأ قراءة انكرتها عليه ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه فامرهما
النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ فحسن شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا
اذكنت في الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ضرب في
صدرى ففضت عرقا وكما انظر الى الله فراق قال لي يا ابى ارسلى ان اقرأ
القرآن على حرف فرددت اليه ان هو على امتى فرد الى الثانية اقرأه على حرفين
فرددت اليه ان هو على امتى فرد الى الثالثة اقرأه على سبعة احرف ولك بكل
ردة رد تكلمها مسئلة تسألنيها فقلت اللهم اغفر لامتى اللهم اغفر لامتى واخرت الثالثة
ليوم يرغب الى الخلق كلام حتى ابراهيم عليه السلام رواه مسلم وعنه ابن عباس قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قرأني جبريل على حرف فلهجته فلم ازل استزيرة
ويزيلني حتى انتهى لي سبعة احرف قال ابن شهاب بلغني ان تلك السبعة الاحرف
انما هي في الامر تكون واحدا لا تختلف في حلال ولا حرام متفق عليه وعنه ابى كعب
قال لقى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال يا جبريل اني بعثت الى امية
اميين منهم العجوز والشيوخ للكبير والعلام والجارية والرجل الذي لم يقرأ قط
قال يا محمد ان القرآن انزل على سبعة احرف رواه الترمذي وفي رواية لاهجد وابى داود

ديهم ولا يقرأ عندهم مثل قراءة ابى جعفر وابن عامر وعلى بن حمزة والكاسبيات لم يقرأهم فليعلم يستحقون
او يصحكون وان كان كل لقراءات والروايات صحيحة نجيحة ومثالثنا اختاروا قراءة ابى عمرو وحسن بن
عاصم اهرن التاويغانية عن قنوى بالحجة هكذا في الدر المختار ورد المختار ١١

قال ليس منها الا شاف كاف وفي رواية للنسائي قال ابن جبريل وميكائيل اتيانى فقعد
 جبريل عن يمينى وميكائيل عن يسارى فقال جبريل اقرأ القرآن على حرف قال ميكائيل
 استرزه حتى بلغ سبعة احرف فكل حرف شاف كاف وعنه علقه قال كنا بمجمع فقرأ
 ابن مسعود سورة يوسف فقال رجل ما هكذا انزلت فقال عبدالله والله لقرأتها
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حسنت فبينما هو يكلمه اذ وجد منبر يجر
 الخمر فقال اشرب الخمر وتكذب بالكتاب فضربه الحد متفق عليه وعنه زيد بن
 ثابت قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر اني اخشى ان يتخلف القتل بالقرآن
 بالموطن فيذهب كثير من القرآن والى ادى ان تأمر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل
 شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هذا والله خير فلم يزل عمر
 يراجعنى حتى شرح الله صدرى لذلك ورأيت فى ذلك الذى رأى عمر قال زيد قال
 ابو بكر انك رجل شاب عاقل لا تهملك وقد كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله فضربه الحد قال فى المرات يمتثلان الذى انكروا لم يكن متواترا حينئذ فى تلك الجملة فهو
 لا كفرة وان محرمه عليه الصلوة والسلام انه قرأ به ثم ظاهر الحديث انه ضربه حد الخمر بناء
 على ثبوت شربه بالرأى وهو مذهب جماعة ومذهبنا ومذهب الشافعى خلافه لان ربح
 نحو التفام الحامض وكذا السفرجل يشبه رائحة الخمر لاحتمال انه شربها اكرها او اضطارا
 وقد صح الخبر اذ ردوا الحد وبالشبهات طعنه حصل منه اقرار او قام عليه بيننا والمراد بالحد
 له قوله انك رجل الخمر قال الطيبى شارة الى القرعة وحدة النظر وقوة الضبط والحفظ والامانة
 والد يامنة ١٢

قوله وقد كنت تكتب الخمر والمعنى لك فى جمعه وكتبته مؤتمن قاله فى المرات ١٢

فتكتب القرآن فاجمعه فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن قال قلت كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو والله خير فلم يزل أبو بكر يرجعني حتى شروح الله صدرى للذي شروح له صدر ابى بكر وعمر فتبعت القرآن اجمعه من العصب والخفاف وصلّى وورد الرجال حتى وجدت اخر سورة التوبة مع ابى خزيمة الانصارى لم اجدّها مع احد غيري

له قوله لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ انما لم يجمع صلى الله عليه وسلم القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورود تاجم لبعض الحكامه او تلاوته او زياد فيه فلو جمعه لكتب وكان الذي عنده نقصان ينكر على من عنده الزيادة فلما التقضى نزوله وامن هذا الامر بطلت الهمة لله الخلفاء الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بغير ان حفظه على هذه الامة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق بمشورة عمر وقد كان القرآن كله كتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن غير مجموع في موضع واحد ولا مرتب السور وقال الحارث المحاسبى في كتاب فهار السنن كتابة القرآن ليست بمحدثه فانه صلى الله عليه وسلم كان يأمر بكتابتها ولكنه كان مفرقاً في القوامي ونحوها وانما امر الصديق بفسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان ذلك بمنزلة اوراق وجدت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها القرآن منتشرا فجمعها جاعم وربطها بنخيط حتى لا يضيع منها شيء كذا في الاتقان مرقات وعمدة القارى ملقط منها ١٢ -

له قوله وصدور الرجال لانهم كانوا يبدون عن تاليف مجزء ونظم معروف وقد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة فكان تزوير ما ليس منه مأموماً وانما كان الخوف من ذهاب شيء من صحيحه قاله في المرقات ١٣ -

له قوله لم اجدّها الخ هذا يدل على ان زيداً كان لا يكتفى بحجزه وجدان مكتوب حتى يشهد به من تلقاء سماعه مع كون زيداً كان يحفظه فكان يفعل ذلك مبالغة في الاحتياط قال الخوازمي في رجاله

لقد جاء مكرم رسول من النفس كحتى خاتمة براءة فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توافاه
الله ثم عند عمر حياته ثم عند حفصة بنت عمر رواة البخاري وعمر بن مالم ان
حذيفة بن اليان قدم على عثمان وكان يغاري لاهل الشام في فقر امينية واذا يبحر
مع اهل العراق فافزع حذيفة اختلافهم في القراءة فقال حذيفة لعثمان يا امير
المؤمنين ادرك هذه الامة قبل ان يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى
فارسل عثمان الى حفصة ان ارسلي الينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها
اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد
بن العاص وعبد الله بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان
للرهب القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه

المراءاتهما يشهدان الى ان ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد
يشهدان الى ان ذلك من لوجه التي نزل بها القرآن قال جوشامة وكان غرضهم ان لا يكتب الا
من عين ما كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم الامن بمجود اللفظ كذا في المرات ١٢
له قوله لقد جاء مكرم الخ وان الخ سورة براءة لم يوجد الا مع الى خزيمة بن ثابت فقال كتبها فان
رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل شهادته شهادة وجلين فكتب وان عمراني آية الرجم فلم يكتبها
لانها كان وحدها والحاصل انهم ما جمعوا الا بعد ما ثبت عندهم بالدليل القطعي لفظه و
بالدليل الظني كتابته قاله في المرات ١٢

له قوله فكانت الصحف الخ ويكوه ان يقرأ منكوسا بان يقرأ في الثانية سورة اهل حارثي الا وحى لا
ترتيب اسور في القراءة من واجبات التلاوة وانما جواز الصغار تسهيل الضرورة التعليم الا اذا
ختم قال في شرح المنية وفي الواحية من يتم القرآن في الصلوة اذا فرغ من المعوذتين في
الركعة الاولى يركم ثم يقرأ في الثانية بالقائمة وشي من سورة البقرة لان النبي صلى الله عليه وسلم

بلسان قرئش فاما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا نسخوا المصحف في المصاحف ردعوا
المصحف الى حفصة وارسلوا الى كل فرق مصحف مما نسخوا وامر بها سواء من القرآن
في كل صحيفة او مصحف ان يحررق قال ابن شهاب فله خبرني خارصة بن زيد بن ثابت
انه سمع زيد بن ثابت قال فقدت آية من الاحزاب حين نسخنا المصحف قد كنت

قال خير الناس ل حال المحمل الى الخاتم المفتوح الد والمختار ورد المختار ملقط منها ١٢ -

له قوله وارسلوا الى كل فرق مصحف ل الفرق بين جمع الى يكو وجمع عثمان ان جمع الى يكو كان تخفية
ان يذهب من القرآن شيء لذهب الله عنه لانه لم يكن مجموعا في موضع واحد فجعله في صحاح
مختلفة لآيات سورة على ما وقفهم عليه النبي صلى الله عليه وسلم فكان غرض الصدوق جمع القرآن بجميع
احرفه ووجوهه التي نزل بها وذلك على لغة قرئش وغيرها وجمع عثمان كل ذلك لاختلاف في
وجوه القراءات حين قرأوا بلغاتهم على سماع اللغات فادى ذلك بعضهم الى تخطئة بعض فحشي
من تلقا تلك الامر في ذلك فسمي تلك المصحف في مصحف واحد مرتبة السورة واقصر من
سائر اللغات على لغة قرئش مجتبا لانه نزل بلغتهم وان كان قد وسع في قراءته بلغة غيره من نعا
للجرح والمشقة في ابتداء الهمز أى ان الحاجة الى ذلك انتهت فاقصر على لغة واحدة فكان
غرض عثمان تجويد لغة قرئش من تلك القراءات فجمع الى يكو غير جمع عثمان مرتفات ملقط منه ١٣
له قوله ابن يرق وقال صحابنا الخنفية ان المصحف اذا يلى بحيث لا يتغير به يد في مكان ظاهر بعيد
عن وطئ الناس قاله في حدة القارى ويؤيد ما رواه ابن ابي هاشم عن بعض آل ابي طلحة انه قال
دفن عثمان المصاحف بين القبر والنبر وما الاحراق فذكر عبد الرزاق ان ابراهيم كرهه وقال على القار
والقياس على فعل عثمان لا يجوز لان صنيعة كان بما ثبت انه ليس من القرآن او ما اختلط به
بخلط لا يقبل الانفكاك وانما اختلا لا احراق لانه نزل لشك في كونه ترك بعض القرآن لانه
كان قرا لاهم بمؤسلم انه يحرقه ويدل عليه انه لم يؤمر بحفظ ما داه من الوقوع في الخناسة بهناه

اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها قالتموها فوجدناها مع خزمية بن ثابت
 الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فالحقناها في سورتها في المصحف
 رواه البخاري وعمر بن عباس قال قلت لعثمان ما حملكم على ان عمدتم الى الانفال وهي النمل
 طي برودة وهي من المستن فقرنتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها
 في السبع الطوال ما حملكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأتي
 عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شيء دعا بعض
 من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا فاذا نزلت
 عليه الآية فيقول ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال
 من اوائل ما نزلت بالمدينة وكانت برواية من اخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة
 بقصتها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك
 قننت بينهما ولم اكتب سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتهما في السبع الطوال وادخل
 والترمذي وابوداقد وعنه كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف خاتمة

على اعتبار الانفال كما قال به الشافعية والكلام الآن فيما رواه ثابت قطعا انتهى قلت فموجود الفرق وحصول
 ظاهر الاشارة بتعيين المدفن قال في حقه المفق والساكن في الرسائل التي يستغنى عنها فيها اسم الله تعالى ثم تلتقي
 في الماء الكثير وتدفن في ارض طيبة كذا في نصاب الاحتساب والناس عنه غافلون فانهم عند ما يستقنون
 من الرسائل يخبرونه وينشرونه في الطرق والنجاسات ولا يبالون في ذلك انتهى وفي الذخيرة المصحف اذا صار
 خلقا وتعد القراءة منه لا يحرق بالنار اليه اشار محمد بن عبد الله ولا يكره دفنه وينبغي ان يلف بحزقة طاهرة
 ويجعل له لثرون وشق ودفن يحتمل الى اهالة التراب عليه وفي ذلك نوع تحمير الا اذا جعل فوقه
 سقف وان شاء غسله بالماء ووضع في موضع طاهر لا تصل اليه يد محد ولا غبار ولا تذر تعطيل الكوا
 الله عز وجل قاله في رد المحتار ١٢ -

له قوله عند الخ ذكره في جمع الزوائد ١٣ -
 له قوله لا يعرف خاتمة السورة حتى تنزل الخ

السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم فإذا نزل بسم الله الرحمن الرحيم عرفنا ان السورة قد ختمت واستقبلت او ابتدأت سورة اخرى رواه البزار باسنادين رجال احدهما رجال الصحيح وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرف فصل لسورة

بخطفرافيه على قول تسعة وكل وجهة هو مليها فان اختار الشافعي انها آية من سورة الفاتحة بل ومن كل سورة وعذ هب متقدى اصحابنا انها ليست آية من القرآن انما انزلت للفصل بين السور واختار المتأخرون من اصحابنا انها آية من القرآن انزلت للفصل لكن لا من سورة وفروا عليه ان من لم يقرأ بسملة في صلوة التراويح في تمام القرآن سورة واحدة ايضا لا تبدأ سنة وهذا هو الاصح كما حققه التقاضي في حواشي الكشاف والنزلي في نصب الراية لاحاديث الهداية وغيرها قال في الشفاء وقال في البناية تفصيله ان الكلام في التسمية على وجه الاول في كونها من القرآن ام لا والثاني انها من الفاتحة ام لا والثالث انها من اول كل سورة ام لا ما الاول فالصحيح من مذهبي انها من القرآن لان الامة اجتمعت على ان ما كان مكتوبا بين الدفتين بقلم الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وكذلك روى المعلى عن محمد فقال قلت لهذا التسمية آية من القرآن فقال ما بين الدفتين كله من القرآن كذا روى الجصاص عن محمد انه قال التسمية من القرآن انزلت للفصل بين السور والبدلية منها تبركا وليست آية من كل واحدة منها ويبقى على هذا ان فرض القراءة يتأدى بها عند ابى حنيفة اذا قرأها على قصد القراءة دون التثنية لانها آية من القرآن وقال بعض اصحابنا لا يتأدى لان في كونها آية تامة احتمال فانه روى عن الاوزاعي انه قال ما انزل الله تعالى في القرآن بسم الله الرحمن الرحيم الا في سورة الفتح وحدها وليست آية تامة وانما الآية في قوله وان من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فرفع الشك في كونها آية تامة فلا يجوز بالشك ولذا يعرّف علىجنب والخاص والنفاس قولها على قصد القرآن اما على قول الكرخي فظاهر لان ما دون الآية محرم عليهم وكذا على رواية الطحاوي لاحتمال كونها آية تامة فيحرم عليهم تلاؤها احتياطا انتهى في كل

حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابو داود وعنه ابن ماجة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل حتى يغفر له تبارك

فوق ما انكره آل الطحاوي لما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ الجبر بالبسلة ثبت انها
ليست من القرآن ولو كانت من القرآن لوجب ان يجهروا كما يجهرون القرآن سواء الا ترى ان بسم الله
الرحمن الرحيم التي في النمل يجب ان يجهروا كما يجهرون غيرها من القرآن لانها من القرآن وثبت ان
يخافت بها كما يخافت بالتعوذ والافتتاح وما اشبهها وما قد رأيناها ايضا مكتوبة في فواتح السور في
المصحف في فاتحة الكتاب وفي غيرها ولما كانت في غير فاتحة الكتاب ليست بآية ثبت ايضا انها في
فاتحة الكتاب ليست بآية ولما الثاني والثالث نذهبنا وهذا ذهب الجمهور انها ليست آية من سورة
لان الفاتحة ولا من غيرها وعند الشافعي آية من الفاتحة قولا واحدا ومن كل سورة في قول
مشهور عنه قاله في السعاية فان قلت لم يكن من اول كل سورة لما قرأها النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لما كثر قلت لانهم انما يدل على انها من اول كل سورة بل يدل على انها آية منفردة نحو ما دل
على ذلك ما ورد في حديث بدر الوحي فجاءه الملك فقال له اقرأ فقال ما انا بقارئ ثلاث مرات ثم
قال لما قرأ باسم ربك الذي خلق فلو كانت البسلة آية من اول كل سورة لقال قرأ بسم الله الرحمن
الرحيم اقرأ باسم ربك ويدل على ذلك ايضا ما رواه اصحاب السنن الاربعة عن ابى هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من القرآن شفعت لرجل حتى يغفر له وهي تبارك الذي يرده الملك
وقال الترمذي حديث حسن ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ولو
كانت البسلة من اول كل سورة لافتتحها صلى الله عليه وسلم بذلك ذكر وفي حجة القلبي ١٣ -

له قوله حتى ينزل الخ قال في المراتح تعليق به اصحابنا حيث قالوا ان البسلة آية تبارك الذي يرده الملك
او الانزال مكررا لا محذور فيه بل يدل على شرفها كما تكرر نزول الفاتحة على قول ١٤ -

له قوله وهي تبارك الخ وجه الاستدلال به ان هذه السورة ثلاثون آية بدون البسلة بلا خلاف

الذي بيده الملك رواه الترمذي وقال حديث حسن ورواه احمد في مسنده وابن ماجه
في صحيحه والحاكم في مستدركه وصححه ورواه الطبراني في الكبير باسناد صحيح وعنه ابى سعيد
بن المعلى في حديث طويل قلت له انزلناك سورة هي اعظم سورة من القرآن
قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته رواه البخاري
وعنه ابى هريرة في حديث طويل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله
تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل فاذا قال لعبد الحمد لله

بين العادين وايضا فافتح بقروله تبارك الذي بيده الملك دليل على ان البسلة ليست منها
قاله في البناية ١٢-

قوله قال الحمد لله رب العالمين الخ دل على عدم كون التسمية جزءا من السورة افتتاحه
صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى الحمد لله رب العالمين دلالة ظاهرة قاله في تعليق علل السنن
عنه قوله هي السبع المثاني ولو كانت البسلة آية منها لكانت تامنا لانها سبع آيات بدون البسلة
قاله في البناية ١٣-

قوله قال لعبد الحمد لله رب العالمين الخ قال ابن عبد البر هذا حديث قد رجم الاشكال في سقوط التسمي
الرحمن الرحيم من الفاتحة وهو نص لا يَحْتَمِلُ التاويل ولا علم حديثا في سقوط البسلة بين منه
قلت وجه التمسك به انه ابتداء لقسمه بالحمد لله رب العالمين دون البسلة فلو كانت منها
لا بدتأبها وايضا فقد جعل النصف اياك لعبد فيكون ثلاث آيات لله تعالى في الثناء عليه وثلاث
آيات للعبد وآية بينهما وفي جعل التسمية منها ابطال هذه القصة فيكون بالحلا وايضا انه
قال يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم الى اخرها ثم قال هؤلاء لعبدى هكذا ذكره
ابوداؤد والنسائي باسنادين صحيحين وهو جمع فيقتضى ثلاث آيات وعلى قول الشافعي يكرر اثنين
ولباري اربع ونصف اذا المراد بالاعت عليهم آية وان عدوها آية تصير ثمان آيات وهذا

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته والى اختيأت دعوتي شفاعة لامتي الى يوم القيامة في تأمل ان شاء الله من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا رواه مسلم والبخاري اقصروا عنه وعنائه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تحلفني به فانما انا بشرفاي المؤمنين اذيته شتمته لعنته جلدته فاجعلها لهم صلوة وزكوة وقربة تقر بهما اليك يوم القيامة متفق عليه وعنائه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت ارحمني ان شئت ارزقني ان شئت وليخبرني

حين الدعوة وهو موجود لكل مؤمن لان الملة اعطاء النية وقضاء الحاجة اذ ليس ذلك ولائها مذكور في الآية الا ترى ان العشق الذين لا يريدون ديناً ولا دنيا يدعون الله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة ولا يطيلون منه شيئاً سواء ولو سلم ذلك فنقول انما يجوز استجابته لانه بما يحب ويكره اعطاه ما رده ليدعوه فوسم صوتيه كما روى عن يحيى بن سعيد انه قال رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب كم ادعوك فلم تستجب دعائي فقال يا يحيى اني احب اسم صوتك ودرما يكون بفقد شرائط القبول وهي اكل الحلال وصدق المقال وغير ذلك من الشرائط المعبرة المذكورة في الاخبار والآثار ولا يفتل والفضل مقيد بالمشيئة على ما قيل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ولا نه انما يدعوا هروخل ويحوز ان يكون خيرته عند الله تعالى في عدم استجابة دعائه وان استجابة الدعاء قد يكون بقبول ذلك الدعاء بعونه وقد يكون ببد بليته كانت عليه في الدنيا بعونه وقد يكون برفع دعوته في الآخرة بعونه كما جاء في الخبر الصحيح وان كلمة اذا للاهوال وهو يلزم الجبرية هكذا ذكرها في التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله فاجعلها الخ فاستعمل دعائي احد ان يدعوه جبر الفعل قاله في المرات ١٢ -

له قوله فلا يقل الخ وقال النووي ومعنى الحديث استجابته لمن في الطلب كراهة التعليق على المشيئة ١٢ -

مسئله انه يفعل ما يشاء ولا مكره له رواه البخاري وعنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت ولكن لم يعظم
 الرغبة فان الله لا يتعاظمه شئ اعطاه رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب
 دعاء من قلب غافل لاه رواه الترمذي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يستجاب للعبد ما لم يدع باثم او قطيعة وحرما لم يستجبل قيل يا رسول الله ما الاثم
 قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارض نجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء
 رواه مسلم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم ولا
 تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاء
 فيستجيب لكم رواه مسلم وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم رواه احمد والترمذي وابو داود
 والنسائي وابن ماجة وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء
 مخ العبادة رواه الترمذي وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله من قلب غافل لاه رجل دعا بدموعه وقلبه ساه فان كان دعاءه على الرقة فهو افضل كذا الى
 كان لا يمكنه ان يدعوا الا وهو ساه فالدماء افضل من ترك الدعاء كذا في فتاوى تاجي خان قاله في المسالك
 له قوله ما لم يستجبل الخ وقال النووي فنهى انه ينبغي اداسة الدعاء ولا يستجلب الاجابة فقال لكرمانى هنا
 شرط الاستجابة عدم الجحالة وعدم القولى قوله دعوت فلم يستجب لي قتاله في عدة القارى وقال على العموم
 ان الاجابة على انواع منها تحصيل عين المطلوب في الوقت المطلوب ومنها جوده في وقت اخر لحكمة
 اقتضت تأخيرها ومنها دفع شر بدله او اعطاء خير اخر غير من مطلوبه ومنها ادخاره ليم يكون
 احوال الى ثوابه - ١٢ -

ليس شيء أكرم على الله من الدعاء رواه الترمذي وابن ملجدة وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن سليمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر رواه الترمذي وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فليكن عبادة الله بالدعاء رواه الترمذي ورواه احمد عن معاذ بن جبل وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يدعوا بدعاء الا آتاه الله ما سأل او كف عنه من السوء مثله ما لم يدع باثماً وقطيعة رحم رواه الترمذي وعن ابى سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعوا بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدى ثلاث اما ان يجعل له دعوته واما ان يدخولها له في الآخرة واما ان يكثر عن من السوء مثلهما قالوا اذا انكثر قال الله اكثر رواه احمد وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يستل وافضل العباد ان تظاير الفرج رواه الترمذي وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه رواه الترمذي وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فق له منكرب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة وما سئل الله شيئاً حتى ابحه اليه من ان يستل العافية رواه الترمذي وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سؤا ان يستجيب الله له عند الشدائد فليكثر الدعاء في الرخاء رواه الترمذي وعن مالك بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألتم الله فاسألوه ببطون اكفكم ولا تسألوه بظهور له قوله ببطون اكفكم الخ والا فضل في الدعاء ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة

وفي رواية ابن عباس قال سلوا الله ببطون الكفر ولا تسألوه بظهورها فاذا قرئتم
فامسحوا بها وجوهكم رواه ابو داود وعن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه
ان ربكم حيي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه ان يرد لها صفر او اواء
الترمذي وابو داود والبيهقي في الدعوات الكبير وعن انس قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء حتى يرى بياض ابطيه رواه البيهقي
في الدعوات الكبير وعن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان
يجعل اصبعيه حذاء منكبيه ويدعور رواه البيهقي في الدعوات الكبير وعن
عكرمة عن ابن عباس قال المسئلة ان ترفع يديك حذ منكبيك او نحوهما
والاستغفار ان تمشي باصبع واحدة والابتهاال ان تمد يديك جميعا

وان قلت ولا يضم احدي يديه على الاخرى فان كان في وقت عذرا وورد شديد فاشأ
بالمسبحة قام مقام بسط كفيه وعن محمد بن الحنفية قال الدعاء اربعة دعاء رغبة
ودعاء رهبة ودعاء تضرع ودعاء خفية في دعاء الرغبة يجعل بطون كفيه نحو السماء
وفي دعاء الرهبة يجعل ظهر كفيه الى وجهة كالمستغيث من الشر وفي دعاء التضرع يعقد
الخنصر والبنصر ويحلق الابهام والوسطى ويشير بالسبابة ودعاء الخفية ما يفعل المرء
في نفسه كذا في مجموع الفتاوى ناقلا عن شرح السرخسي المختصر الحاشية الشهيد في باب قيام
الغريضة كذا في العالم الكبير ١٢ -

له قول بياض ابطيه وفي رواية حذ ومنكبيه وفي رواية ما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا
يعني الى الصدر راي مرة يدعور برفم يديه الى الصدر واخرى برفمها حتى يرى بياض ابطيه
احد ومنكبيه هذه الثانية في الاستسقاء ونحوه من شد البلاء والاول في غيره من مقامات
له قوله باصبع واحدة الخ وقال في العالم الكبير في باب الاستسقاء ثم عند الدعاء ان يرفع يديه

وفي رواية قال إلا بهمال هكذا ورفع يديه وجعل يلهو بها مما يلي وجهه رواه أبو داود
وعن ابن عمر أنه يقول إن رفعكم أيديكم بدعة ما زاد رسول الله صلى الله عليه
وسلم على هذا يعني إلى الصدوق رواه أحمد وعنه عن قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه رواه الترمذي وعنه
السائب بن يزيد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا رفع يديه
ومسح وجهه بيديه رواه البيهقي في الدعوات الكبير وعنه عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب للجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك
رواه أبو داود وعنه ابن الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة المرء
المسلم لأخيه يظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل كلما دعا لأخيه بخير
قال الملك الموكل به آمين ذلك مثل رواه مسلم وعنه عبد الله بن عمر وقال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن أصرع الدعاء لجلبة دعوة غائب لغائب رواه الترمذي وأبو داود
وعنه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس دعوات يستجاب لمن دعوة
المظلوم حتى ينتصر ودعوة الحاج حتى يصدر ودعوة المجاهد حتى يقعد

نحو الساجدة وان ترك ذلك وأشار بأصبعه السبابة فحسن وكذا الناس يرفعون أيديهم أيضا
لأن السنة في الدعاء بسط اليدين كذا في المغربات ١٢
له قوله يعني إلى الصدر والمستحب أن يرفع يديه عند الدعاء بحيث لا يصدره كذا في القنية
قوله في العالم الكبيرة ١٢ -

له قوله ومسح وجهه الخ وقال في العالم الكبيرة مسح الوجه باليدين إذا فرغ من الدعاء
قيل ليس بشئ وكثير من مشائخنا رحمهم الله تعالى اعتبروا ذلك وهو الصحيح
وبه ورد الخبر كذا في الغماشية ١٢ -

ودعوة المريض حتى يبرأ ودعوة الاخ لاختيه بظهور الغيب ثم قال واسم هذه الدعوات اجابة دعوة الاخ بظهور الغيب رواه البيهقي في الدعوات الكبيرة وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام وتغفر لها اجواب السلم ويقول الرب وعزتي لانصرنك ولو بعد حين رواه الترمذى وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة الوالد ودعوة المسافر ودعوة المظلوم رواه الترمذى وابوداؤد وابن حبة وعن عيسى بن الخطاب قال استأذنت النبی صلى الله عليه وسلم في العمرة فاذن لي وقال اشركنا يا اخي في دعائك ولا تنساق قال كلمة ما يسرني ان لي بها الدنيا رواه ابوداؤد والترمذى وانتهت روايته عند قوله ولا تنساقا وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسأل احدكم ربه حاجة كلها حتى يسأله شسع نعله اذا انقطع زاد في رواية عن ثابت البناني مرسل حتى يسأله الملح وحتى يسأله شسع اذا انقطع رواه الترمذى وعن ابى بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر احد اقداله بدأ بنفسه رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن غريب صحيح -

باب ذكر الله عز وجل والتقرب اليه

وقول الله عز وجل ولذكر الله أكبر وقوله لا يذكر الله تطمئن القلوب وقوله فاذا كروا الى ذكركم عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في طريق مكة فر على جبل يقال له جمدان فقال سيرا وهذا جمدان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال لذكر الله كثير والذاكرات رواه مسلم له قوله لذكر الله كثير الخ قال محمد بن موطا ذكر الله حسن على كل حال ١٢ -

وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكر ربّه والذي لا يذكره مثل الخبي والميت متفق عليه وعن مالك قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ذكر الله في الغافلين كالمقاتل خلف الفارس وذكر الله في الغافلين كنفس اخضر في شجر يابس وفي رواية مثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر وذكر الله في الغافلين مثل مصباح في بيت مظلم وذكر الله في الغافلين يريه الله مقعده من الجنة وهوجي وذكر الله في الغافلين يغفر له بعد ذلك فصيمه واعجمه والفصيم بنو آدم والاعجم اليها شمر رواه رزين وعن أبي هريرة وابي سعيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكرن الله الا حقهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده رواه مسلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان شئت في ملاء ذكرته

له قوله فان ذكرني في ملاء الخ اختلفوا في جواز الذكر بالجهر فمنهم من منعه مطلقا ومنهم من جوزه مطلقا ومنهم من فصل كصاحب الفتاوى الخيرية فقال ان كان الجهر مفرطا منع عنه والا جاز نعم السر فصل من الجهر ولكنه امر آخر وهذا هو المعتمد عند محققى اصحابنا وان كان بعض اصحابنا الحنفية قد منعوا الجهر مطلقا قاله مولانا محمد عبد الحمى اللكنوى في حاشية الحصن وقال في رد المحتار اقول اضطرب كلام صاحب البرازية في ذلك فارة قال انه حرام وتارة قال انه جائز وفي الفتاوى الخيرية من الكراهية والا تسحان جاء في الحديث ما اقتضى طلب الجهرية نحو وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم رواه الشيخان وهناك احاديث اقتضت طلب الاسرار والجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بذلك بين احاديث

في ملائخيم منهم متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوماً
يذكرون الله تتادوا بهلوا الى حاجتكم قال فيحفونهم باجنحتهم الى السماء الدنيا
قال فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقول عبادي قال يقولون يسبحونك
ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك قال فيقول هل رأوني

الجهر والاختفاء بالقراءة ولا يعارض ذلك حديث خير الذكر الخفي لانه حيث خيف الرياء
او تأذى المصلين او انيام فان خلافا ذكر فقال بعض اهل العلم ان الجهر افضل لانه
اكثر علماً وتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذكور فيجمع همه الى الفكر ويصرف
سمعه اليه ويلطرد النوم ويزيد النشاط اده ملخصاً وقام الكلام هناك في اجتهاد وفي
حاشية الحموي عن الامام الشعراي اجمع العلماء سلفاً وخلفاً على استحباب ذكر الجملة
في المساجد وغيرها الا ان يشوش جهرهم على تأتم او مصل او قارئ ١٢-

له قوله في ملائخيم منهم قال الطيبي اي من الملائكة المقربين وارواح المسلمين
فلا دلالة على كون الملائكة افضل من البشر وقال ابن الملكا اختلاف هل البشر
خير من الملائكة ام لا رجم كلام جرحون قاله في المراتات وقال في هامش شرح العا
النفسية عن المحيط والعصم ان خواص البشر افضل من جملة الملائكة وخواص الملائكة
افضل من اوساط البشر واوساط البشر افضل من اوساط الملائكة وعوام الملائكة
افضل من عوام البشر وعن الامام الحلواني انه قال من غلب عقله شهوته فهو
خير من الملائكة ومن غلب شهوته عقله فهو شر من البهيمة ١٢-

له قوله كما يذكرون الله وفيه دلالة على ان الاجتماع على الذكر منزلة ومرتبة
كفي المراتات ١٣-

له قوله هل رأوني الخ فيه تنبيه على ان تسبيح بنى آدم وتقد يسهم اعلى واشرف

قال فيقولون لا والله ما رأك قال فيقول كيف لورأوي قال فيقولون لورأوك
كانوا اشد لك عبادة واشد لك تعجيدا واكثر لك تسبيحا قال فيقول فإيسأوني
قالوا يسأونك الجنة قال يقول وهل رأوها فيقولون لا والله يا رب ما رأوها
قال يقول فكيف لورأوها قال يقولون لو انهم رأوها كانوا اشد عليها حرصا واشد
لها طلبا واعظم فيها رغبة قال فما يتعوذون قال يقولون من النار قال يقول فهل رأوها
قال يقولون لا والله يا رب ما رأوها قال يقول فكيف لورأوها قال يقولون لورأوها كانوا
اشد منها فرارا واشد لها مخافة قال فيقول فاشهدكم اني قد غفرت لهم قال يقول
ملاك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء الحاجة قال هم الجلساء لا يشق

لانه في عالم الغيب مع وجود الموانع وقد يس الملائكة في عالم الشهادة بلا صارف
قال في المرات ١٢ -

له قوله اكثر لك تسبيحا فيه ايماء الى ان تحمل مشقة الخدمة على قدر المعرفة والجنة
كذا في المرات ١٢ -

له قوله يسأونك الجنة فيه اشارة الى ان سؤال الجنة ليس بمذموم فانه اذ الجزاء واللعن
وانما ذم من لا يبعد الله الارجاء الجنة والخوف النار فان الله تعالى يستحق العبادة
لذاته كذا في المرات ١٢ -

له قوله هل رأوها فيه اشعار بان الجنة مخلوقة موجودة حقيقة كذا في المرات ١٢ -

له قوله اشد لها مخافة هذا بسط اعظم في السؤال والجواب اقتضاء كثرة ذكر رب الارباب
في جميع اولى الابواب ولعل هذا هو المعنى بقوله من ذكرني في ملاذ كرته في ملاخي ومن
وفي الحديث اشعار بافضلية العبادة في عالم الغيب كما ان الايمان بالغيب افضل من الايمان
بالشهادة كذا في المرات ١٢ -

له قوله لا يشق عليهم وفي الحديث رقيب في مخالطة اهل الذكورة كذا في المرات ١٢ -

جليسهم رواه البخاري وفي رواية مسلم قال ان الله ملائكة مسيرات فضلوا يبتغون
 مجالس الذكر فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم وحف بعضهم ببعض باجفئهم
 حتى يملوا ما بينهم وبين السماء الدنيا فاذا انقروا عرجوا وصعدوا الى السماء
 قال فيسألهم الله وهو اعلم من اين جئتم فيقولون جئنا من عند عبادك في الارض
 يستحيونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك قال وماذا يسألوني
 قالوا يسألونك جنتك قال وهل رأوا جنتي قالوا لا اي رب قال وكيف لورأوا
 جنتي قالوا ويستحيونك قال وما يستحيونني قالوا من نارك قال وهل
 رأوا نارني قالوا لا قال فكيف لورأوا نارني قالوا يستغفرونك قال فيقول قد
 غفرت لهم فاعطيتهم ما سألوا واجرتهم مما استجاروا قال يقولون رب فيهم
 فلان عبد خطاء وانما سر نخلس معهم قال فيقول وله غفرت هم القوم لا يشقى
 بهم جليسهم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
 يقول اتابع عبدي اذا ذكرني وتحركت بي شفاعة رواه البخاري ومسلم
 ورواه الله صلى الله عليه وسلم اذا مر رتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة
 قال حلق الذكر رواه الترمذي وعنه ابى سعيد قال خرج معاوية على حلقة
 في المسجد فقال ما اجلسكم قالوا لجلستنا نذكر الله قال الله ما اجلسكم الا ذاك قالوا
 الله ما اجلسنا غيره قال اما الى لم استخلفكم تهمة لكم وما كان احد بمنزلة من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل عنه حديثا مني وان رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله ياتى اى كثيرة السير ومنه اخذ سياحة الصوفية قاله في المرات ١٢ -

له قوله لا يشقى بهم جليسهم وفي هذا ترغيب العباد في مجالسة الصالحين ليسوا
 نصيبا منهم كذا في المرات ١٢ -

خبر عن خلقه من اصحابه فقال ما اجلسكم معنا قالوا اجلسنا نذكر الله ونحمد الله ما هذا
 للاسلام ومن به علينا قال الله ما اجلسكم الا ذاك قالوا الله ما اجلسنا الا ذلك قال
 اما اني لما استخلفكم ثمة لكره لكنه اتاني جبريل فبلغني ان الله عز وجل يباهي
 بكم الملائكة روى مسلم وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قعد مقعد الرين ذكر الله فيه كانت عليه من الله تربة ومن اضطجع مضجعا لا يذكر
 الله فيه كانت عليه من الله تربة روى ابوداؤد وعنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكر الله فيه الا قاموا
 عن مثل جيفة حمار وكان عليهم حصرة روى احمد وابوداؤد وعنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجلس قوم مجلسا لم يذكر الله فيه ولم يصلوا
 على نبيهم الا كان عليهم تربة فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم روى الترمذي
 وعنه احسبه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه
 لا له الا امر بمعروف او نهى عن منكر اذكر الله روى الترمذي وابن ماجه
 وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله
 فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الناس من الله القلب
 القاسى روى الترمذي وعنه عائشة قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لفضل الذكر الخفى الذى لا يسمعه الحفظة سبعون
 ضعفا اذ كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق لحسابهم وجاءت الحفظة
 بمحفظوا وكتبوا قال لهم انظروا هل بقي لهم من شئ فيقولون ما تركنا شيا
 مما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه وكتبناه فيقول الله انك عندى حسنا
 لا تقبله وانا الجزى بك به وهو الذكر الخفى روى ابو يعلى وذكره السيوطى فى البداء
 السافرة فى احوال الآخرة وعنه ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والذين جاءوا بالسيئة فجزاؤهم سيئة مثلها أو أغفر ومن تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يمشي لك في شيئا لقيت به مثلها مضطرب رواه مسلم وعنه أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببتك كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه رواه البخاري وعنه حنظلة بن ربيع الأسدي قال لقيني أبو بكر فقال كيف أنت يا حنظلة قلت نافع حنظلة قال سبحان الله ما اتول قلت تكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم بالنار والجنة كأنأي عين فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عانستنا الأزواج والأولاد والنصيحات فسيناكتير قال أبو بكر فوالله أنا لنلقى مثل هذا فالتفت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نافع حنظلة يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قلب فقد آذنته بالحرب قال الائمة ليس في المعاصي من قوعد الله أربابها بانه مجازيه الاله او أهل الربا قال تعالى فاذا جرب من الله ورسوله وهذا يدل على ما في هاتين الشئتين من عظم الخطر إذ محاربة الله للعبد تدل على سوء عاقبته لأن من مطر به الله لا ينضم أبد اقاله في المرات ١٢

وماذا التفت يا رسول الله تكون عندك تذكروا بالنار والجنة كما تراه عين فاذا
خرجنا من عندك عافيتنا الازواج والاولاد والضيقات نسينا كثيرا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر
الصالح تكمرا لملأكم على فرشتكم وفي طرقكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ثلاث
مرات رواه مسلم وعنه ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنبكم
بغير اعمالكم وازكاها عند مليكم وارفعها في درجاتكم وخير لكم من افاق الذهب
والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا عنقهم ويضربوا عنقكم
قالوا بلى قال ذكر الله رواه مالك واحمد والترمذي وابن ماجه الا ان مالكا
وقفه على ابى الدرداء وعنه ثوبان قال لما نزلت والذين يذكرون الذنوب
والفضيلة كنامع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره فقال بعض اصحابه
نزلت في الذهب والفضة لو علمنا اى المال خير فنتخذة فقال افضله لسانى اكر
وقلب شاكر وذو جنة ثومنة تعينه على ايمانه رواه احمد والترمذي وابن ماجه
وعنه عبد الله بن بسر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اى الناس خير فقال طوبى لمن طال عمره وحسن عمله قال يا رسول الله اى الاعمال
افضل قال ان تفارق الدنيا ولسانك رطب من ذكر الله رواه احمد والترمذي
وعنه ان رجلا قال يا رسول الله ان شرائع الاسلام قد كثرت على فاعبرنى بشئ
اتشبث به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله رواه الترمذي وابن ماجه
وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعنه ابى سعيد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل اى العباد افضل وارفع درجة عند الله يوم القيامة
قال الذى ذكر الله كثيرا والذاكرات قيل يا رسول الله وما الغزاة فى سبيل الله
قال لو ضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى ينكسر ويتخضب دما فلان لذكر الله

افضل منه درجة رواه احمد والترمذي وعنه عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لكل شئ صيغالة وصقالة القلوب ذكر الله وما من شئ انجي من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع رواه اليه في الدعوات الكبير وعنه معاذ بن جبل قال ما عمل لعبد عملا انجي له من عذاب الله من ذكر الله رواه مالك والترمذي وابن ماجة وعنه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيطان باء على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس واذا غفل وسوس رواه البخاري تعليقا

كتاب أسماء الله تعالى

وقول الله عز وجل له الاسماء الحسنى وقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وقوله والله الاسماء الحسنى فادعوا بها عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى تسعة

له قوله اذ غفل الخ وفيه ايماء الى ان الغفلة سبب الوصية لا العكس على ما هو المشهور عند العامة قاله في المرات ١٢

له قوله قل ادعوا الخ والدعاء بمعنى التسمية دون النداء وهو يتعدى الى مفعولين حذف اولهما استثناء عنه والاختيار والتسمية كذا في التفسيرات الاحمدية ١٢ -
سمه قوله ان لله تعالى الخ ويتجب ان يقول قال الله تعالى ولا يقول قال الله بلا تعظيم باردان وصف ما لم للتعظيم كذا في الوجيز للكردي رجل سمع اسما من اسماء الله تعالى يجب عليه ان يعظمه ويقول سبحان الله وما اشبه ذلك لم سمع اسم الله مرارا يجب عليه ان يعظمه ويقول سبحان الله وتبارك الله عند كل سماع كذا في خزنة الفتاوى قاله المكي ١٢

وتسعين اسما مائة الا واحد امن احصاها دخل الجنة وفي رواية وهو ترتيب
 الوتر متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
 تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ
 المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض
 الرافع المعز المذل السميع البصير المحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور
 الشكور العلي الكبير الخفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الوقيب المجيب
 الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي
 الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت المحي القيوم الوجد الملجأ الواحد
 الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي
 البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع
 الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد
 الصبور رواه الترمذي والبيهقي في الدعوات الكبير وعن عروة بن ربيعة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك بانك انت الله لا اله الا
 انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال ما الله
 باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطي واذا دعي به اجاب رواه الترمذي
 وابوداؤد وعنه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد
 عشاء فاذا رجل يقرأ ويرفع صوته فقلت يا رسول الله اتقول هذا امراء
 قال بل مؤمن منيب قال واومسوى الاشعري يقرأ ويرفع صوته فجعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع لقراءته ثم جلس ابو موسى يدعو
 فقال اللهم اني اشهدك انك انت الله لا اله الا انت احدا صمدا لم يلد

ولم ير يد له كقولوا احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سأل الله باسمه الذي اذا سئل به اعطى واذا دعى به اجاب قلت يا رسول الله اخبره بما سمعت منك قال نعم فاخبرته بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي انت اليوم لي اخ صديق حدثتني بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه رزين وعن ابن عباس قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ويعلل يصلي فقال اللهم اني اسألك بان لك الحمد لا اله الا انت الخالق المنان بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم اسألك فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي وابن ماجه وعن اسماء بنت زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين واليه الحكم واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاطمة آل عمران اكبر الله لا اله الا هو الحي القيوم رواه الترمذي وابوداؤد وابن ماجه والداري وعن ابى حنيفة قال اسم الله الاكبر هو الله رواه محمد بن الحسن ذكره الطحاوي في مشكل الآثار وقال فلهذه الآثار قد رويت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متفقة في اسم الله الاعظم انه الله جل وعز وكان فيما ذكرنا ما قد وافقه ما ذهب اليه ابو حنيفة وانتفى الاختلاف منه وعن سعد

له قوله اللهم الخ وقد ذكر في احاديث اخر مثل ذلك وفيها اسماء ليست في هذا الحديث الا ان لفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على انه الاسم الاعظم قاله في المرات ١٢ -
 له قوله عن ابى حنيفة الخ وفي شرح تحرير ابن همام لابن حاج عن ابى حنيفة ان الاسم الاعظم هو لفظ الله اذا قلته من اصل قلبك وانت صاف عن غير الله قاله في العرف الشدي ١٢ -

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ذي النور إلى إيمانه وهو
في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك أني كنت من الظالمين لم يدر بها
رجل مسلم في شيء إلا استجاب له رواه أحمد والترمذي.

باب ثواب التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير

وقول الله عز وجل وسبحوه بكرة وأصيلا وقوله فسبح بحمد ربك
وقوله وكبره تكبيرا عن سماعة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أفضل الكلام أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر

له قوله وسبحوه الخ قيل معنى سجدوا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر
ولا حول ولا قوة إلا بالله زاد في نسخة العظمي فعبر بالتسبيح عن أخواته قاله
الخانزاد وكذا في المدارك من فتاوة ١٢

له قوله بكرة وأصيلا فيه إشارة إلى المداومة لأن ذكر الطرفين يفهم منه الوسط أيضا
قاله الخانزاد ١٢ -

له قوله فسبح الخ وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا
في أداء ما وجب عليه من شكر نعمته النص والغفم قاله الخانزاد ١٢ -

له قوله وكبره الخ والمقصود من ذكر الآية أنه يجوز أن يكون وكبره بمعنى وقل الله أكبر
على ما في الحسيني، كذلك في التفسيرات لأحمدية ١٢ -

له قوله أفضل الكلام الخ وإليه هذا الحديث القائل بأن من حلف لا يتكلم اليوم فسبح

وفي رواية أحب الكلام إلى الله أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيمن بدأت رواه مسلم وعنه أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس رواه مسلم وعنه ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت أمة لم يسمعوا مني يا محمد أقرأ أم تكلم مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأنها قيعان وإن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب إسناد أو عن ابن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شجرة يابست لم يرق فصرها بحصاة فتناثر الورق فقال إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر تساقط ذوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة رواه الترمذي وعنه أبي ذر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أفضل قال ما أبلغ الله ملائكته سبحان الله ومجده رواه مسلم وعنه أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله ومجده في يوم مائة مرة سقطت خطايه

أوهل أو أكبر أو ذكر الله فانه يحتمل وهو قول الشافعي لأن الكل كلام وقال علماء نالايحتمل لأن هذا وإن كانت من الكلام لفظة لكن لا يسمى بمثل ذلك متكلما غير قابل قارأه مسبحا فان المتكلم عرفا من يخاطب الناس ويتكلم بما يخاطب به الناس الأصل في هذا الباب أن مبني الإيمان عندنا على العرف ما لم يتوهم لفظه لأن المتكلم إنما يتكلم بالكلام العرفي وعلى هذا الأصل يتفرع فروع هذا الباب ويؤيدنا الأحاديث التي ذكرت في فقه القدير وغيره وعندنا في مبني الإيمان على الحقيقة اللغوية وعند مالك على الاستعمال لقولنا في هذا حاصل ما في القرآن وفقم القدير وعمدة الرعاية والبنية ١٢ -

وان كانت مثل زبد البحر متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قال حين يصبح ويحسب بسمي سبحان الله ويحمد الله ومائة مرة لم يرأت احد يوم
القيامة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال واذا عليه متفق عليه
وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان
ثقلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله ويحمد الله وسبحان الله العظيم
متفق عليه وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله
العظيم ويحمد الله غفرست له ثقلته في الجنة رواه الترمذي وعن الزبير قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صباح يصبح العباد فيه الا نادى
سبحوا الملك القدوس رواه الترمذي وعن جويرية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من
عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مهبها ثم رجع بعد ان أضحى وهي جالسة قال ما
نزلت على الحالة التي فلا فتك عليها قالت نعم قال اني صلى الله عليه وسلم لقد قلت
بعدك اربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله و
يحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته رواه مسلم وعن
سعد بن ابى وقاص قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بلال احك
ان يكسب كل يوم الف حسنة فساله سائل من جلسائه كيف يكسب احدا الف
حسنة قال يسلم مائة تسبيحة فيكتب له الف حسنة او يحط عنه الف خطيئة
رواه مسلم وفي كتابه في جميع الروايات عن موسى الجهني او يحط قال ابو بكر البرقاني
ورواه شعبة وابو عروانة ويحيى بن سعيد القطان عن موسى فقالوا ويحط بنير الف

له قوله سبحانه اياي قولوا سبحان الملك القدوس او قولوا سبحان قدوس رب الملائكة
والروح اى بنحوهما من قول سبحان الله ويحمد سبحان الله العظيم ويحمد الله قاله في المرات ١٢ -

هكذا في كتاب الحميدي وعن عمر بن شبيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من سجد لله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن حج مائة حجة
ومن حمد الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن حمل على مائة فهدى في سبيل الله
ومن هلك الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن اعتق مائة رقبة من
ولد اسمعيل ومن كبر الله مائة بالغداة ومائة بالعشي لم يأت في ذلك
اليوم احد بالكثرة ما اتى به الا من قال مثل ذلك او زاد على ما قال رواة الترمذي
وقال هذا حديث حسن غريب وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت
عنه مائة سيئة وكانت له مرزاة من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم
يأت احد بافضل مما جاء به الا رجل عمل اكثر منه متفق عليه وعن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله
رواه الترمذي وابن ماجه وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال موسى عليه الصلوة والسلام يا رب علمني شيئا اذكرك به او ادعوك
فقال يا موسى قل لا اله الا الله فقال يا رب كل عبادك يقول هذا انما اريد شيئا
تحققني به قال يا موسى لو ان السموات السبع وعامرهن غيري والارضين السبع
وضعن في كفة ولا اله الا الله في كفة لما انت بهن لا اله الا الله في كفة ولا اله الا الله
وعن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التيسير نصف الميزان

له قوله لما انت بهن: والخبر هذا الحديث امرحمر على ان لا اله الا الله افضل الذكراة لا في الميزان
من ثوابها قاله في انوارها ١٢

والحمد لله ملؤه ولا اله الا الله ليس لها حجاب دون الله حتى تخلص اليه
رواه الترمذي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال عبد
لا اله الا الله مخلصا قط الا فتحت له ابواب السماء حتى يقضى الى العرش ما
اجتنب الكبائر رواه الترمذي وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يعجده رواه البيهقي في شعب الایمان
وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من يدعى الى
الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السر والعلانية رواه البيهقي في
شعب الایمان وعن ابي موسى الاشعري قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر فجعل الناس يحقرّون بالكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس
ادعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غامبا انكم تدعون مهيما بصيرا وهو منكم
والذي تدعونه اقرب الى احدكم من عمق راحتك قال ابو موسى وانا خلفنا قول
لاحول ولا قوة الا بالله في نفسي فقال يا عبد الله بن قيس الا ادلك على كنز
من كنوز الجنة فقلت بلى يا رسول الله قال لاحول ولا قوة الا بالله متفق عليه
وعن مكحول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اكن
من قول لاحول ولا قوة الا بالله فانهم من كنز الجنة قال مكحول فمن قال لاحول
ولا قوة الا بالله ولا منجيا من الله الا اليه كثر الله عنه سبعين رابعا
الضرائع انما انفق رواه الترمذي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله ليس لها حجاب الخ فيه دلالة على ان لا اله الا الله فانه لا يكون له حجاب ولا حجاب له
قاله في المقات ١٢

له قوله لا يدعهم من الخ وتحققوا به و... في المقات ١٢

الا ادراك على كلمة من تحت العرش من كنز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله يقول الله تعالى اسلم عهدي واستسلم رواه البيهقي في الدعوات الكبير وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحول ولا قوة الا بالله دواء من تسعة وتسعين داء ايسرها الهمة رواه البيهقي في الدعوات الكبير وعن ابي سعيد وابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله والله اكبر صدق الله به قال لا اله الا انا وانا اكبر واذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له يقول الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي واذا قال لا اله الا الله للملك وله الحمد قال لا اله الا انا للملك ولي الحمد واذا قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله قال لا اله الا انا لاحول ولا قوة الا بي وكان يقول من قالها في مرضه ثم مات لم تطعمه النار واطترمذي وابن ماجه وعن ابن عمر انه قال سبحان الله هي سلوة الخلائق والحمد لله كلمة الشكر ولا اله الا الله كلمة الاخلاص والله اكبر تملأ ما بين السماء والارض واذا قال العبد لاحول ولا قوة الا بالله قال الله تعالى اسلم واستسلم رواه رزين وعن سعد بن ابى وقاص قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاما اقله قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الله اكبر كبير او الحمد لله كثير او سبحان الله رب العالمين لاحول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم فقال فهو لك لربي فمالى فقال قل اللهم اغفر لى وارحمى واهدنى وارزقنى وعافنى شك الراوى فى عافنى رواه وعن انه دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها فؤى او حصى

له قوله فؤى او حصى الم وقيل على القارى هذا اصل صحيح لتجوز البسطة بتقريره صلى الله عليه وسلم فانه فى معناها اذا لفرقة بين المنة والمنة والمنة شدة فيا حده ولا يصعد بقول من عددها

تسبح به نفل الاغبر لك ما هو ايسر عليك من هذا وافضل سبحان الله عدد ما
خلق في السماء وسبحان الله عدد ما خلق في الارض وسبحان الله عدد ما
بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق والله اكبر مثل ذلك والحمد لله مثل
ذلك ولا اله الا الله مثل ذلك ولا حول ولا قوة الا بالله مثل ذلك رواه الترمذي
وابوداود وعمر بن يسير وكانت من المهاجرات قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليكن بالتسبيح والتمليل والتعديس واعقدن بالانامل فانهن مسئولات
مستطقات ولا تغفلن فتسعين الرحمة رواه الترمذي وابوداود.

بدعة وقد قال المشائخ انها سوط الشيطان انتهى وفي الدر المختار لا بأس باتخاذ المسبحة
لغير رياء كما بسط في البحر انتهى المسبحة بكسر الميم آلة التسبيح والذي في البحر والحلية
والنزهة ان بدون ميم قال في المصباح المسبحة خرزات منظومة وهويقتضى كونها عربية
وقال الازهرى كلمة مولدة وجمعها سبحة خرقة وغرف اهـ ودليل الجواز هذا الحديث
فلم ينفها من ذلك وانما ارشدها الى ما هو ايسر وافضل ولو كان مكروها للبين
لها ذلك ولا تزيد المسبحة على مضمون هذا الحديث لا بضم النون في تحيط ومثل ذلك
لا يظهر تأثيره في المنع فلا جرم ان نقل اتخاذها والعمل بها عن جماعة من الصوفية لا يفي
وغيرهم لهم الا اذا ترتب عليه رياء وسمعة فلا كلام لتأنيده رد المحتار ملقط منه ١٢ -
له قوله واعقدن بالانامل الخ وفيه جواز عدد الا ذكر ارد اخذ بجملة البرار
وقد كان لا بد من حصة في عقد كثيرة يسبح بها وزعم انها بدعة
غير صحيحة لوجود اصلها في السنة ولقوله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجم
بأيهم اقتديتكم اهتديتم وانما قيد العقد بالانامل دلالة على الانتم
كذا في المرقاة ١٢ -

باب الاستغفار والتوبة

وقول الله عز وجل واستغفر والله ان الله غفور رحيم وقوله
وقربوا الى الله جميعا يه المؤمنين لعلكم تفلحون وقوله يا ايها الذين آمنوا
توبوا الى الله توبة نصوحا وقوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
عن السيئات وقوله ان الله يحب التوابين - عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم والله الى لا تستغفر الله واقوب اليه في اليوم اكثر من
سبعين مرة رواه البخاري وعن ابن عمر قال ان كنا لنعد لرسول الله صلى الله
عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الغفور المنة
مرة رواه احمد والترمذي وابوداؤد وابن ماجه وعن الاعرج المزني قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي والي لا استغفر الله في اليوم
مائة مرة رواه مسلم وعن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير روي عن الله تبارك وتعالى انه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي
فجعلته بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستهد
اهدكم يا عبادي كلكم جائع الا من اطعمته فاستطعموني اطعمكم يا عبادي
كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم يا عبادي انكم تخشون بالليل النيران
وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبغوا
ضري فتضروني ولن تبغوا نفعي فتنفعوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم
وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي
شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اجمع قلب رجل
واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم وآخركم

وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص
ذلك ما عندي الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر يا عبادي انما هي اعمالكم لحصصها
عليكم ثم اوفيكم اياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن
الانفسه رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى
يا عبادي كلوا من اكل من هديت فاسألوني لهدى اهدكم وكلوا من افقرت فاسألوني
لازرقكم وكلوا من مذنبنا لامن عافيت ممن علم منكم في ذوقه على المغفرة فاستغفر نجفرت له ولا
لبالي ولوان اولكم وآخركم وحيكم وميتكم وربطكم وباسكم اجتمعوا على اتقى قلب عبد من عبادي
ما زاد ذلك في ملكي جناح بعوضة ولوان اولكم وآخركم وحيكم وميتكم وربطكم وباسكم اجتمعوا
على اتقى قلب عبد من عبادي ما نقص ذلك من ملكي جناح بعوضة ولو
ان اولكم وآخركم وحيكم وميتكم وربطكم وباسكم اجتمعوا في صعيد واحد
فسأل كل إنسان منكم ما بلغت امنيته فاعطيت كل سائل منكم ما نقص
ذلك من ملكي الا كما لو ان احدكم مر بالبحر فمخس فيه ابرة ثم رفعها ذلك باني جواد
ما جد افعل ما اريد عطائي كلام وعذلي كلام انما امرى لشيء اذا اردت ان اقول له
كن فيكون رواه احمد والترمذي وابن ماجه وسنن ابى داود بنحو ما قلت سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يلبى رواه احمد والترمذي وقال هذا حديث حسن
وفي شرح السنة يقول بدل يقر أو عمن في ان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما احب ان الى الدنيا بهذه الآية يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
فقال رجل فمن اشرك فمكث النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لا ومن اشرك ثلاث مرات
رواه احمد وعمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يا ابن آدم
ذلك ما دعوتني وبجرتني غفرت لك على ما كان منك ولا ابالي يا ابن آدم

لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا يالي يا ابن آدم انك لو لقيتني
 بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لا اتيتك بقرابها مغفرة رواه الترمذي
 ورواه احمد والداري عن ابي ذر وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قال وعزتك يارب لا ابرح اغوي
 عبادك ما دامت ارواحهم في اجسادهم فقال لرب عز وجل وعزتي وجلالي وارتفاع
 مكاني لا ازال اغفر لهم وما استغفروني رواه احمد وعنه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قرأ هو اهل لتقوى واهل المغفرة قال قال ربكم انا اهل ان اتقن من اتقاني فانا اهل
 ان اغفر له رواه الترمذي وابن ملحة والداري وعنه ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الذي اعصى امره لم يرتد ذنبا لذهب الله بهكم وجلاء بقوم
 يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان عبدا اذنب ذنبا فقال رب اذنبت فاعف عني فقال رب
 اعلم عبيدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله
 ثم اذنب ذنبا فقال رب اذنبت ذنبا فاعف عني فقال اعلم عبيدي ان له ربا يغفر الذنب
 ويأخذ به غفرت لعبدي ثم مكث ما شاء الله ثم اذنب ذنبا فقال رب اذنبت ذنبا
 آخر فاعف عني فقال اعلم عبيدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي فليفعل
 ما شاء متفق عليه وعنه ابن ماجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث ان رجلا
 قال والله لا يغفر الله لفلان وان الله تعالى قال من ذا الذي يتألى علي اني لا اغفر
 لفلان فاني قد غفرت لفلان واجبت عليك او كما قال رواه مسلم وعنه ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني اسرائيل متحايين لآخرهما
 مجتهد في العبادة والاخر يقول مذنب فجعل يقول قصصا انت فيه فيقول خلني وربي
 حتى يوجد يوما على ذنبا استغفله فقال قصص فقال خلني وربي ابعثت علي رقيبا فقال

والله لا يغفر الله لك ابدا ولا يدخلك الجنة فبعث الله اليه ملكا فقبض روحا
فاجتمعوا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي وقال للآخر تستطيع ان تحظر على
عبدى رحمتي فقال لا يا رب قال ذهب رايه الى النار رواه احمد وعنه شاذان بن اوس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار ان تقول اللهم انت ربي
لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك
من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك علي وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب
الا انت قل ومن قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل ان يمسي فهو من
اهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل ان يصبح فهو من
اهل الجنة رواه البخاري وعنه بلال بن يسار بن زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم
قال حدثنيابي عن جدي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال
استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واقترب اليه غفر له وان كان قد فر من
الزحف رواه الترمذي وابوداؤد لكنه عند ابى داؤد هلال بن يسار قال لحافظ
المندري اسناده جيد متصل فقد ذكر البخاري في تاريخه ان بلالا سمع بابا يسارا
وهو سمع من ابيه زيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ازم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا
ومن كل هم فرجا ورزقه من حيث لا يحتسب رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه
وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ليرفع
الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول يا رب اني اتي هذه فيقول باستغفار
ولذلك رواه احمد وعنه عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما الميت في القبر الا كالغريق المتغوث ينتظر دعوة تتحققه من اب او ام او اخ او صديق
فاذا الحقته كان حجب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبر

من دعا أهلا لأرض أمثال الجبال وإن هدية الأحياء إلى الأموات إلا استغفار لهم
رواه البيهقي في شعب الإيمان وعن عبد الله بن بسر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم طوبى لمن وجد في صحيفته استغفارا كثيرا رواه ابن ماجه وروى النسائي
في عمل اليوم وليلة وعن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة رواه الترمذي وأبو داود وعن
عائشة إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اجعلني من الذين إذا حسنوا
استبشروا وإذا أساءوا استغفروا رواه ابن ماجه والبيهقي في الدعوات الكبير
وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله
فإنى أقرب إليه في اليوم مائة مرة رواه مسلم وعن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا
ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال أله قوبة قال لا فقتله وجعل يسأل فقال له
رجل أنت قربة كذا وكذا فادركه الموت فقاء بصدره غوها فاختصمت فيه ملائكة
الرحمة وملائكة العذاب فادعى أنه تامل إلى هذه أن تقر بي وإلى هذه أن تباعدني
فقال قيسوا ما بينهما فوجدوا إلى هذه أقرب بشبر فغفر له متفق عليه وعن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العبد إذا اعتذرت بـ **يا رب** تائب الله عليه
متفق عليه وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
من علم إلى ذو قدرة علم مغفرة لماذنوب من غير أن يذنب مغفرت له ولا إلى عالم يترجم بشرا رواه البيهقي في
السنن وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يبسط
يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى
تطلع الشمس من مغربها رواه مسلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
وسلم من تائب قبيحة تاملت أشوس بهنوا **يا رب** أسألك به عن صبيوع بن عبد الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعل بالمغرب بابا عرضة مسيرة
سبعين عاما للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قول الله عز وجل
يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع لنا إيماننا لو كن آمنتم من قبل رواه الترمذي
وابن ماجة وعنه معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنقطع
المحبة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها رواه احمد
وابوداود والداري وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يقبل توبة العبد ما لم يغرب ما لم يغرب رواه الترمذي وابن ماجة وعنه ابى ذر قال قال

له قوله لا تقطع الحجة الخ وقال في تفسيرات الامامية ان في بدء الاسلام كانت الهجرة الهبة وجبة
سواء قد اُعلى اقامة دينه او لا ولا شك في نفعه وفي هذا الزمان ان لم يمكن من اقامة دينه
بسبب ايدي الظلمة او الكفر فيفرض عليه الهجرة وهو الحق ١٢ -

عليه قوله ما لم ير غرقا في وادعوا البرازية قيل قوبة اليأس مقبولة لا ايمان اليأس وقيل لا
تقبل كايما نه لانه تعالى سوي بين من اخر التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار و
بين من مات على الكفر في قوله ويجست التوبة الآية كما في الكتاب وبالبيضاوى والقرايى في الكبير
للرازي قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول توبة بل مانع منه شائدا الا هو الال التي
يحصل العلم عند ما على سبيل الامتناع اخذ اكرام الحنفية والمالكية والثانوية من المعتزلة
والسنية والاشاعرة ان قوبة اليأس لا تقبل كايما نه اليأس بجاسع عدم الاختيار وغروب
النفس من البدن وعدم ركن التوبة فهو بعزم جفرت استصوب على ان لا يعود في المستقبل
الى ما ارتكب وهذا البيت في قوبة اليأس لان اريد باليأس معانية اسباب الموت بحيث
يعلم قطعان الموت يدركه لاحالة كما في قوله تعالى عنه بقيه فلم يترك بغيرهم ايمانهم لما راوا
يا اسئلو قد ذكر في بعض استاوى اليأس قوبة اليأس مقبولة لان اريد باليأس ما ذكرنا من عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليغفر لعبده ما لم يقم الحجاب قال يا رسول الله وما الحجاب قال ان قوت النفس وهي مشركة رواه احمد والبيهقي في كتابه البعث والنشور وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لقى الله لا يعدل به شيئا في الدنيا ثم كان عليه مثل جبال ذنوب غفر الله له رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أشد فرحاً بتوبة عبد معين يتوب اليه من احدكم كانت رحلته بارض فلاة فافلقت منه وعليها طعامة وشربة فائس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد ايس من رحلته فبينما هو كذلك اذ هو قائم عند فخذ فاحذ بخطاهم ثم قال من شدة الفرح اللهم انت عبيدي وان ارباك خطأ من شدة الفرح رواه مسلم وعن الحارث بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود

ما قلنا وان اريد به القرب من الموت فلا كلام فيه لكن الظاهر ان زمان البأس زمان صيانة للقول والمسطور في الفتاوى ان قرب البأس مقبولة لا ايمانه لان الكافر اجنبي غير عارف بالله تعالى وبدأ ايمانا وعرفانا والفاستق طارف وحاله حال البقاء والبقاء اسهل والدليل على قبولها منه مطلقا اطلاق قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده امره لمخصا وظاهر آخر كلامه اختيار التفصيل وعنه انه المذهب المالكي والشافعية والحنابلة في شرح منظومة والده النقاوي وقال وعند الاشاعرة لا تقبل حال الفرجة لا توبة ولا غيرها كما قال النووي امره وانتصروا الثاني الملا على القاري في شرحه على بدء الامالي باطلاق قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ اخوجه ابو داود في شرحه توبة المؤمن والكافر واعترض قوله بعض الشراح ان التفصيل مختار ائمة بخاري من الحنفية وجميع من الشافعية كالسبكي والباقيوني بانه على تقدير صحته يحتاج الى ظن ورجحانه والحاصل ان المسئلة ظنية وما ايمان الميأس فلا يقبل لتفاد قلة في رد المختار ١٢-

حدثني ابن ابي عمير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على انفه فقال به هكذا اي بيده فذبه عنه ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله افرح بتوبة عبد المؤمن من رجل نزل في ارض دوية مهلكة معد رحلته عليها طعامة وشرابه فوضع رأسه فنام فاستيقظ وقد ذهب رحلته فطلبها حتى اذا اشتد عليه الحر والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فنام حتى اموت فوضع رأسه على سلعده لم يمت فاستيقظ فاذا رحلته عند طيها زادة وشرابه قال الله اشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا ابرح لولته وزاده روى مسلم المرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسب منه وروى البخاري الموقوف على ابن مسعود ايضا وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بني آدم مخطؤون وخير المخطئين التوابين رواه الترمذي وابن ماجه والطبراني وعنه علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد المؤمن المفلح التواب رواه احمد وعنه ابن عباس في قول الله تعالى الا الله محال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغفر لهم تغفر جماعا و اي عبد لك لا اله الا

رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سود اعنى قلبه فان تاب واستغفر صقل قلبه وان زاد اذنب حتى تعلو قلبه فذلکم الاران الذي ذكره الله تعالى كلاله وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون رواه احمد والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وعنه عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له رواه ابن ماجه والطبراني في الكبير وقال ابى القاري ورجا المثلقات وحسنه ابن حجر بشواهد

ورواه البیهقی فی شعب الایمان وقال تفرد به النهرانی وهو مجهول قال ابن حجر
هذا لا یضرب لان الحدیث الضعیف یعمل به فی الفضائل وفي الباب عن
الس روایة القشیری فی الرسالة وابن النجار وعن ابی سعید رواه الحاکم وعن ابن
عباس رواه ابن عساکر وفي شرح السنة روى عن ابن سعد موقوفا قال للثم
قربة والثائب من الذنب کن لاذنب له وعمر عبد الله بن مفضل قال دخلت
مع ابی علی عبد الله بن مسعود فقال له ابی انت سمعت النبی علی الله علیه وسلم
یقول لئن لم توبة فقال نعم رواه الطحاوی۔

باب

قال الله عز وجل كتب ربكم على نفسه الرحمة عن ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق عرشه ان جئتم سبقت غضبي وفي رواية غلبت غضبي هذه رواه عنه قال تال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والوحوش فيها يتعاطفون ومنها يترحمون ومنها تهطأ فوق رؤسهم

له قوله الندم قربة الخ قال في المرقاة أي ركن أعظمها الندامة أذ يقرب إليهم بقية الركا
من القلع والعزم على عدم العود وتدارك الحقوق ما أمكن ١١ -

[illegible]

وطهر الله تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة متفق عليه وفي رواية لمسلم
 عن سلمان نحوه وفي آخره قال فاذا كان يوم القيامة اكملها بهذه الرحمة وعن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمح
 بجنسته احد ولولم يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته احد متفق عليه
 وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة اقرب الى احدكم
 من شرا الى نعله والنار مثل ذلك رواه البخاري وعن ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال رجل لم يعمل خيرا قط لادله وفي رواية اسرف رجل
 على نفسه فلما حضر الموت اوصى بنيه اذا مات فحرقوه ثم اذروا نصفه في البر
 ونصفه في البحر فوالله لئن قد راى الله عليه ليعذب بنه عذابا لا يعذب به احد من العالمين
 فلما مات فخلوا ما امرهم فامر الله البحر فنجح ما فيه وامر بالبر فنجح ما فيه ثم قال له لم
 فعلت هذا قال من خشيتك يا رب وانت اعلم بغفر له متفق عليه وعن ابى هريرة
 انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولئن خاف مقام ربي
 جنتان قلت وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال الثانية ولئن خاف مقام ربي
 جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال الثالثة ولئن خاف
 مقام ربي جنتان فقلت الثالثة وان زنى وان سرق يا رسول الله قال وان برغلت
 ابى الدرداء رواه احمد وعنه عمن بن الخطاب قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم
 سبي فاذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسعي اذا وجدت صبيبا في السبي خذته
 فاحلمت به بطنها وارضعته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ترون هذا طاعة
 ولد عما في النار فكلنا لا وهى فقد رعى ان لا تطرحه فقال الله يرحم عباده من هذه
 بولدها متفق عليه وعن عبد الله بن عمر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في
 بعض غزواته فمر بقوم فقال من القوم قالوا يهودا المسلمين وامرأة تحضب بعقد رهاومها

ابن لها فاذا ارتفعم وهجم تنحوت به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انت رسول الله قال نعم قالت يا بلى انت وامى اليس لله ارحم الراحمين قال بلى قالت اليس لله ارحم بعباده من الام بولدها قال بلى قالت ان الام لا تلتقى ولدها في النار فاكبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيكي ثم رفع رأسه اليها فقال ان الله لا يعذب من عباده الا لما لا يقدر على ان يقول لا اله الا الله رواه ابن ماجه وعنه علي بن ابي حمزة قال بينا نحن عنده يعني عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل عليه كساء في يده شئ قد التفت عليه فقال يا رسول الله مررت بفيضة شجر فسمعت فيها اصوات افران طائر فلخذنهن فوضعتن في كسائي فجاءت اتمن فاستدارت على رأسي فكشفت لها عنهن فوقعت عليهن فلففتن بكسائي فمن اولاده معي قال ضمن فوضعتن وابت اتمن الا زوهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتجسبون لرحم ام الافران فخر اخها الذي بعثني بالحق لله ارحم بعباده من ام الافران فخر اخها ارجع بهن حتى تضمن من حيث اخذنهن واهن معهن فرجع بهن رواه ابو داود وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي احدكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتخذ في الله منه برحمة فسد وواقروا واغدوا وروحوا بشئ من الدابة والقصد القصد تبلغوا متفق عليه وعنه جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل احدكم عمله الجنة ولا يخرج منه من النار ولا انا الا برحمة الله رواه مسلم وعنه اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله عز وجل فمن ظالم نفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال كلهم في الجنة رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور وعنه ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اسلم العبد فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان زلفها وكان بعد القصاص الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الا من اصاب كثيرا

والسيئة بمثلها الا ان يتجاوز الله عنها رواه البخاري وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب الحسنات والسيئات فمن هم بحسنة فلم يعلها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هم بها فعلها كتبها الله له عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ومن هم بسيئة فلم يعلها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعلها كتبها الله له سيئة واحدة متفق عليه وعن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فالتفت حلقه ثم عمل اخرى فالتفت اخرى حتى تخرج الى الارض رواه في شرح السنة وعن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليلتمس مرضاة الله فلا يزال بذلك فيقول الله عز وجل لجبريل ان فلا تعبدني يلقس ان يرضيني لا وان رجعت عليه فيقول جبريل رحمة الله على فلان ويقولها حلة العرش ويقولها من جوارحه حتى يقولها اهل السموات السبع ثم تهبط له الى الارض رواه احمد.

باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام

عن الحارث بن مسلم التميمي عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل فقال اذا انصرفت من صلاة المغرب فقل قبل ان تكلم احدا اللهم اجري من الليل سبع مرات فانك اذا قلت ذلك ثموت في ليلتك كتب لك جوارزها واذا صليت الصبح فقل كذلك فانك اذا مت في يومك كتب لك جوارزه. رواه ابو داود وعن عبد الرحمن بن ابى بكرة قال قلت لابي ايت اسمعت تقول كل - : اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري لا اله الا انت تكرر رواه ثلاثا

حين يصبح وتلا شاذي قسي فقال يا بني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون
 فلما أحب ان اسكن بستانه رواه ابو داود وعنه ابا ن بن عثمان قال سمعت ابا يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم
 الذي لا يضرهم اسمه شئ في الارض ولا في السموات هو السميع العليم ثلاث مرات فيضروه
 شئ فكلان ابا ن قد اصابه طرف فالج فجعل الرجل ينظر اليه فقال له ابا ن ما تنظر الى
 اما ان الحديث كما حدثتاك ولكن له اقله يومئذ يرضى الله على قدره رواه الترمذي
 وابن ماجه وابوداود وفي رواية لم تصبه فجاء بلام حتى يصبح ومن قالها حين
 يصبح لم تصبه فجاءة بلام حتى يمسي وعنه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قال حين يصبح ف سبحان الله حين تسبون وحين تصبحون
 وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون الى قوله وكذلك تخرجون
 ادرك ما فاتته في يومه ذلك ومن قالها من حين يمسي ادرك ما فاتته في ليلته رواه
 ابوداود وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اصبحنا نحمدك ونشهد سعة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك انت الله
 لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك الاعفر الله له ما
 اصابه في يومه ذلك من ذنب وان قالها حين يمسي غفر الله له ما
 اصابه في تلك الليلة من ذنب رواه الترمذي وابوداود وعنه عبد الله بن غنار
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح اللهم ما اصبحت في من
 نعمة ارباحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد
 ادى شكر يومه ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد ادى شكر ليلته رواه ابوداود
 وعنه ابن عمر قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي
 وحين يصبح اللهم اني اسألك العافية في الدنيا والاخرة اللهم اني اسألك العفو

والعافية في ديني ودنياي واهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعي اللهم احفظني
 من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي واعوذ بعظمتك عن
 من تحتي يعني الخسف رواه ابوداؤد وعن بعض بنات النبي صلى الله عليه وسلم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمها فيقول قولي حين تصبحين سبحان الله وبحمده
 ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان وما لم يشر لم يكن اعلم ان الله على كل شئ قدير
 وان الله قد احاط بكل شئ علما فانه من قالها حين يصبح حفظ حتى يمسي ومن
 قالها حين يمسي حفظ حتى يصبح رواه ابوداؤد وعن ثوبان قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يقول اذا امسى واذا اصبح ثلاثا وضيت به الله
 ربا وبالا سلام دينا ومحمد نبيا الا كان حقا على الله ان يرضيه يوم القيامة رواه احمد
 والترمذي وعن ابي عياش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال اذا اصبح
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير كان له
 عدل رقبة من ولد اسمعيل وكتب له عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ورفع له
 عشر درجات وكان في حرز من الشيطان حتى يمسي وان قالها اذا امسى كان له
 مثل ذلك حتى يصبح فرأى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرى النائم فقال
 يا رسول الله ان ابا عياش يحدث عنك بكذا وكذا قال صدق ابو عياش رواه ابوداؤد
 وابن ماجه وعن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امسى قال
 امسينا وامسى الملك لله والحمد لله ولا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم اني اسألك من خير هذه الليلة وخير ما فيها
 واعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهرم وموم الكبر
 وفقدت الدنيا وعذاب القبر واذا اصبح قال ذلك ايضا اصبحنا واصبح الملك لله
 له قوله واذا اصبح الحمد ويستيقظ ذكر الله تعالى وما زنا على تقوى عما يحرم الله تعالى عليه زنا

وفي رواية رب اني اعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر رواه مسلم عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا امسى امسينا وامسى الملك لله والحمد لله
 لا اله الا الله معده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير رب اسألك
 خيرا ما في هذه الليلة وخيرا ما بعدها واعوذ بك من شر ما في هذه الليلة وشر ما
 بعدها رب اعوذ بك من الكسل ومن سوء الكبر والكفر وفي رواية من سوء الكبر والكبر
 رب اعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر واذا اصبحم قال ذلك ايضا مبينا
 واصبحم الملك لله رواه ابو داود والترمذي وفي روايته لم يذكر من سوء الكفر وعن
 ابى مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اصبح احدكم فليقل اصبحنا واصبح
 الملك لله رب العالمين اللهم اني اسألك خيرا هذا اليوم فتحه ونصره وفروجه وبركته
 وهذا واعوذ بك من شر ما فيه ومن شر ما بعده ثم اذا امسى فليقل مثل ذلك
 رواه ابو داود وعن عبد الله بن ابى اوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اصبحم قال مبينا واصبحم الملك لله والحمد لله والكبرياء والعظمة لله والخلق والامر
 والليل والنهار وما سكن فيهما الله اللهم اجعل اول هذا النهار صلاحا ووسطه نجاحا
 وآخره فلاحا يا ارحم الراحمين ذكره النووي في كتاب الاذكار برواية ابن السني عن
 عبد الرحمن بن ابزى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اصبحم مبينا
 على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى
 ملة ابينا ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين رواه احمد والداري وقال صاحب
 السلاخ اخبرني النسائي عن طريق ورجال اسناده رجال بصحيح وعن ابى هريرة
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اصبحم قال اللهم بك اصبحنا وبك امسينا

ان لا يظلم احدا من عباد الله كذا في الغرائب قاله في العالم الكبرية - ١٢ -

ربك نحياء ربك موت واليك المصير واذا امسى قال اللهم بك امسىتوا بك امسىتوا بك
نحياء ربك موت واليك المنشور روى الترمذي وابوداؤد وابن ماجه وعنه قال قال
ابوبكر قلت يا رسول الله مرني بشئ اقولها اذا أصبحت واذا امسيت قال قل اللهم
عالم الغيب والشهادة فاطر السموات والارض رب كل شئ ومليكه اشهد ان لا اله
انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه قلها اذا أصبحت واذا
امسيت واذا اخذت مضجعا روى الترمذي وابوداؤد والدارمي وعمر شداد
ابن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يأخذ مضجعه بقرآنة
سورة من كتاب الله الا وكل الله به ملكا فلا يقرب به شئ يؤذيه حتى يهب متى هب
رواه الترمذي وعن ابى الازهري الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
اخذ مضجعه من الليل قال باسم الله وضعت جنبي لله اللهم اغفر لي ذنبي و
اخسأ شيطاني وفك رهاني واجعلني في الندي الاعلى روى ابوداؤد وعمر ابن الخطاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه من الليل قال الحمد لله الذي
كفاني راواي واظمي وسقائي والذي من علي فافضل والذي اعطاني فاجزل
الحمد لله على كل حال اللهم رب كل شئ ومليكه واله كل شئ اعوذ بك من
النار روى ابوداؤد وعمر علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول منذ
مضجعه اللهم اني اعوذ بجهلك الكريم وكلما لك التامات من شر ما انت اخذ
بناصيته اللهم انت تكشف المغرم والمأثم اللهم لا ينم جندك ولا يتخلف وعدك
ولا ينفع ذا الجند منك الجند سمائك ومحمد روى ابوداؤد وعمر بن حفص قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم

له قوله وضع يده تحت خده وقال في العالم الكبيرية وتوسد كف اليمنى تحت خده ويذكر كراهية الجمع

يقول اللهم باسمك اموت ولحميا فاذا استيقظ قال الحمد لله الذي اجهانا بعد ما اماننا
واليه النشور رواه البخاري ومسلم عن البراء وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا اراد ان ينام وضع يده تحت رأسه ثم قال اللهم قني عذابك يوم تجع عبادك
او تبعث عبادك رواه الترمذي ورواه احمد عن البراء وعن حفصة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يرقد وضع يده اليمنى تحت مخده ثم يقول
اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك ثلاث مرات رواه ابو داود وعن ابى سعيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يأوى الى فراشه استغفر الله
الذى لا اله الا هو الحى القيوم واقترب اليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه وان كانت
مثل زبد البحر او عدد رمل عالج او عدد ورق الشجر او عدد ايام الدنيا رواه الترمذي
وعن بريدة قال شكك خالد بن الوليد الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ما انا لليل من الارق فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم اذا اويت الى فراشك فقل
اللهم رب السموات السبع وما اظلت ورب الارضين وما اقلت ورب الشياطين و
اضلت كن لى جارا من شر خلقك كلهم جميعا ان يفرط على احد منهم او ان يبغى غر
جارك وجعل ثناءك ولا اله غيرك لا اله الا انت رواه الترمذي وفي المحسن رواه
الطبراني فى الاوسط وابن ابى شيبه الا ان فيها وتبارك اسمك بدل جل ثناءك
ولا اله غيرك قال ميرك ورواه فى الكبير ايضا وفيه غر جارك وجعل ثناءك ولا اله
غيرك وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم
الى فراشه فلينفذ فراشه بدخلة اذاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول
باسمك ربى وضعت جنبى وبك ارفعك ان امسكت نفسى فارحمها وان اسلتها

فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وفي رواية ثم ليضطج على شقه الايمن
ثم ليقل باسمك متفق عليه وفي رواية فليتنفضه بصفقة ثوبه ثلاث مرات
وان امسكت نفسي فاغفر لها وعن البراء بن عازب قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم اسلمت
نفسى اليك ووجهك وجمي اليك وفوضت امرى اليك والجات ظهري اليك
رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت
ونبيك الذي ارسلت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات
تحت ليلته مات على الفطرة وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لرجل يا فلان اذا اويت الى فراشك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على
شقتك الايمن ثم قل اللهم اسلمت نفسي اليك الى قوله ارسلت وقال فان مت من
الليلة مت على الفطرة وان اصبحت اصبحت خيرا متفق عليه وعن انس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه قال الحمد لله الذي اطعمنا
وسقانا وكفانا وآوانا فكم من لا كافي له ولا مؤوى رواه مسلم وعن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا اوى الى فراشه اللهم رب السموات ورب الارض
 ورب كل شئ فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن اعوذ بك من شر
 كل ذى شر انت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك شئ وانت الاخر فليس

له قوله ثم ليضطج على شقه الايمن في العالم الغيرة ويتجلبى بينام الرجل طاهرا يضطج على

شقه الايمن مستقبل القبلة ساعة ثم ينام على يساره كذا في السراجية ١٢

عن قوله فتوضأ الخ قال بن بطال فيه ان الوضوء عند النوم مندوب اليه مرغوب فيه قاله في

عدة القاري وقال في الدر المختار وسنة للنوم ١٢ -

بعد ذلك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين
واغنني من الفقر رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه رواه مسلم مع اختلاف يسير وعن علي
بن فاطمة انت النبي صلى الله عليه وسلم تشكوا اليه ما تلقى في يدك ما من الرجي ويلجها انه جاءه
رقيق فلم تصادفه فذكرت ذلك لعائشة فلما جاء لخبرته عائشة قال فجاءنا وقد
اخذ ثامنا فجاءنا فذهبنا نقوم فقال على مكانك انما فقعد بيني وبينها حتى وجدت
برد قدمه على بطني فقال الا اذكرك على خير مما سألنا اذا اخذتما مضجعا فامسحوا
ثلاثا وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وكبرا اربعاً وثلاثين فهو خير لكم من خادم
متفق عليه وعن ابى هريرة قال جاءت فاطمة الى النبي صلى الله عليه وسلم
تسأله خادم ما فقال الا اذكرك على ما هو خير من خادم تسبحين الله ثلاثا وثلاثين
وتحمدين الله ثلاثا وثلاثين وتكبيرين الله اربعاً وثلاثين من ذلك صلوة وعند
منامك رواه مسلم وعن عبد الله بن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خلستان لا يحصيها رجل مسلم الا دخل الجنة الا وهما يسير ومن يعمل بهما
قليل يسبح الله في دبر كل صلوة عشرا ويحمده عشرا ويكبره عشرا قال فانما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد هاهنده قال فذلك خمسون ومائة باللسان
والف وخمسة في الميزان واذا اخذ مضجعه يسبحه ويكبره ويحمده مائة فذلك
مائة باللسان والف في الميزان فايكم يعمل في اليوم واللييلة الفين وخمسة مائة سيئة
قالوا وكيف لا نحصىها قال يأتي احدكم الشيطان وهو في صلوته فيقول اذكر
كذا اذكر كذا حتى ينفث فاعلمه ان لا يفعل ويأتيه في مضجعه فلا يزال يتوممه
حتى ينام رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي وفي رواية ابى داود وقال خلستان

له قوله فقعد بيني وبينها فخرجل علي ان فاطمة وعليها كانا تحت لحاف واحد قاله في المقات

أدخلتان لا يحافظا عليهما عبد مسلم وكذا في روايته بعد قوله والف وخمسة
في الميزان قال ويكبر أربعاً وثلاثين إذا أخذ مضجعه ويحمد ثلاثاً وثلاثين ويسبح
ثلاثاً وثلاثين وفي أكثر نسخ المصباح عن عبد الله بن عمرو -

باب الدعوات المتفرقة

في الأوقات

وقول لله عز وجل يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال
بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما فرغنا فانه ان يقدر بينه وبين أهله في
ذلك أيضاً وشيطان أبداً متفق عليه وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم

له قوله الدعوات المتفرقة في الأوقات واعلم ان كل ما ورد من الشارع في زمن احوال مخصوص
يسن لكل احد ان يأتي به لذلك ولو مرة للتباعد عنه في المرات ١٢ -

له قوله يقول عند الكرب الخ في هذا الذي كراهته بانه لا يقدر احد على ازالة النعم الا الله
قال الطيبي هذا ذكر يترتب عليه رفع الكرب قاله في المرات وقال لنرى وهو حديث
جليل ينبغي الاعتناء به والاكتفاء عنه عند الكرب والامور العظيمة قال لطبري كان
السلف يدعون به ويسمونه دعاء الكرب انتهى وقال ابن بطال حديثه ابو بكر الرازي قال
كنت باصبهان عند ابي نعيم الكتب الحديث عنه وهناك شيخ يقال له ابو بكر بن علي
عليه مدار الفتيا فسمي به عند السلطان فسميته فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم

لا اله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم متفق عليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين واصلمني شأني كله لا اله الا انت رواه ابو داود وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كربه امر يقول يا حي يا قيوم برحمتك استغيث رواه الترمذي وعن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كثرت به فليقل اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن امتك وفي قبضتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاك اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك وانزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك واسألت به في مكنون الغيب عنده ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي وجلاء همي وغمي ما قالها عبد قط الا اذهب الله غمه وابدا له به فرجا رواه رزين وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال رجل هموم لم تمتني وديون يا رسول الله قال فلا املك كلاما اذا قتله اذهب الله همك وقضى عنك دينك قال قلت بلى قال قل اذا أصبحت واذا أمسيت اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والبخل والكسل واعوذ بك من البخل والجبن واعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال قال ففعلت ذلك فاذهب الله همي وقضى عني ديني رواه ابو داود وعن علي بن ابي طالب عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان عليك مثل جبل كبرياء اذاه الله عنك قل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عن سواك رواه الترمذي والبيهقي

وفي المنام وجبريل عليه السلام عن يمينه يحرك شفيعه بالتسبيح لا يفتر فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم قل لا يكره علي يد عبيد الكروب الذي في صميم البخاري حتى يفرج الله عنه قال فاصبحت فاعبرته فذاع به فلم يكن الا قليلا حتى اخرج من السجن كذا في عمدة القاري

في الدعوات الكبرى وعن سليمان بن مرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده جلوس واحد ما يسب صاحبه مغضبا قد احمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم كلمة لوقالها لذهب عنه ما يجد لعود الله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل لا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لست بمجنون متفق عليه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سمعتم صياح الديكة فسلوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نهيق الحمار فتعودوا بالله من الشيطان الرجيم فانه رأى شيطانا متفق عليه وعن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير من الليل فتعودوا بالله من الشيطان الرجيم فانهم يرون ما لا ترون رواه البغوي في شرح السنة وعن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع رجلا اخذ بيده فلا يدعها حتى يكون الرجل هو يد النبي صلى الله عليه وسلم ويقول استودع الله دينك وامانتك واخر علمك وفي رواية وخواتيم علمك رواه الترمذي وابوداود وابن ماجه وفي رواية ما لم يدركوا اخر علمك وعن عبد الله بن الحنفية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يستودع الجيش قال استودع الله دينكم وامانتكم وخواتيم اعمالكم رواه ابوداود وعن انس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني اريد سفرا فتودني فقال زدك الله التقوى قال زدني قال

له قوله فانها رأت ملكا فيه استحباب المدا عند حضور الصالحين فان عند ذكرهم تنزل الرحمة فضلا عن وجودهم وحضورهم فيستحب عند ذلك طلب الرحمة والبركة من الله الكريم كذا في المرات ١٢ -
له قوله فانه رأى شيطانا هذا يدل على نزول الغضب والعذاب على اهل الكفر فيستحب الاستعاذة عند مرورهم خوفا ان يصيبه من شرورهم قاله في المرات ١٢ -

وغفر ذنبك قال زدني يا بني انت وامي قال ويسرك الخبيث ما كنت رواه الترمذي وقال
هذا حديث حسن غريب وعنه **ابن هزيمة** قال ان رجلا قال يا رسول الله اني اريد ان اسافر
فاوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف فلما ولى الرجل قال اللهم اطلو
البعد وهون عليه السفر رواه الترمذي وعنه **ابن عمر** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان اذا استوى على بعيره وخارجا الى السفر كبر ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما
كناله مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون اللهم اننا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن
العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا واطولنا بعده اللهم انت الصاحب في
السفر والخليفة في الاهل والمال اللهم اني اعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة
المنظر وسوء المنقلب في المال والاهل واذا رجع قال من وزاد فيهن آيون ثابتون
عابدون لربنا حامدون رواه مسلم وعنه **علي** انه اتى بدابة ليركها فلما وضع رجليه
في الركاب قال باسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي سخر لنا
هذا وما كناله مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاثا والله اكبر ثلاثا
سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت ثم صفحت فقبل من
اي شئ ضحكك يا امير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما
صنعت ثم ضحك فقلت من اي شئ ضحكك يا رسول الله قال ان ربك ليحب من
عبده اذا قال رب اغفر لي ذنوبي يقول يعلم انه لا يغفر الذنوب غيري رواه احمد و
الترمذي وابوداؤد وعنه **عبد الله بن مسعود** قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سافر يتعوذ من وعشاء السفر وكآبة المنقلب والحور رب الكور ودعوة المظلوم
وسوء المنظر في الاهل والمال رواه مسلم وعنه **جابر** قال كنا اذا اصعدنا كبرنا واذا
نزلنا سبحنا رواه البخاري وعنه **خولة بنت حكيم** قالت سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من نزل منزلا فقال اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضر

شئ حتى يتحل من منزله ذلك رواه مسلم وعنه أبي هريرة قال جاء رجل إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغتي
 الباهجة قال أما لو قلت حين اسميت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما
 خلق لم تضرك رواه مسلم وعنه ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا سافر قبل الليل قال يا أرض ربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما
 فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك وأعوذ بالله من اسد واسود ومن
 الحية والعقرب ومن شر ساكن البلد ومن ولد وما ولد رواه أبو داود ومن
 أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا كان في سفر استحى يقول مع سامع
 بحمد الله وحسن بلائه علينا ربنا صاحبنا وأفضل علينا عائدًا بالله من النار
 رواه مسلم وعنه ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو
 أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير أيون تأيوت
 عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب
 وحده متفق عليه وعنه عبد الله بن أبي أوفى قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم الأحزاب على المشركين فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم
 الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم متفق عليه وعنه انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا غزا قال اللهم أنت عضدي ونصيري بك أحول وبك أصول وبك أقاتل واهل القربى
 وأبو داود وعنه أبي سعيد الخدري قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شئ
 نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عورتنا وآمن
 سرعاتنا قال فضراب الله وجوه أعدائه بالرجم وهزم الله بالرمح
 سراة أحمد وعنه أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان اذا تخاف قوما قال اللهم انا نجعلك في غورهم ونعوذ بك من شرورهم رواه احمد
وابوداود وعمر بن عبد الله بن بسطام قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي فخر
اليه طعاما ووطبة فاكل منها ثم اتي بهتم فكان يأكله ويلقي النوى بين اصبعيه
ويجمع السبابة والوسطى وفي رواية فجعل يلقي النوى على ظهر اصبعيه السبابة
والوسطى ثم اتي بشراب فشربه فقال لي واخذ لي جام دابته ادع الله لنا فقال اللهم
بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم رواه مسلم وعنه طحطبة بن عبيد الله ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال اللهم هله علينا بالامن والايمن
والسلامة والاسلام روى عنه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب
ورواه الدارمي وابن جبان وزاد التوفيق لما تحب وترضى وعنه قتادة بلغه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال
خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات ثم يقول الحمد لله
الذي ذهب بشهمي كذا وجاء بشهمي كذا رواه ابو داود وعنه عمر بن الخطاب وعنه
قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل رأى مبتلى فقال الحمد لله الذي
عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير من خلق تفضيلا الا لم يصبه ذلك البلاء
كائنا ما كان رواه الترمذي ورواه ابن ماجه عن ابن عمر عن عثمان بن عفان عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير
كتب الله له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف

له قوله اذا خاف قوما وفي الحصن وان خاف من عدو وغيره فقرأه لا يلاف قه يش امان
من كل سوء يجرب قاله في المرات ١٢ -

وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي رواية ابى داؤد وابن ماجه قالت ام لمة ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيتي قط الا رفع طرفه الى السماء فقال اللهم انى اعوذ بك ان اضل او اضل او اظلم او اظلم او اجمل او يجهل على وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الرجل من بيته فقال باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله يقال له حيث شد هديت وكفيت ووقيت فتستغفر له الشيطان ويقول شيطان آخر كيف لك برجل قد هدى وكفى ووقى رواه ابوداؤد وروى الترمذي الى قوله له الشيطان وعن ابى مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الرجل بيته فليقل اللهم الى اسألك خيرا لم يلج وخيرا لم يخرج باسم الله ولجنا وخرجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم ليسلم على اهله رواه ابوداؤد وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رآه الانسان اذا تزوج قال بارك الله لك وبارك عليكما وجمع بينكما في خير رواه احمد والترمذي وابوداؤد وابن ماجه وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تزوج احدكم امرأة او اشترى خادما فليقل اللهم الى اسألك خيرا وخيرا لم يلجها عليها واعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه واذا اشترى عبدا فليأخذ بذروة سنامه وليقل مثل ذلك وفي رواية في المرأة والخادم ثم ليأخذ بناصيتها وليدع بالبركة رواه ابوداؤد وابن ماجه.

له قوله ثم ليسلم على اهله وفي نصrol العلوى وان دخل على اهله يسلم اولاد ثم يكلمه قاله في رد المحتار وقال في العالم الكبرى اذا دخل الرجل في بيته يسلم على اهل بيته وان لم يكن في البيت احد يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين كذا في المحيط ١٢.

باب الاستعادة

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعودوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء متفق عليه وعن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعود من خمس من الجبن والخل وسوء العسرو فتنة الصلوة وعذاب القبر رواه أبو داود والنسائي وعن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استعينوا بالله من طمع يهدي إلى طمع رواه أحمد والبيهقي والبخاري الكبير وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى القمر فقال يا عائشة استعينوا بالله من شر هذا فان هذا هو الفاسق رواه الترمذي وعن القعقل أن كعباً لأخبار قال لولا كلمات أقول من لجعلتني يهود حماراً فقتل له ما هن قال أعوذ بوجه الله العظيم الذي ليس شيء أعظم منه وكلمات الله التامات إلى

له قوله لجعلتني يهود حماراً أي يلبداً أو ذليلاً والمعنى أنهم سمحوا وقد أغضبهم أسلاحي فلولا استعاذتي بهذه الكلمات لتمكنوا مني وغلبوا علي وجعلوني يلبداً أو ذلولي كالحمار فانه مثل في الذلة لأن اليهود سمحوا ولولا استعاذتي بهذه الكلمات لتمكنوا من أن يقبلوا حقيقي إلى قلب الحقائق ليس إلا الله كما قال تعالى كوفوا قرادة وقال يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فذا يدل على غاية سحرهم الذي اجمع عليه كيد السحرة في زمان فرعون الطامعين على مال فرعون وبجاهه فلو كان في قدرتهم شيء أزيد من هذا الفعلوه في حق موسى عليه الصلوة والسلام فاذا لم يقدر روافي حقه فكيف يجز أن يقدر روافي سيد الخلق منظر الحق أن يقبلوا حقيقة ولو إذا قال البيضاوي والمراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان ما لا يستعمل به الإنسان فاذا كان ليس للشيطان أن يجعل نفسه حماراً حقيقة فضلاً عن

لا ينجي ذهنه ولا تاجه ويا سماء الله الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم من شرمها خلق وذرا
وبرأواه مالك وعن مسلم بن ابى بكر قال كان ابى يقول فى دبر الصلوة اللهم انى
اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر فكننت اقولهم فقال لى بنى عن اخذت هذا
قلت عنك قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى دبر الصلوة رواه الترمذى
والنسائى الا انه لم يذكر فى دبر الصلوة وروى احمد لفظ الحديث وعنده فى دبر كل صلوة
وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك اسلمت وبك
آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت اللهم انى اعوذ بعزمتك لا اله الا
انت ان تفضلنى انت الحى الذى لا يموت والجن والانس يموتون متفق عليه وعن
قطبة بن مالك قال كان النجاشى صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك من منكرات
الاخلاق والاعمال والاهواء رواه الترمذى وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول اللهم انى اعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق رواه

غيره فكيف للتوصل الى قربى ان يقلب الحقيقة واما قول صاحب المدارك للسحر حقيقة
عند اهل السنة كثرهم الله تعالى وتخييل وقويه عند المعتزلة فخذ لهم الله نعماء قوله على
عليه وسلم السحر حق اى ثابت واقع لانه خيال فاسد كروية الاحول شيئا واحدا شيئين وتخييل
الاشياء عند غلب الدماغ وصول الافكار الفاسدة لما يدل عليه الكتاب والسنة من قوله
تعالى يعلمون الناس السحر وقوله فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المؤمن وزوجه وقوله عز وجل
ومن شر النفاثات فى العقد كما هو مشهور فى سحر اليهود له عليه الصلوة والسلام وما يدل
على بطلان قلب الحقائق بعد اجماع اهل السنة والمعتزلة على خلافه انه لم يبق مثل هذا
ابدا فى الكون ويدل على بطلانه النقل والعقل ودعوى المشاهدة باطله اذ هى مجرد حكاية
فاسدة ما يستمرها الناس ويكونها فى بيوت القهوة وتجوز فى عقول النساء وبعض الرجال

ابوداؤد والنسائي وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني
اعوذ بك من الجوع فانه بشر النجيع واعوذ بك من الخيانة فانه يا شئت البطانة
رواه ابوداؤد والنسائي وابن ماجه وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الفقر والقلة والذلة واعوذ بك ان اعظم واظلم
رواه ابوداؤد والنسائي وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم
اني اعوذ بك من البرص والجذام والجنون ومن سيئ الاسقام رواه ابوداؤد والنسائي
وعنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن
والعجز والكسل والجبن والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال متفق عليه وعن
ابن سعيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اعوذ بالله من الكفر
والدين فقال رجل يا رسول الله اتعد لك كفر بالدين قال نعم وفي رواية اللهم
اني اعوذ بك من الكفر والفقر قال رجل ويعد لك ان قال نعم رواه النسائي وعن
عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهزل
والمغرم ولما آثم اللهم اني اعوذ بك من عذاب النار وقتنة النار وقتنة القبر وعذاب
القبر ومن شرفقنة الغنى ومن شرفقنة الفقر ومن شرفقنة المسيم الدجال اللهم
اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد وفق قلبي كما يفتح التراب الابيع من الدنس و
باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب متفق عليه وعن ابن سيرين
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو اللهم اني اعوذ بك من الهدم واعوذ بك
من التردى ومن الغرق والحرق والهزم واعوذ بك من ان يتخبطنني الشيطان
عند الموت واعوذ بك من ان اموت في سبيلك مدبرا واعوذ بك من ان اموت

من مخف عقله ومخف قلبه والله المستعان وعليه التكلان المرقاة ملقط منه ١٢ -

لديغا رواه اجدد والنسائي وزاد في رواية اخرى والغمر وعنه زيد بن ارقم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن
والخجل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها انت خير من زكها انت
وليها ومولاها اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشيع
ومن دعوة لا يستجاب لها رواه مسلم وعنه ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اللهم اني اعوذ بك من الاربعة من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشيع
ومن دعاء لا يسمع رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه ورواه الترمذي عن عبد الله بن
عمر والنسائي عنهما وعنه عبد الله بن عمر قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجاءة نقبتك وجميع سخطك
رواه مسلم وعنه عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا فرغ احدكم في النوم فليقل اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه
وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون فانها لن تقضوه وكان
عبد الله بن عمر ويعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها في صك ثم

له قوله من همزات الشياطين الخ فيه دليل على ان الفزع انما هو من الشيطان قاله في المرات ١٢ -
ثم قوله ثم علمها في عنقه هذا اصل في تعليق التعوذات التي فيها اسماء الله تعالى كذا في المرات
وفي المغرب وبعضهم يتوهم ان المعاذات هي التأم وليس كذلك انما التهمة الخثرة ولا بأس
بالمعاذات اذا كتب فيها القرآن واسماء الله تعالى اه وقال الزبيدي ثم التهمة قد تشبهه بالتهمة
على بعض الناس وهي خيط كان يوطى في العنق او في اليد في الجاهلية لدفع المضرة عن انفسهم
على زعمهم وهو منهي عنه وذكر في حد ود الايمان انه كفر هو وفي المجتبى اختلف الاستشفاء
بالقرآن بان يقرأ على المريض او المذوق الفاتحة او يكتب في ورق ويعلى عليه او في صست يوس

علقه في عنقه رواه ابو داود والترمذي وهذا الفقه وعمر عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم اعمل رواه مسلم وعمر شريك بن شريك بن حميد عن ابيه قال قلت يا نبي الله صلى الله عليه وسلم تعوذ به قال قل اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر لساني وشر قلبي وشر فمي رواه ابو داود والترمذي والنسائي وعمر عمار بن حصين قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ابي يا حصين كم تعبد اليوم لها قال في سبعة مستاني الارض وواحد في السماء قال فايهم تعد لرغبتك ورهبتك قال الذي في السماء قال يا حصين اما انك لو سلمت علمتك كلمتين تنفعانك قال فلما اسلم حصين قال يا رسول الله علمني الكلمتين اللتين وعدتني فقال قل اللهم المني رشدي واعذني من شر نفسي رواه الترمذي وعمر انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار رواه الترمذي والنسائي -

باب جامع الدعاء

عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعون بهذا الدعاء

= ويتقون النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعوذ نفسه قال لرضا الله عنه وعلى الجواز عمل الناس ليوم وبه وردت الآثار ولا بأس بان يشد الجنب والحائض والتعاويذ على العنق اذا كانت ملفوفة احرى في الخافية امرأة ارادت ان تضع تعويذ الجبها زوجها ذكر في الجامع لصغير ان ذلك حرام لا يحل فيها يكره كتابة الزنا في ايام النذور والزنا بالاجاب لان فيه اهانة اسم الله تعالى واسم نبيه عليه السلام رد المختار ملقط منه ١٢ -

اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرا في امري وما انت اعلم به مني اللهم اغفر لي جدي
 وهزلي وخفيي وعيدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت
 وما اعلنت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير
 متفق عليه وعن ابي مالك الاشجعي عن ابيه قال كان الرجل اذا سلم عليه النبي
 صلى الله عليه وسلم الصلوة ثم امره ان يدعوه هؤلاء الكلمات اللهم اغفر لي وارحمني
 واهدني وعافني وارزقني رواه مسلم وعن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول اللهم اسلم لي ديني الذي هو عصمة امرى واسلم لي دنياي التي فيها
 معاشي واسلم لي آخرتي التي فيها معادي واجعل الحياة زيادة لي في كل خير وجعل
 الموت راحة لي من كل شر رواه مسلم وعنه قال دعا محفظته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا ادعه اللهم اجعلني اعظم شكره واكثر ذكرك واتبع نهيك
 واحفظ وصيتك رواه الترمذي وعن امر معبد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول اللهم طهر قلبي من النفاق وعلى من الرياء واسألني من الكذب وعيني من
 الخيانة فالتك تعلم خائفة الاعين وما تخفي الصدور رواه البيهقي في الدعوات
 الكبير وعن عثمان بن حنيف قال ان رجلا ضرير البصر اتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ادع الله ان يعافيني فقال ان شئت دعوت الله وان شئت صبرت فهو
 خير لك قال فادعه قال فامره ان يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعوه بهذا الدعاء
 اللهم الى استئلك واتوجه اليك ببنيت محمد بنى الرحمة الى ترجعت بك الى ربى
 ليقتضى لي في حاجتي هذه اللهم فشفعه في رواه الترمذي وقال هذا حديث
 حسن صحيح غريب وعن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 كان يقول اللهم الى استئلك الهدى والتقى والعفاف والغنى رواه مسلم وعن
 عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم الى استئلك

الصحة والعفة والأمانة وحسن الخلق والرضا بالقدر ورواه البيهقي في الدعوات الكبير
وعن عطاء بن السائب عن أبيه قال صلى بن عمار بن ياسر صلوة فاجوز فيها فقال لبعض
القوم لقد خففت واوجزت الصلوة فقال اما على ذلك لقد دعوت فيها بدعوات
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم هو ابي
غير انه كنى عن نفسه فسأله عن الدعاء : جاء فلخبر به القوم اللهم يعلمك الغيب
وقد ترك على الخلق احبني ما علمت اليها شفيخا الى وتوفني اذا علمت الوفاة خير الى
اللهم واسألك خشيتك في الغيب والشهادة واسألك كلمة الحق في الرضا والغضب
واسألك القصد في الفقر والغنى واسألك نعيما لا ينفد واسألك قرعة عين لا تنقطع
واسألك الرضا بعد القضاء واسألك برد العيش بعد الموت واسألك لذة النظر الى
وجهك والشوق الى لقاءك في غير ضرر مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة
الايمان واجعلنا هداة مهديين رواه النسائي وعن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقول في دعوه صلوة الفجر اللهم اني اسئلك علما نافعا وعلما متقبلا ورزقا طيبا
رواه احمد وابن ماجة والبيهقي في الدعوات الكبير وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قل اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي
واجعل علانيتي صالحة اللهم اني اسئلك من صالح ما تقوى الناس من اذلهن المال
والولد غير الضال ولا المضل رواه الترمذي وعن ابي بكر قال قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المنبر ثم بكى فقال سلوا الله العفو والعافية فان احدا لم يعط بعد
اليقين خيرا من العافية رواه الترمذي وابن ماجة وقال الترمذي هذا حديث
حسن غريب اسنادا وعن انس ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله اي الدعاء افضل قال سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة
ثم اتاه في اليوم التالي فقال يا رسول الله اي الدعاء افضل فقال له مثل ذلك

ثم أتاه في اليوم الثالث فقال له مثل ذلك قال فاذا أعطيت العافية والمعافاة في الدنيا والآخرة فقد أغلخت رواء الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
استاذ وعنه علي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اللهم اهدني وسددني
واذكرني اهدي هذا بيتك الطريق وسدد السداد السهم رواء مسلم وعنه انس
قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة وقناعذاب النار متفق عليه وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عاد رجلا من المسلمين قد خفت فصار مثل الفهر فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل كنت تدعو الله بشئ أو تسأله إياه قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي
به في الآخرة فاجله لي في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله
لا تطيقه ولا تستطيعه اغلقت اللهم آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقناعذاب النار قال فدعا الله به فشفاه الله رواء مسلم وعنه حذيفة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه
قال يتعرض من البلاد لما لا يطيق رواء الترمذي وابن ماجه والبيهقي في شعب
الايمان وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعنه عبد الله بن يزيد الخطمي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في دعائه اللهم ارزقني حباك
وحب من ينفعني حبه عندك اللهم ما رزقتني ما احب فاجعله قوة لي فيما
تحب اللهم ما رزيت غني ما احب فاجعله فراغ لي فيما تحب رواء الترمذي وعنه
ابن الددعاء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من دعاء داود يقول اللهم
انني استلك حباك وحب من يحبب والعمل الذي يبلغني حباك اللهم اجعل حباك
احب الي من نفسي ومالي واهلي ومن الماء البارد قال وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا ذكر داود يحدث عنه يقول كان اعبد البشر رواء الترمذي وقال هذا

حديث حسن غريب وعنه ابن عمر قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعوه لولاء الدعوات لأصحابه اللهم اقسر لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا ومتعنا بأسماعنا وبصارنا وقوتنا ما أحييتنا وابدأ لنا الوارث منا فاجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر ههنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب وعنه ابن مريم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انقضي عني ما علمتني وعلمي ما ينفعني وزدني علما الحمد لله على كل حال واعوذ بالله من حال اهل النار رواه الترمذي والحاكم وابن ماجه وقال الحاكم رحمه علي شرط البخاري وعنه ابن الخطاب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه الوحي سمع عند وجهه دوي كدوي النحل فانزل عليه يوما فمكثنا ساعة فسرني عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكفنا ولا تهتنا واعطنا ولا تخمنا واثرنا ولا تؤثر علينا وارضنا وارض عنا ثم قال انزل على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم عشر آيات رواه احمد والترمذي وعنه ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوي يقول رب اعني ولا تعن علي وانصرني ولا تنصر علي وامكر لي ولا تمكر علي واهدني ويسر الهدي لي وانصرني علي من بنى علي رب اجعلني لك شاكرا لك ذاكرا لك راهبا لك مطوعا لك محتسبا لك اياك اذا همميا رب تقبل توبتي واغسل حوبتي واجب دعوتي وثبت

له قوله أكبر ههنا وفيه ان قليلا من لهم فما لا بد منه في امر المعاش مرخص فيه بل مستحب بل

جئتي وسند لسانى واهد قلبى واسلل سخيبة صدري رواه الترمذى وابوداؤد وابن ماجة -

كتاب المناسك

وقول الله عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين عن ابن جرير قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله ولله على الناس الخ فيفهم من هذه الآية ان الحج فرض لكن لا مطلقا بل على من استطاع اليه سبيلا قاله في التفسيرات الاحمدية وقال في الهداية وهو فريضة محكمة ثبتت فرضيته بالكتاب وهو قوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية ١٢ -

له قوله حج البيت قال في الهداية ولا يجب في العمر الامرة واحدة انتهى لان سببه البيت وهو واحد يدل ليل الاضافة في قوله تعالى ولله على الناس حج البيت فان الاصل اضافة الاحكام الى اسبابها كما تقرر في الاصول ولا يكرر الواجب اذا لم يكرر سببه والحديث مسلم يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل فام يا رسول الله الحديث الدر المختار ورد المختار وملتقطا منها ١٢ -

له قوله من استطاع الخ الآية العامة لا تشمل النساء طال عدم التزوج والحرم معها لان المرأة لا تستطيع النزول والركوب الا مع من يركبها وينزلها ولا يحمل ذلك الا للحرم والزوج فلم يكن مستطاعة في هذه الحالة فلا يتناولها النص وهذا هو الغالب فلا يعتبر ثبوت القدرة على ذلك في بعض من ولودة رت فالقدرة عليه مع امن انكشاف شئ ما لا يحمل الاجنبى لتفريطه كعقبها ورجلها وطرف ساقها وطرف معصمها لا يتحقق الا بالحرم لبيانها في هذه الحالة ولا يسترها قاله في فتح القدير ١٢ -

فقال يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت

له قوله قد فرض عليكم الحج الخ اي فرضه الله تعالى بقوله والله على الناس حج البيت والمراة
من الناس المؤمنون بقرينة ومن كفر وهو فرض مرة لقوله عليه السلام كتب عليكم الحج فحجوا
أبى كل سنة فقال ولعلها لعمري وجبت ولو وجبت لم تعلموا بها ولم تستطعوا ان تعلموا بها الحج مرة
فن زاد فهو تطوع ولان سببه البيت وهو لا يتكرر وعلى الفور اي لا على التراخي عند الجوف
لقوله عليه السلام من اراد الحج فليتعجل فانه قد يمرض المريض وتضل الراحلة وتعرض
الحاجة ولان الموت في سنة واحدة اي التي وجد فيها الاستطاعة غير نادر ومن الى حقيقة
وهو صحيح الروايتين عنه الموجب على الفور وعند محمد انه على التراخي لانه وظيفة العمر
كالوقت للصلاة ولهذا ينوي الاداء فلا يتصور فوته وهو قول الشافعي الا انه يسهل التأخير
بشروط ان لا يفوته بالموت فعند الشافعي لا يأثم بالتأخير وان مات اما لو حج في آخر عمره
لا يأثم بالاجماع فان قلت وكان الحج فرضا على الفور كما عند الجوف لما أخرجه عليه السلام
الى السنة العاشرة بعد ما اقترض في السنة التاسعة فيحتمل ان يكون التأخير لعذر
فوات الوقت او الخوف من المشركين على اهل المدينة او على نفسه والعقيم ان الحج فرض
في اوخر سنة تسع بقوله تعالى والله على الناس حج البيت وهي زلت عام الوفود وآخر
سنة تسع وانه عليه السلام لم يخرج الحج بعد فرضه عاما واحدا وهذا هو الايق
يهدي به وحاله صلى الله عليه وسلم شرح العيني على الكزوف فخر الله المعين ملقط منها
وقال ابن الهمام فرضية الحج كانت سنة تسع او سنة خمس او سنة ست وتأخيرها
عليه الصلاة والسلام ليس بتحقيق فيه تعريض الفوات وهو الموجب للفور لانه كان
يعلم انه يعيش حتى يحج ويعلم الناس مناسكهم تكميلا للتبليغ قاله
في المرات ١٢ -

حتى قالها ثلاثا فقال لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال زدوني ما تركتكم فما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فاقوامه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فادعوه رواد مسلم وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان الله كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس فقال اني كل علم يارسل الله قال لو قلتها نعم لوجبت ولو وجبت لم تعملوا بها ولم تستطيعوا بها والحج مرة فمن زاد فطوع رواد احمد والبخاري والداري قال ابن الهيثم ورواه الدارقطني في سننه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين وقال الضملي ورواه ابو داود وابن ماجه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد الحج فليجمل رواد ابو داود والداري وعن انس رضي الله عنه في قوله تعالى والله على الناس حج البيت

له قوله لو قلت نعم لوجبت فيه دليل للمذهب الصحيح انه صلى الله عليه وسلم كان له ان يجتهد في الاحكام ولا يشترط في حكمه ان يكون بروي عليه اكثر اصحابنا الخفيفة وقيل يشترط وهو قول الاشعرية واكثر المعتزلة ذكره في نور الافاروق والامالي بمحتافعال النبي صلى الله عليه وسلم وقال النوري نحوه ١٢ -

له قوله فليجمل هذا يدل على وجوبه على الفور قاله في بذل الجهد وقال في المرات والاصح عندنا ان الحج واجب على الفور وهو قول ابى يوسف ومالك رحمهما الله وعن ابى حنيفة رحمه الله ما يدل عليه وهو ما روى ابن شجاع عنه ان الرجل يجتهد ملجج به وقصد التزويج انه حج به وقال محمد رحمه الله وهو رواية عن ابى حنيفة وقول الشافعي انه على التراخي الا ان جواز تأخير مشروط عند محمد بن الايفوت يعني لمات ولم يحج ثم روى ابى يوسف ان الحج في وقت معين من السنة والموت فيها ليس بناذر فيضيئ عليه الاحتياط لا لا تقطع

من استطاع اليه سبيلا قيل يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة

التوسع بالكلية فلجج في العام الثاني كان مؤديا باقعاتها ولومات قبل العام الثاني كان آثما باقعاتها
وثمره الخلات بينهما انما تظهر في حق تفسيق المؤخر ورد شهادته عند من يقول بالغور و
عدم ذلك عند من يقول بالتراضي كذا حققه الشنقي ١٢ -

له قوله من استطاع اليه سبيلا قال في التفسيرات الاحمدية فيهم من هذه الآية
ان الحج فمن لكن لا مطلقا بل على من استطاع اليه سبيلا واختلغوا في استطاعة السبيل
فمنه الشافعي هو الزاد والراحلة ومثل النبي عليه السلام عن استطاعة السبيل ففسرها
بالزاد والراحلة وعند مالك هو صحة البدن والقدرة على المشي والكسب الذي يحصل منه
الزاد والراحلة وعند ما نالا اعظم صحة البدن والقدرة على الزاد والراحلة مجموعهما
شرط بل امن الطريق ايضا هكذا قال القاضى الاجل ومالك المحسني انتهى لان كل ما اتى
الى الشئ فهو سبيل اليه قاله في المدارك وقال في التفسيرات الاحمدية وينبغي ان
يعلم ان النبي عليه السلام وان فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة فقط لكن يمكن ان يثبت
كل من صحة البدن وامن الطريق ايضا من الآية كما اشار اليه صاحب الهداية حيث قال ولا
وكذا صحة الجوارح لان العجز دونها لازم وقال آخر فلا بد من امن الطريق لان الاستطاعة
لا يثبت دونه انتهى وقال في القاري واقتصر النبي صلى الله عليه وسلم بين سائر الشئ
على الزاد والراحلة لانه الاصل والاهم للمقدم انتهى وقال في فتح الله المعين اعلم ان اشروط
منها شروط وجوب وشروط اداء وشروط صحة فشروط الوجوب العقل والبلوغ والاسلام
والحرية والوقت والاستطاعة والعلم بكون الحج فنها وشروط الاداء صحة البدن وزوال الحاجز
الحسية وامن الطريق وعدم قيام العدة في حق المرأة وخروج الزوج والحرم معها وشروط
الصحة الاحرام بالحج واشهر الحج والمكان المخصوص فلا يجب على العبد مطلقا ما بدا كان =

رواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وتابعه حماد بن سلمة عن قتادة عن انس ثم اخرجوه كذلك وقال صحيح على شرط مسلم ورواه سعيد بن منصور ومروان بن ابي بصير اخري صحيحته عن الحسن مرسل وفي الباب عن ابن عمر وابن عباس وعائشة وجابر وعبد الله بن عمر وابن العاص وابن مسعود رضي الله عنهم فوعا من طرق يقوى بعضها بعضها فقصم للاحتجاج بها ولذا احسنه الترمذي وفي رواية ابن جرير عن عكرمة انه قال من استطاع اليه سبيلا السبيل الصحة وعن ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة رواه الترمذي وابن ماجه وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا وذاك ان الله تبارك وتعالى يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وفي اسناده مقال وهلال بن عبد الله يجهل والحارث يضعف في الحديث قال الذهبي قد جاء باسناد صحيح منه وقال الزركشي قد اخطأت الجوزي بالوضع اذ لا يلزم من جهل الراوي وضع الحديث وقيل قد روى هذا الحديث عن ابي امامة والحديث اذ روى من غير وجه وان كان ضعيفا يقوى على الظن صدقه ذكره الطيبي وقال العراقي رواه

او مكاتبا او ما ذوالعدم اهليته ملك الزاد والراحلة ولا على الصبي ولا على المعتوه انتهى لان النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفقه وعن النائم حتى يستيقظ قاله في الجوهر النيرة هذا نبذة مما ذكره في المصنف ومن شاء التفصيل فلينظر ثمه ١٢

له قوله رواه الحاكم الخ كذا في فقر القدير ملخصا ١٢

ابن عدي من حديث ابى هريرة وعن ابن عمر قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الحاج قال الشعث التفل فقام آخر فقال يا رسول الله اى الحج افضل قال الحج والتج والتج فقام آخر فقال يا رسول الله ما السبيل قال زاد وراحلة ورواه في شرح السنة وروى ابن ماجة في سننه الا انه لم يذكر الفصل الاخير وعن ابن عباس قال كان اهل اليمن يحجون فلا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فاذا قدموا مكة سألوا الناس فانزل الله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى ورواه البخارى وعن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يمنع من الحج حاجته ظلمة او سلطان حار

له قوله الشعث التفل الشعث انتشار الشعر وتغير وعدم تعاهده فاذا منح الادهان ولذا قال في الهداية وكذا الايدى من لما رويناه والتفل ترك الطيب حتى توجد منه رائحة كريهة فيفيد منح التطيب قاله في فقه القدير ١٢

له قوله اى الحج افضل الخ اى افضل افراد الحج يحتمل على هذا الافضل افعاله اذ الطواف والوقوف افضل منها كذا في رد المحتار ١٢

له قوله الحج والحج رضع الصوت بالتلبية والحج اسالة الدم بالحج اسالة قاله في رد المحتار قال في فقه القدير الحج وهو سنة فان تركه كان مسيئا ولا شئ عليه ولا يبالغ فيه فيجهد نفسه كيلا يتضرر انتهى وقال الشيم اكل الدين في السناية المستحب عند ثلثي الدعاء والاذكار الاختفاء الا اذا تعلق باعلانه مقصود كالاذان والخطبة وغيرها والتلبية للاعلام بالشروع فيها هو من اعلام الله فكان رضع الصوت بها مستحبا ١٢

له قوله حاجته ظاهرة اى فقد زاد وراحلة فان الاستطاعة شرطا للوجوب باختلاف قاله في المرات ١٢ له قوله او سلطان جائرا وايضا من الموانع للوجوب اذا كان في الطريق سلطان جائر بالقتل واخذ الاموال فاسلامته منها من شروط الاداء على الامع نعم اذا كان الامن غالبا فيجب على الصحيح كذا في المرات ١٢

او مرض حابس فمات ولو نجح فليمت ان شاء يهودي وان شاء نصراني ادواه الدار
وعن ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لقي ركبا بالروحاء فقال من القوم قالوا
المسلمون فقالوا من انت قال رسول الله فرفعت اليه امرأة صبيسا فقالت
ألهذا حج قال نعم ذلك اجر واه مسلم وفي رواية للحاكم عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه ان يحج حجة اخرى واما عبد حج ثم
اعتق فعليه ان يحج حجة اخرى قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه

له قوله او مرض حابس فلاماة البدن من الالام مرض والعلل شرط الوجوب فحسب وهو الصحيح
وقيل شرط الاداء فعلى الاول لا يجب الحج ولا الاجاج ولا الايصاء به على الاعمى والمقعده المفقو
والزمن والمقطع الرجلين والمرضى والشيخ الكبير الذي لا يثبت على الرحلة ذكره في المتن
له قوله فرفعت اليه امرأة صبيسا الحارص له انه اذا احرم الصبي او العبد بالحج وادياه
يتأدى منها تطوعا ولا يجزئها من الفرض فانها وان لم تكن فيها اهلية الوجوب ففيها اهلية الاداء بعد البلوغ
والحق ان قدر على الزاد وغيره وجب عليها الحج قاله في عمدة الرماية كذا في العالم الكبير
والدرا المختار قال في العرف الشاذي حج الله جى والرقى صحيح عند تاليل الرب الا انه لا يكفي من
حجة الاسلام اذا وجب عليها الحج وسمها النوى حين نسب بحد صحة حجها الى ايجنبفة
والحال انه يقول ما نه لا يتوب عن حجة الاسلام كما قال غيره اينما قال الفقهاء ان الولي
ياسر الصبي ان يتخير عن ثيابه المحيطة ويحرم ويلبى عنه الولي وكيفه من الجنائيات انتهى
وقال في عمدة القارى قال الطحاوى وكان من الحجعة على هؤلاء انه ليس في الحديث الا ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انعم ان للصبي حجا وليس فيه ما يدل على انه اذا حج يميز عن حجة الاسلام
فان قلت ما الذي يدل على ذلك قلت قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير
حتى يكبر فاذا ثبت ان القلم رفع عنه ثبت ان الحج ليس مكتوب عليه ١٢-

وعنه قال ان امرأة من خشع قالت يا رسول الله ان فرضية الله على عباده
في الحج ادركت الي شيخنا كبير الا يثبت على الرحلة أنا حج عنه قال نعم وذلك في

له قوله الي شيخنا كبير الا يثبت على الرحلة المالحاصل ان الصحة من شرائط الوجوب عنده ومن
شرائط وجوب الاداء عندها وفائدة الخلاف تظهر في وجوب الاجحاج كما ذكرنا وفي وجوب
الايماء وعمل الخلاف في انما لم يقدح في الحج وهو صحيح اما ان قدر عليه وهو صحيح ثم زالت الصحة قبل ان يخرج
الى الحج فانه يتقرر دينه في ذمته فيجب عليه الاجحاج اتفاقا قاله في البحر الرائق وقال في رد المحتار
وظاهر الصحة اختيار قوله ما وكذا الا سبيل الى وقواه في الفقه ومشى على ان الصحة من شرائط وجوب
الاداء من البحر والنهر وحكي في اللباب اختلاف التعصيم وفي شرحه انه مشى على الاول في
النهاية وقال البحر لم يبق انه المذهب التعصيم وان الثاني صحه قاضي خا في شرح الجامع
وطائفة كثير من المشائخ ومنهم ابن الهلالم انتهى فقال في العرف الشذوي ان يحجز الشيخ عن الحج
يا من غير حج عنه ولو مات يوصى بالحج عنه والشرائط المذكورة في الفقه واما استطاعة البدن
شرط ام لا ثم الشرط هل لنفس الوجوب كما قال ابو حنيفة او لوجوب الاداء كما قال صاحباه
فمذكورة في الكتب واما الحديث فلا بد فيه من جانب الي حنيفة تسليم انه كان قادرا على الحج
مثل ثباته على الدابة ثم فقد القدرة ١٢

له قوله أنا حج عنه قال نعم فيه ما يدل على انه يجوز للرجل ان حج عن غيره وان لم يكن حج لنفسه
لاطلاق الحديث ولم يسأله صلى الله تعالى عليه وسلم اجتمعت عن نفسك ام لا وهو مذهب
الي حنيفة ومالك واحمد في رواية يحيى كذلك عن الحسن وابراهيم وايوب وجعفر بن محمد
وقال الاوزاعي والشافعي ويحيى ليس لمن لم يحج حجة الاسلام ان حج عن غيره فان فعل وقع
احرامه عن حجة الاسلام وقال عبد العزيز يقيم الحج باطلا ولا يصح عنه ولا عن غيره وروى ذلك
عن ابن عباس واحتجوا بما رواه ابو داود عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

حجة الوداع متفق عليه وعنه قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن ابي

سبح رجل يقول ليك عن شربة فقال من شربة قال عني او قوب لي فقال اجمعت عن نفسك
قال لا اقول اجمعت عن نفسك ثم حج من شربة وروى ايضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا ضرورة في الاسلام والجواب عنه ما قاله الطحاوي ان حديث شربة معلول صحيح
انه موقوف على ابن عباس والذي يعبر في هذا المعنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية
ابن عباس سئل من رجل لرجل الحج عن غيره فقال دين الله عز وجل احق ان يقتضيه ليس
فيه انه لو احرم عن غيره كان ذلك الاحرام عن نفسه وقال بعضهم يحل على النذر بقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ابد بنفسك ثم بمن تعول قاله في عمدة القاري وقال في المرات
قال ابن الهيثم قال البيهقي رحمه الله هذا الاستناد ليس في الباب اجماع منه وعلى هذا امر يحوز
الشافعي للضرورة قلنا هذا الحديث مضطرب في وقفه على ابن عباس وروقه وقد بسط بسطا
وسيعا ثم قال ولان ابن المنفلوط ذكر في كتابه ان بعض العلماء ضعف هذا الحديث بان سعيد
بن ابي عروة كان يحدثه بالبحر فيجعل هذا الكلام من قول ابن عباس ثم كان بالكوفة
يستدعي النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اليفيد اشتباه الحال على سعيد وقد عنعنه زيادة
ونسب اليه تمليس فلا تقبل عنعنته ولو سلم فاصل امره بان يبدأ بالحج عن نفسه وهو
يحتمل النذر فيجعل عليه بدليل وهو اطلاقه عليه الصلوة والسلام قوله الشخصية جعي عن
ابيك من غير استنهارها عن جميعها لنفسها قبل ذلك وحديث شربة يفيده استحباب تقديم
جميعه نفسه وبدل ذلك يحصل الجمع ويثبت اولوية تقدم الفرض على النقل مع جواز اهر الخصاص
لكن بقي فيه اشكال على مقتضى قواعدنا من ان الشخص اذا تلبس باحرام عن غيره لم يقدر
على الانتقال عنه الى الاحرام عن نفسه للزوم الشرعي بالشرع وعدم تجوز الانتقال بنفسه
لكيف في اطاع الامر سواء قلنا انه للوجوب او الاستحباب فلا يخلص عنه الا بتضعيف

نذرت أن تخرج وإنها ماتت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليها دين كنت

الحديث أو لست به لأن حديث التثنية في حجة الوداع أو تخصيصه بالمخاطب بذلك الأمر انتهى وأما قوله بالضرورة في الإسلام فقد قال الخطابي إن الضرورة هو الذي أطلع على التكليف بالكلية وأعرض عنه كرهبان النصارى وله معنى آخر وهو أنه الذي لم يخرج فيكون معناه أن سنة الدين أن لا يبقى من الناس من يستطيع الحج إلا ويحج وهذا هو الذي دلل على أن من لم يحج عن نفسه لا يحج عن غيره وكذلك في عملة القارى ١٢ -

له قوله إنها ماتت الخ مذهب أبي حنيفة أن من مات وعليه حجة الإسلام لم يلزم الورثة سواء أوصى بأن يحج عنه أو لا فلا للشأنى فان أوصى بأن يحج عنه مطلقاً يحج عنه من ثلث ماله فان بلغ من بلده يجب ذلك وإن لم يبلغ أن يحج من بلده فالقياس أن يبطل الوصية وفي الاستحسان يحج عنه من حيث بلغ وإن لم يمكن أن يحج عنه بثلث ماله من مكان بطلت الوصية ويورث عنه قاله في عمدة القارى وقال في المراتب هذا الإجمال لا ينافي التفصيل الفقهى عندنا لأنه إنما يجب الاجتاج على الوارث إذا أوصى الميت والأف يكون تبرعاً انتهى لأن الحج عبادة وكل ما هو عبادة لا بد فيه من الاختيار وذلك في الإيصاء دون الوراثة لأنها جبرية والشأنى يعتبره بديون العباد إذ كل ذلك حق مالى تجرى فيه النيابة قلنا إن المقصود من حرق الله تعالى إنما هي الأفعال الذميمة التي تظهر الطاعة والامتثال وما كان مالياً منها فالمال متعلق بالمقصود أعنى الفعل وقد سقطت الأفعال كلها بالموت لعدم ظهور طاعته بها في دار التكليف فكان الإيصاء بالمال الذى هو متعلقها تبرعاً عن الميت ابتداءً فيعتبر من الثلث بخلاف دين العباد لأن المقصود فيها نفس المال لا الفعل وهو موجود في التركة فيؤخذ منها بالإيصاء العناية والهداية ونحو القدر ملتقط منها وقال في عمدة القارى وفيه ما احتج به الشافعية على أن من مات وعليه حج وجب على طيه أن يحج عنه من يحج عنه من رأس ماله =

قاضييه قال نعم قال فاقض دين الله فهو الحق بالقضاء متفق عليه وقال في المراتك معنى الحديث عندنا يحمل على ان الامحاج يجب على الوارث اذا وصى الميت من ثلث ماله والا فيكون تبرعا وصفاً الى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعمل لامرأة ثومن بالله واليوم الآخر ان تساخر فيكون ثلثة ايام فصاعداً لا اومئها ابرها او ابنتها او زوجها او

كما ان عليه قضاء دينه وقالوا الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه الحج بالدين وهو مقضى وان لم يحس ولو شريط في اجازته ذلك شيئاً وكذلك تشبيهه له بالدين يدل على ان ذلك عليه من جميع ماله دون ثلث ماله كما تراه الذين قلنا لا نسلم ذلك لان الميت ليس له حق الا في ثلث ماله ودين العباد اقوى للاجل ان له مطالباً بخلاف دين الله تعالى فلا يعتبر الا من الثلث لعدم المنازع فيه انتهى وقال الطحاوي في مشكل الآثار فقال فاقض دينك ما قد دل ان الحج يقضى ممن هو عليه من حيث يقضى الدين الذي هو عليه واستدل بذلك ان جعل ما حج به عنه من المال ديناً عليه في حياته وديناً في تركه بعد وفاته حتى يقضى ذلك عنه فصار ضماً نحن في ذلك قلنا لا دليل لك في ذلك على انه دين كما ذكرنا ولكنه حق في بدن وهو عليه حتى يخرج الى الله منه وحق يخرج اليه منه غيره عنه ولو كان ديناً لكان محالاً ان يشبهه بالدين لان الاشياء ما تشبه بغيرها ولا تشبه بانفسها واذا كان ذلك كذلك دل تشبيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم اياه بالدين انه غير دين وكان طلب الوجه في حكمه بعد وفاته من هو عليه ان يقضى عليه من جميع ماله او من ثلث ماله كما كان قبل ذلك ولا لاله من هذا الحديث غير ان في هذا الحديث معنى يجب الوقوف عليه وهو ان من قضى ديناً عن غيره بغير امره اياه بذلك يرى منه من كان عليه بغير وجوب الدين الذي قضى عنه عليه كما يقوله ابو حنيفة واصحابه وانشأني رحمهم الله تعالى في ذلك لا كما يقوله مالك بن تابه عليه من اهل المدينة ان ذلك الدين يرجع الى الذي قضاه عن الذي كان عليه ١٢ -

له قوله ومعا ابرها الخ قال يجب الدين الطبري وافق ابو حنيفة في اشتراط المحرم او الزوج -

أنه هو الذي ذكره في لفظ البخاري ثلاثة أيام وفي رواية للبزار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجتمع امرأة الاومعها محرم فقال رجل يا بني الله اني اكتب في غزوة كذا وامرأتى حاجة قال اجمع فجمع معها ورواه الدارقطني ايضا عن ابن جرير ولفظه لا تجتمع امرأة الاومعها ذو محرم وروى الطبراني عن أبي سلمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة ان تجمّع الاعم وزوجها او محرم وفي المتفق عليه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسافر امرأة مسيرة يوم وليلة الاومعها ذو محرم وعن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عمل أفضل قال يا ابن الله ورسوله قيل ثم ماذا قال يا ابن الله قيل ثم ماذا

في أصحاب الحديث وهو قول النخعي والحسن البصري وسفيان الثوري وأبي ثور وابن حنبل وإسحاق بن راهويه ولحد قول الشافعي وقال البغوي من الشافعية القول بالشرط المحرم أولى كذا في النهاية وقال في رد المحتار أي اشترط المحرم أو الزوج في سفره ثلاثة أيام ولياليها فيباح لها الخروج إلى ما دونه لحاجة بغير محرم بحرم وروى عن أبي حنيفة وأبي يوسف كلاهما خروجها وحدها مسيرة يوم واحد وينبغي أن يكون المفتوى عليه الفساد الرمان شرح الباب ويؤيد حديث الصحيحين لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذي محرم عليها وفي لفظ مسلم ليلة وفي لفظ يوم لكن قال في الفقه شرطا إذا كان المذهب الأول فليس للزوج منعها إذا كان بينهما وبين مكة أقل من ثلاثة أيام ١٢

له قوله أي العمل أفضل الخ فيه الدلالة على أن الإيمان قول وعمل قد ذكرنا تحقيقه في أول كتاب الإيمان وإن شئت التفصيل فارجع إليه ١٢

له قوله ثم ماذا قال حميد بن زيد قال للرسمي ولحق التفصيل فكانت الحاجة فيه أكثر وانفعة فيه أشمل فهو الأفضل كما ورد حجة أفضل من عشر غزوات ويؤيد كونه يشمل على ما كان

قال حج مبرور متفق عليه وعن عائشة قالت استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم
في الجهاد فقال جهاد كن الحج متفق عليه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه متفق عليه وعنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال للحاج والعاروف قد الله ان دعوه لجاههم وان استغفره
غفر لهم روى ابن ماجه وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد الله
ثلاث الفأزى والحاج والمعتمر سواء والنساء واليهن في شعب الايمان وعن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ القيت الحاج فسلم عليه وصاحفه ومر ان
يستغفر لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفوله روى احمد وعن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حاجا او معتمرا او غاريا ثم مات فطرقة كتب الله

النافع إذا كان الشئ واقع في الحرب فجهاده افضل من حبه او بالعكس فجهاد افضل واذا كان
الرباط ان كان محتاجا اليه كان افضل من الصدقة ووج النفل واذا كان الفقير مضطرا او من المل
الصالح او من آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقد يكون اكرامه افضل من حجات وعمره بنه
ربط طاله في رد المحتار ١٢

له قوله كيوم ولدته اسه قال في الدر المختار هل يلج يكفر الكبائر قبل نعم كجرى اسلم وقيل غير المتعلقة بالآدمي كذقي اسلم وقال عياض اجمع لهل السنة ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة ولا قال بسقوط الدين ولو ربحا لله تعالى كدين صلوة وزكوة نعم اثر المثل وتأخير الصلوة ونحوها يسقط وهذا معنى التكفير على القول به وتفصيله في رد المختار ١٢ -

ثم قال كتب الله له اجر الغازي الخ هذا الحديث مطلق فيصل على ما اذا خرج حاجا في اول
ما وجب عليه وخرج اهل بلد له العلم او على ما اذا تأخر لحدوث عارض من مرض او حبس او
عدم امن في الطريق فخرج فمات فانه يموت مطيعا وما اذا تأخر من غير عذر حتى =

اجز الغزى والحاج والمعتمر دواء البيهقي في شعب اليمان وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجة الى العمرة كفارة لما بينهما ولا حج المبرور ليس له جزاء الا الجنة متفق عليه وفي رواية للبيهقي عن عائشة قالت حلت العمرة في السنة كلها الا اربعة ايام يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعد ذلك وقال الشيخ تقي الدين في الداء روى نافع عن طاوس قال قال البحر يعني ابن عباس خمسة ايام يوم عرفة ويوم النحر وثلاثة ايام التشريق اعتمر قبلها او بعد ما شئت وعنه ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعا بين الحج والعمرة فانها ينفيان الفقر والذنوب

فانه الحج فانه يكون عاصيا لا خلاف عندنا على اختلاف في ان وجوب الحج على الفور والقراني والصحيح هو الاول ومع هذا يمكن ان نقول له اجر الحج في الجملة فان الله لا يضيع اجر من حسن عملا ولا مانع من ان يكون عاصيا من وجه ومطيعا من وجه قاله في المرات ١٢ -

له قوله العمرة الى العمرة النوى هذا ظاهر في فضيلة العمرة واحتج بعضهم في ضرورة مذهب الشافعي والجمهور في استحباب تكرار العمرة في السنة الواحدة مرارا وقال مالك واكثر اصحابه يكره ان يعتمر في السنة اكثر من عمرة قال القاسمي وقال آخرون لا يعتمر في شهر اكثر من عمرة واعلم ان جميع السنة وقت العمرة فتعصر في كل وقت منها الا في حق من هو متلبس بالحج فلا يعمر احترا حتى يفرغ من الحج ولا تكره العمرة عندنا للغير والحاج في يوم عرفة والاشفي والتشريق وما راى السنة انتهى وفي الدر المختار وجازت في كل السنة وندبت في رمضان وكهنت تحرم يوم عرفة واربعة بعدها اي كره انشاؤها بالاحرام حتى يلزمه دم وان رخصها لا اذاؤها فيها بالاحرام السابق لقارن فانه الحج فاعتمر فيها لم يكره سراج انتهى لما روى البيهقي عن عائشة قالت حلت العمرة الحديث قاله في نظم القد ١٢ -

له قوله حلت العمرة والخروج يشير الى ان الكراهة كراهة تحريم قاله في نظم القد ١٢ -

كما ينهى الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس الحجّة المبرورة ثواب إلا الجنة رواه الترمذي والنسائي ورواه أحمد وابن ماجه عن عمر إلى قوله خبث الحديد وعن انس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عمر كلهن في ذى القعدة إلا التي كانت مع حجته عمره من الحديبية في ذى القعدة وعمره من العام المقبل في ذى القعدة وعمره من الجعرانة حيث قسمه فمنا حنين في ذى القعدة

له قوله أربع عمر المراد بالأربعة إعرامه من قامة ما عمله منها ثلاث ولهذا قال البراء بن عازب اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرتين قبل أن يخرج فلم يحسب بعمر الحديبية كذا في الصحيحين قاله في فتح القدير ١٢ -

له قوله كلهن في ذى القعدة والحاصل أن جميع السنة وقتها الخمسة أيام يكره فعلها فيها أي فضل العمرة في هذه الخمسة الأيام وقال الشافعي رضي الله عنه لا يكره في وقت من السنة وقال مالك يكره في أشهر الحج تعظيماً للأمر الحج وقد اختلف السلف في العمرة في أشهر الحج وكان عمر رضي الله عنه ينهى عنها ويقول الحج في الأشهر والعمرة في غيرها أكل لحبكم وعمر بكم والصحيح أن العمرة جائزة فيها بلا كل هذه بدليل ما روى البخاري في الصحيح بإسناده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر في ذى القعدة قاله في البناية ١٢ -

له قوله عمره من العام المقبل الخ أي هي عمرة القضاء في العام المقبل فهي قضاء عن الحديبية وهذا ملحق إلى حنيفة وذهب مالك إلى أنها متأنفة لا قضاء عنها وتسمية الأصحاب وجميع السلف إياها بعمرة القضاء ظاهر في خلافه وتسمية بعضهم إياها بعمرة القضية لا ينفيه فائدة اتفاق في الأولى مقاضاة النبي صلى الله عليه وسلم أهل مكة على أن يأتي من العام المقبل فيدخل مكة بعمرة ويقسم ثلاثاً وهذا الأمر قضية تعم إضافة هذه العمرة إليها فانهما كانت من تلك القضية هي قضاء عن تلك القضية فتعم إضافتها إلى كل منهما فلا تستلزم الإضافة إلى القضية

وعمره مع جمته متفق عليه وعمر ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 عمرة في رمضان تعدل حجة متفق عليه وعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن العمرة أوجبة على كل أحد قال لا وإن تعمركم فهو أفضل روى الترمذي وقال هذا
 حديث حسن صحيح ورواه الدارقطني والطبراني في الصغير عنه وعن طلحة بن عبيد الله

== نفى القضاء والاخافة الى القضاء يفيد بثبوته فيثبت مفيد بثبوته بلا معارض وايضا فالحكم بالثابت
 فيمن شرع في احرام بنسك فلم يمه لاصار لعل ان يقتضى وهذه احتمال لقضاء فوجب حملها
 عليه وعدم النكاح انه عليه السلام امر الذين كانوا معه بالقضاء لا يفيد ذلك بل المفيد له النقل لانه
 لا عدم النقل لعدم ما يترتب به في عدم الوقوع لان الظاهر انه لو كان لنقل نكاح ذلك انما
 يعتبر لو لم يكن من الثابت ما يوجب القضاء في مثله على العموم فيجب الحكم بعلهم به وقضاها
 من غير تعيين طريق حلهم كذا في نظم القدير ١٢ -

له قوله وعمر مع جمته أى عمرته التي قرنها مع جمته على ما اسلفنا اثباته من انه صلى الله
 عليه وسلم قالنا قاله الشيخ ابن الهمام ١٢

له قوله ان عمرة في رمضان الحزنية في رمضان أى اذا افردها كما مر من الفقهاء ثم النديب باعتبار
 الزمان لانها باعتبار انها سنة مؤكدة او واجبة كما مر اي انها فيه افضل منها في غيره واستدل له
 في الفقهاء ابن عباس عمرة في رمضان تعدل حجة وفي طريق مسلم تقتضى حجة او حجة مؤق
 وكان السلف رحمة الله تعالى بهم يسونها الحج الاصغر تله في رد المحتار ١٢ -

سئل عنه هل تعمركم فهو افضل اعلم ان العمرة سنة عندنا لهذا الحديث وهو قيل مالا وقال لثاقبي
 في القول الجديد انها فرض لحديث الجوزي قلنا الامر في حديث زر بن لا استحباب كذا ذكره
 الشافعي قاله في المرقاة ١٢ -

له قوله حسن صحيح قال الشيخ ابن الهمام هكذا وقع في رواية الكرخي ووقع في رواية غير وحديث ==

انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج جهاد والعمرة تطوع رواه ابن ملجة
وعن ابراهيم قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الحج فريضة والعمرة تطوع
رواه ابن ابى شيبه وعنه ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة
ذا الحليفة ولاه اهل الشام بالحقة ولاه اهل نجد قريش المنازل ولاه اهل اليمن يلمن فمن لم يلمن
اتى عليهم من غير اهلهم وكان يريد الحج والعمرة فمن كان دوهم فعمله من اهله وكذا

حسن لا غير قيل هو الصحيح فان الحاج بن اوطاة هذا فيه مقال وقد ذكرنا في باب القران
ما فيه وانه لا ينزل به عن كون حديثه حسنا والحسن حجة اتفاقا واتفقت الرواية عن الترمذي
على تحسين حديثه هذا انتهى وقال الشيخ زين الدين رحمه الله لعل الترمذي انما لم يصبها
لجيشه من وجه آخر قاله في عدة القاري قال في فتح القدير بعد ادعاء الضامن في تحسين حديث الترمذي
تعد طرقه يرفعه الى درجة الصحيح على ما حققناه كما ان تعدد طرق الضعيف يرفعه الى الحسن
الاختلال بها فاحصل التفرع حيث تعارض مقتضيات الحجب والنقل فلا يثبت ويبقى محموله
صلى الله عليه وسلم واجابه والتابعين وذلك يجب السنية فقلنا بها ١٢ -

له قوله فمن امن الحج اى هذه المواضع موافقت لهذه البلدان اى لاهلها الموجودين
سواء المقيمين والمسافرين ومن اتى عليهم اى مر على هذه المواضع من غير اهل البلد
بان لا يجاوزوها عنها وجوبا من غير احرام تعظيما للحرم الذى يريدون دخله واما اهل
المواقف نفسها فحكمهم مكن داخلها من ارض الحل فى ان ميقاتهم الحل ولهم تجاوز ميقاتهم
من غير احرام اذا لم يريدوا النسك فان اداوه فليس لهم ذلك الا محرمين ولم يذكروا
النبي صلى الله عليه وسلم حكم اهل المواضع نفسها والجهود على ان حكمها حكم دخول المواضع
خلافا لما ادى حيث جعل حكمها حكم الاقاضي قاله في المراتة كذا فى العالمين
قرن الجهد ناقلا عن المحوط ١٢ -

وكذا الشامي اهل مكة يهلون منها متفق عليه وعنه الى الزبير عن جابر قال سمعت احببه
 وضع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مهمل اهل المدينة من ذى الحليفة
 والطريق الاخر المحفة ومهمل اهل العراق من ذات عرق ومهمل اهل نجد من

له قله حتى اهل مكة يهلون منها والمذهب ان المعتمر يخرج الى الحل لانه عليه الصلوة والسلام
 امر عائشة رضي الله عنها بالخروج فهدا الحديث مخصوص بالبحر ١٢-

لعمري والطريق الاخر المحفة قال في التعليق المجد لا يعمل المجاوزة من هذه المواقيت لمن
 مر بها الا محرما الا من كان بين يديه ميقات آخر فانه مخير بين ان يحرم من ميقاته الاول
 او من الثاني فاهل المدينة يخير لهم بين ان يحرموا من ذى الحليفة وهو ميقاتهم الموقت
 وبين ان يحرموا من المحفة او من رابغ الذي هو قريب المحفة لحديث مرفوع مرسل من احب
 ان يستمتع بثيابه الى المحفة فليقتل فلا يزي من من مجاوزة ذى الحليفة دم وان كان لا
 هو الاحرام منه انتهى في المسئلة خلاف الشافعي اذ لا يجوز عنده المجاوزة الى الميقات الاخر قله
 في الميقات وقال في فتح القدير من جاوز الى الميقات الثاني صار من اهله اي صار ميقاتا له
 وروى عن عائشة رضي الله عنها انها كانت اذا ارادت ان تخرج احرمت من ذى الحليفة واذا
 ارادت ان تعتمر احرمت من المحفة ومعلوم ان لا فرق في الميقات بين الحج والعمرة فلو لم يكن
 المحفة ميقاتا لما احرمت بالعمرة منها فبعضها يعلم ان المنع من التأخير متقيد بالميقات
 الاخير ويحمل حديث لا يجاوز احد للميقات الا محرما على ان المراد لا يجاوز للمواقيت ١٣-

له قله ومهمل اهل العراق من ذات عرق اختلف الائمة في هذه المسئلة هل ذات
 عرق بتوقيت النبي صلى الله عليه وسلم او بتوقيت عمر اي باجتهاده وبالاخير قال الشافعي
 واخرجه من هذا الوجه عن عطاء مرسل قال النووي في المسئلة وجهان لا صاحب
 الشافعي اعمها وهو نص الشافعي في الامانة بتوقيت عمر رضي الله عنه وذلك صريح

قرن ومهل اهل اليمن من يلزم رواه مسلم وجزم برفعه احمد وابن ماجه وفي رواية
عبد بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من احب منكم ان يستمتع بشيابه الى المحفة

من حديث ابن عمر في البخاري واليه ذهب المالكية والى الاصل ذهب ابو حنيفة واصحابه واكثر
الشافعية على ما نص عليه الولي العراقي ويليهم حديث مسلم عن ابي الزبير عن جابر الذي تقدمنا
ذكره قال النوري في شرح المذهب اسناد صحيح لكنه لم يجزم برفعه الى النبي صلی اللہ علیہ وسلم
فلا يثبت برفعه بمجرد هذا وفي شرح التقريب للولي العراقي ما نصه قلت في قول النوري هنا نظر
فان قوله لمحبه معناه اعلمه والقل في باب الرواية يتنزل منزلة اليقين وليس ذلك ملحا
ورفعه فهو منزل منزلة المرفوع لان هذا الايقال من اجل الرأي وانما يؤخذ توقيفا من الشايع
لا سيما وقد جازى الى المواقيت المنصوص عليها يقينا باتفاق فالاربع عندي انه منصوص ايضا
قال ابن قدامة ويجوز ان يكون عمر لم يعلم توقيت النبي صلی اللہ علیہ وسلم ذات عرق فقال
ذلك برأيه فاصاب ووافق قول النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقد كان كثيرا لاصابة رضى الله عنه
انتهى واما قول الدارقطني في حديث جابر الذي عند مسلم انه ضعيف وعلمه بقوله لان العرق
لم يكن تقى في زمنه صلی اللہ علیہ وسلم ففاسد لانه لا مانع ان يخبر به النبي صلی اللہ علیہ وسلم
اسلمه بانه سيفقم وقد ثبت الاخبار الصحيحة بان صلی اللہ علیہ وسلم زوي له مشارق الارض وغربها
وانهم سيفقمون مصر والشام والعراق وقل ابن عبد البر في التمهيد هذه غفلة من قائل هذا
القول لانه صلی اللہ علیہ وسلم هو الذي وقت لاهل لعراق ذات عرق والعقيق كما وقت
لاهل الشام المحفة والشام كلها ومثلهذا كثر في العراق فوق المواقيت لاهل المواصي لانه علم ان
الله سيفقم على امته الشام والعراق قاله في مقود الجواهر المنيرة ١١ -

له قوله وجزم برفعه الخ كذا في نيل الاوطار ونظم العلامة ١٢

له قوله منكم خطاب لاهل المدينة قاله في التليق المجيد ١٣ -

فليفعل وعمر عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق رواه ابوداؤد والنسائي باسناد صحيح كما قاله النووي وصححه القرطبي وقال الذهبي هو صحيح غريب وقال والذي اسناده جيد وقال البيهقي ان في اسناده من هو غير معروف وقال صاحب عقود الجواهر المنيفة قلت ليس في اسناده كذلك فان كان فيهم من ليس معروف فاعنده فهو معروف عند غيره وقد رواه الشافعي باسناد حسن عن عطاء بن سلا وسكت عنه ابوداؤد وهو صالح للاحتجاج به كما تقر ان ما سكت عنه فهو صالح للاحتجاج به ورواه الدارقطني وسنده صحيح على شرط البخاري وروى امامنا ابن حنيفة والطحاوي وابن عدي وعبد الرزاق والبخاري مثله وعمر بن الخطاب عن جابر ل خطبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اهل

له قوله وقت الخ قال الحنفية ان خمسة مواقيت مرفوعات مع ذات عرق للعراقين وهي خمسة وكانت تملأ في عهد عليه السلام امان به مرضى الله عنه وقال الشافعية ان ابتدائها من مرضى الله عنه لانه عليه السلام قاله في العرف الشاذي ١٢ -

له قوله ذات عرق قد ورد ما يعارض حديث الباب عند ابى داؤد والترمذي وحسنه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق ورفع هذا التعارض بان ذات عرق كانت اولافى موضع العقيق الا ان ثم حوت وقربت الى مكة فعلى هذا ذات عرق والعقيق شئ واحد كما - احب الفخر وقال بعض العلما حديث ابن عباس منسوخ لان توقيت ذات عرق كان في حجة الوداع كما رواه ابوداؤد الدارقطني قال في نيل الاوطار نعم العالم انه قوله رواه ابوداؤد الخ للحديث طرق عند ابن ملجة وغيره لكن الحديث بجموع الطرق يقوى كذا في نظم العلما ١٢ -

له قوله باسناد صحيح الخ كذا في عقود الجواهر المنيفة ١٢ -

اهل المدينة من ذى الحليفة ومهل اهل الشام من الحنفية ومهل اهل اليمن من يلم
ومهل اهل نجد من قريش من اهل المشرق من ذات عرق ثم اقبل بوجهه للافتق وقال
اللهم اقبل بقلوبهم رواه ابن ماجه بغير تردد وفي رواية ابن ابى شيبه عن ابن عباس قال
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجاوز الوقت الا باحرام وكذا الك رواه
الطبراني وروى الشافعي عن ابى الشعثاء انه رأى ابن عباس رضى الله عنهما يرد
من جاوز الميقات غير محرم ورواه ابن ابى شيبه عن ابن عباس ايضا وروى يحيى بن
داهويه فى مسنده عنه قال اذا جاوز الوقت فلم يحرم حتى يدخل مكة وجع الى الوقت
فلحرم وان خشى ان رجع الى الوقت فانه يحرم ويهريق لذلك دما وعن جابر بن
عبد الله قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم لما احلنا ان نحرم اذا توجهنا الى منى
قال فاهلنا من الابطح رواه مسلم وفى المتفق عليه ان عائشة رضى الله عنها قالت
يا رسول الله تطلقون بحجة وعمره وانطلق نجح فامر عبد الرحمن بن ابى بكر ان يخرج معها
الى التنعيم فاعتمرت بعد الحج وعنه امر سمية قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من اهل بحجة او عمره من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم

له قوله لا يجاوز الخ هذه المنطوقات اولى من المفهوم المخالف فى قوله ممن اراد الحج والعمرة او ثبت
انه من كلامه عليه السلام دون كلام الراوى قاله فى فتح القدير ١٢-

له قوله من المسجد الاقصى الخ فيه اشارة الى ان موضع الاحرام متى كان ابعد كان الثواب اكثر
واعلم ان تقديم الاحرام على المواقيت ومن دويرة اهله افضل عندنا والشافعي رحمه الله فى لحد
قوله الذى صححه الراضى وغيره وهذا اذا كان يملك نفسه بان لا يقع فى محذور والا فلا تأخير
الى الميقات افضل بخلاف تقديم الاحرام على اشهر الحج فانه مكروه عندنا به قال مالك واحمد
خلافا لشافعي قاله فى المرات ١٢-

من ذنبه وما تأخر اوجبت له الجنة رواه ابو داود وابن ماجه والبيهقي وآخرون
وقال علي القاري ومقتضى كلامهم انه حسن وروى الحاكم في التفسير من المستدرک
عن عبد الله بن سلمة المرادي قال سئل عن رضى الله عنه عن قوله عز وجل واتقوا
الحج والعمرة لله فقال ان تعمر من دورة اهلك وقال صحيح على شرط الشيخين -

باب الاحرام والفاظ التلبية

وقول الله عز وجل واذن في الناس بالحج ياتوك رجال لاوعى كل خاسر يأتين من
كل فج عميق وقوله تعالى واتقوا الحج والعمرة لله عن عائشة قالت كنت اطيع رسول الله

له قوله الاحرام ان الاحرام لا يتحقق بثبوته الا بالنية والتلبية عندنا اى لا يكون محرما الا بهما
فاذا اتى بها فقد دخل في حرمة مخصوصة فمما عين الاحرام شرعا ولا يصير محرما بمجرد النية
ما لهيات بالتلبية المعنى على الكثرة والبحر الرائق ملقط منها ١٢ -

له قوله اذن في الناس نقل ابنه لما امر براهير عليه السلام بدعوة الحج قام على المقام اوجبل فوقيين
بعد ما فرغ من بناء البيت فنادى يا ايها الناس ان ذكركم نبي بيتا وامركم ان تجزوا الانجزة فاسمع الله
صوته من بين المشرق والمغرب من علم ان الحج واجب في الاسلام والارحام لبيك اللهم لبيك الحمد
اشلا صاحب الهداية حيث قال في باب الاحرام بعد بيان التلبية وهو واجبة لدعاء تحليل على السلام
كذا في التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله اتقوا الحج قال في الهداية والقرآن ذكر في القرآن لان الله من قوله تعالى واتقوا الحج والعمرة
الله ان يحرم بها من دورة اهلك على ما روينا من قبل ثم فيه تحييل الاحرام واستدانة لحرمانها من الميثاق
الى ان يفرغ منها ولا كذلك التمتع فكان القرآن ان ادى منه ١٢ -

له قوله كنت اطيع رسول الله في لدر الحار وطيب بدننا لان عنده الاقوي بما تبقى عينه والاصح ١٣ -

صلى الله عليه وسلم لاهرامه قبل ان يحرم والحلة قبل ان يطوف بالبيت بطيب فيه
مسك كافي انظر الى وبيض الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يحرم متفق عليه وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ملبداً
يقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك

له قوله ملبداً اي يرفع صوته بالتلبية كذا في الهداية وقال في العناية المستحب عند نافي المصلاه
والا كذا لا يخفاء الا اذا تعلق باعلامه مقصود كالاذان والخطبة وغيرها والتلبية للاعلام
بالشروع فيها هو من اعلام الدين فكان رفع الصوت بها مستحباً ١٢ -

ثم قوله ملبداً قال ابن الملك التلبيد هو الصاق شعر الرأس بالصمغ او الخيط او غير ذلك
كيلا يتخلله الغبار ولا يصيبه شيء من الهواء ويقبها من حر الشمس وهذا جائز عند الشافعي
رحمه الله وعندنا يلزمه دم ان لبد بما ليس فيه طيب لانه كتغطية الرأس ودمان ان كان
فيه طيب كذا في المرات وقال في منحة الخاقاني في البحر الرائق قال في التبريد لايه يسهل القول
ان التغطية بما ليس بمعتاد لا تجب شيئاً اه قال في حاشية مسكين المارديني ما ينطلي به
عادة ما للفاعل في فعله غرض محم كذا كانت التغطية بالحناء او الوسمه للتدوي من نحو
صداع بدليل التمثيل لا ان تكون التغطية موجبة للدم بالجوان والاجانة فلا اشكال
ويقال ان تلبيد الشعر معتاد عند اهل البوادي ونحوهم فيدخل في التغطية المعتادة
انتهى وفي البحر الرائق وما ذكره رشيد الدين في مناسكه وحسن ان يلبد رأسه قبل
الاحرام مشكل لانه لا يجوز استحبابه التغطية الكاثة قبل الاحرام بخلاف الطيب
كذا في فتح القدير ويشكل عليه ما في الصحيحين عن ابن عمر ان حفصة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا ولم تحل انت من عمرات قال اني لبدت رأسي
وقلنت هديتي فلا اهل حتى انحر فلا فرق بين التلبيد والطيب فان كلامها محذور =

لك لا يزيد على هؤلاء الكلمات متفق عليه وعن مخلد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني جبريل فامرني ان آمر اصحابي ان يرفعوا اصواتهم بالاهلال او التلبية رواه مالك والترمذي وايداد والنسائي وابن عاجة والدايم وفي رواية الدارقطني عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج غسل رأسه بخطمي واشتان ودهن زيت وفي رواية لمسلم عن نافع عن

بعد الاحرام وجازا استصحاب الطيب الكائن قبل الاحرام بالسنة فكان ذلك التلبيد قبله بالسنة وقال في منحة الخائق اجاب عنه العلامة المقدسي في شرحه بقوله اقول لا ريب في وجوب حمل فعله عليه السلام على ما هو سائغ بل ما هو اكمل فالتلبيد الذي فعله لا يوجب به تغطية ولا يمنع ابتداء فعله في الاحرام ولا بقائه والموجب للدم يحمل على البالغة فيه بحيث تحصل منه تغطية اه ويمكن حمل ما ذكره رشيد الدين على هذا وقال في القاري ويمكن حمله مع الحديث على التلبيد اللغوي من جمع الشعر ولغوه وعدم تخليته متفرقا ولعله كان به صلى الله عليه وسلم عذر (١٢) -

قوله لا يزيد الخ وهو محمول على الغالب على ما سيأتي بعد قاله في المرات وقال في العالمين وصيغة التلبية ان يقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وقوله ان النعمة لك يروى بفتح الالف وبكسر هاء وبالكسر اصح قال الكرمي يأتي بها ولا ينقص منها كذا في المحيط وهو مكره اتفاقا كذا في البحر الرائق وابن اذاعليها فهو حسن بان يقول لبيك الله الخلق لبيك غفار الذنوب لبيك وسعديك والخير كله بيدك والرغبات اليك كذا في محيط السر حسي انتهى وقال في النهر ان الزيادة انما تكون بعد الاثنيان بها لا في خلاها كما في السراج اه فمأمر من لبيك وسعديك الخ وفعله في النهر عن ابن عمر يأتي به بعد التلبية لا في اثنيها كذا في رد المحتار (١٣) -

قوله اذا اراد الخ ويستحب ازالة التثنية والوسخ عنه بفعله بالخطمي والاشتان

عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبىك اللهم لبىك لبىك لا شريك لك لبىك ان الحمد والمنة لك والملايك لا شريك لك وقال وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فيها لبىك لبىك وسعديك والخير بيديك لبىك والرغبة اليك والعل وعن جابر بن عبد الله قال اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر التلبية مثل حديث ابن عمر قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من الكلام والنهي صلى الله عليه وسلم يسمح فلا يقول لهم شيئاً رواه ابو داود وعنه ابن عباس قال كان المشركون يقولون لبىك لا شريك لك فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحكم قد قد ولا تقولوا الا شريكاً هو لك تملكه ويملكك يقولون هذا وهم يطوفون بالبيت رواه مسلم وعنه ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع بذى الحليفة ركعتين ثم اذا استوت به الناقة قائمة عند مسجد ذى الحليفة اهل بيته وولاء الكلمات ويقول لبىك اللهم لبىك لبىك وسعديك والخير في يديك لبىك والرغبة اليك والعل متفق عليه ولفظه لمسلم وعنه سعيد بن جبير قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهللال رسول الله

ص ونحوها ويدهن باي دهن شاء مطيباً كان او غير مطيب واجمعوا على انه يجوز التطيب بالاحرام بما لا يبقى عينه بعد الاحرام وان بقيت رائحته وكذا التطيب بما يبقى عينه بعد الاحرام كالسك والظالية عندنا لا يكره في الروايات الظاهرة كذا في فتاوى تافهين وهو يصح هكذا في المحيط لا يجوز التطيب في الثوب بما يبقى عينه على قول الكل على احدى الروايتين عنها قالوا وبه تأخذ كذا في البحر الرائق قاله في العالم الكبرى ١٢ -

وله بولاء الكلمات يعني التلبية المشهورة كذا في المرقا ١٢ -

له قوله ويقول الخ اي النبي صلى الله عليه وسلم زيادة على التلبية المشهورة قاله في المرقا ١٢ -

صلى الله عليه وسلم حين اوجب فقال لى اركعتم الناس بذلك انما كانت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
حاجا فلما صلى فى مسجده بنى الحليفة ركعتيه اوجب فى مجلسه فاهل الجحسين فرغ
من ركعتيه فسمع ذلك من اقوام فى قفطته عندهم فكب فلما استقلت به ناقته اهل وادرك منه
ذلك اقوام ذلك ان الناس انما كانوا يؤمنون ارسالا فمن حين استقلت به ناقته حمل فقالوا انما
اهل حين استقلت به ناقته مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما علا على شرف الجبل
اهل وادرك ذلك من اقوام فقالوا انما اهل حين علا على شرف البيداء وليم الله
لقد اوجب فى مصلاه واهل حين استقلت به ناقته واهل حين علا على شرف الجبل
فمن اخذ بقول ابن عباس اهل فى مصلاه اذا فرغ من ركعتيه رواه ابو داود والحاكم
وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وروى الطحاوى نحوه وعن سهل بن سعد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يلبى الا لى من عن يمينه وشماله من حجر او شجر
او مد رحى تنقطع الارض من ههنا واههنا رواه الترمذى وابن ماجه وعن
عمارة بن خزيمة بن ثابت عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان

له قوله فقال اني لاعلم الناس الخ وقال الطحاوي فبين عبد الله بن عباس الوجه الذي منه جاء اختلافهم
وان اهل الال انبيى على الله عليه وسلم الذي ابتدأ الحج ودخل به فيه كان في مصلاه فيهذا اخذ يمسح بالرجل
الاراد الاحرام ان يصلى ركعتين ثم يحرم في ذبرها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا قول الجمهور
واليوسف ومحمد رحمهم الله تعالى انتهى وقال في المرات قد جمع ابن القيم في زاد المعاد بقوله اهل في مصلاه
ثم ركب ناقته فاهل ايضا ثم اهل لما استقلت به البعير اهلوا قالوا ليتحب كراس التلبية عند
تغير الاحوال والا زمنة والا مكنة ١٢-

عنه قوله فمن اخذنا الخ وقال في مراتب الصعود واصحابنا الحنفية اخذوا به ١٣ -

اذا فرغ من تليته سأل الله رضوانه والجنة واستغفاه برحمته من التارواة الشافعي
وفي رواية للدارقطني والبيهقي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على نفسه
بعد تليته وروى ابو داود والدارقطني عن القاسم بن محمد انه قال يستحب للرجل الصلوة
على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التلييه وعنه انس قال كنت دينا في طلحة وانهم يصرخون

له قوله اذا فرغ الخ كل في العالم كيريه ثم اذا صلى يصلي على النبي المعلن غير احد وجد ما شاء الا
انه يخفض صوته اذا صلى عليه كذا في فقه القدر ١٢-

في قوله يصرخون بها جميعا الخ قال ابن المالك وهذا يدل على ان القرن افضل فيه قلنا لانه
يبعد عن الفرة العمابة رضي الله عنهم النبي صلى الله عليه وسلم وهم معه في الاول الوهلة
قاله في المرات وقال في عمدة القاري وفيه دليل على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
قارنا وانه افضل من التمتع والافرد وقال المهلب اما صح انس من قرن خاصة وليس
في حديثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصرخ بها طائفة الخبر بذلك عن
وقد يمكن ان يسمع قوما يصرخون بحج وقوما يصرخون بعمره فكل هذا تحكم وخروج عما
يقضي فيه الكلام فان الضمير في يصرخون يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه
من اصحابه والبلد في بها يتعلق بيصرخون فكيف يفرق مرجع الضمير الى بعضهم بشئ الى
الآخرين بشئ غير ذلك ولو لم يكن الصراخ بها عن الكل لكان انس فقهه وبين من يصرخ
الحج ومن يصرخ بعمره ومن يصرخ بها لانه في صدور الانهار بصوته التي وقتت وكل هذا التعسف
منه ان لا يكون الحديث حجة عليه ومع هذا حجة عليه وعلى كل من كان في مذهبه
ولا يوجد في الرد عليهم اقوى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليكن بحجة وعمرة معا والكلام
في هذا البحث طويل لا يتحمل هذا التعليق بل المتكفل له شرح معاني الآثار من شاء
الاطلاع عليه فليرجع اليه فانه موضع بسطه وانه نفيس في بابه وقال الشمني وقد =

بها جميعا الحج والعمرة رواه البخاري وعن عبد العزيز وحديد ويحيى بن ابي اسحاق

= وضع ابن حزم كتابا في انه عليه الصلاة والسلام كان قارنا في حجة الوداع وأوليا في الاعادة
والقران افضل مطلقا عندنا وقال مالك والشافعي الافراد افضل مطلقا وقال احمد التمتع افضل
مطلقا كذا في المرقاة وقال في البيهقي افضل في القران اختيارا للنزول في ابي اسحاق المروزي في
عن رواين المنذرين اصحاب الشافعي رضي الله عنه وفيه قال الثوري واسحاق بن راهويه ومحمد
بن جرير الطبري وكثير من اهل الحديث واختيار الظاهرية وروى ذلك عن عمر بن الخطاب
وابن طلحة وعمران بن الحصين ومروان بن مالك وابن عمر وابن عباس والبراء بن عازب
واهرماس بن زياد الباهلي وسيرة وفضة ام المؤمنين رضي الله عنهم ١٢-

له قوله الحج والعمرة قال في عقود الجواهر الحرمون اربعة مفرد بالحج ومفرد بالعمرة وقارنا
جامع بينهما في عام واحد باحرام واحد ومتتابع اي جامع بينهما في عام باحرامين والقران افضل من التمتع
والاقراد افضل من الافراد والافراد بالحج افضل من الافراد بالعمرة وهذا ظاهر الرواية
وروى الحسن بن زياد عن ابي حنيفة افضلية الافراد على التمتع وقال مالك والشافعي الافراد
افضل ثم التمتع ثم القران وقال احمد التمتع افضل ثم الافراد ومن شأن هذا الخلاف اختلاف روايات الصحابة في
مسألة حجهم على الله طهر في حجة الوداع هل كان قارنا او مفردا او متعاضدا وحيث امتنا انه كان قارنا فمتعاضدا
يكن الجمع بين الروايات فجعلوا بينها باحرام واحد لان هذا لا اختلاف بمعنى على اختلاف السماع فمن
سمع انه يلبي بالحج وحده قال كان مفردا به ومن سمع انه يلبي بالعمرة وحدها قال كان متعاضدا
ومن سمع انه يلبي بها جميعا قال كان قارنا وظهور ما سبق من الاختلاف في تلييتهم على الله طهر
وسلم من كان انتا في العرف الشاذي واما اتباع الشافعي نقلوا انه عليه السلام كان
قارنا ما لا اي افراد بالحج ولا قارنا لردن عملها هلية من ان العمرة في اشهر الحج من فجر الفجر
وانما قال الشافعية بانه عليه السلام كان قارنا لانه لا يمكن لهم انكاره بسبب وفور الروايات

انهم سمعوا انسا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل بيته بالبليكة عمرة
وجما ورواه مسلم وروى ابو داود عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبس بالبحر والعمرة جميعا يقول لبليكة عمرة وجما والبليكة عمرة وجما وروى الطحاوي وابو
مثله وروى النسائي عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل بيته بالبحر والعمرة جميعا
الظاهر وروى البراء بن عازب قال كنت مع علي رضي الله عنه
حين امره رسول الله صلى الله عليه وسلم على اليمين الحديث الى ان قال فيه قال
فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم يعني عليا فقال لي كيف صنعت قلت اهللت
باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال فالي سقت الهدى وقرئت الحديث رواه ابو داود

واما ما رواه ابو داود اخل اى ادخله عليه السلام العمرة على البطح والحال ان الروايات الدالة على ذلك
عليه السلام آتية عن هذا اشد ابناء والحب من الحافظات قال با دخاله عليه السلام العمرة على
البطح وقرانه في المال لا من بدء الاحرام وانعم عن كثير من الروايات ومثل هذا عن مثل هذا الجبال
بعيد وهذا الحافظ في ادراك مراد الطحاوي في معاني الآثار انه نسب الى الطحاوي بانه قال با دخاله
عليه السلام العمرة على البطح كما تقول الشافعية واقول ان هذه النسبة خلاف الواقع وخلاف نص ما
الطحاوي بانه عليه السلام كان قلنا من اول الامر نعم كلام الطحاوي قطع بين الاول في الجمع
بين روايات الصحابة في حجة عليه السلام وقال فيه با دخاله والقطعة الثانية في تحقيق لعمارة
عليه السلام في الواقع وصرح في هذه القطعة بانه عليه السلام كان قلنا من اول الاحرام
وبناء الامر ١٢-

له قوله من ان قلنا قال ابن الجوزي رحمه الله في التحقيق بجميعا عند انسا
حينئذ كان صبا لم يفيهم الحال قلت رد عليه صاحب التتبع فقال بل كان بالغاً بالاجماع
بل كان له نحو من عشرين سنة قاله في البناية ١٣-

وقال في الجواهر انتهى اسناده صحيح واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد وفي
سنده داؤد بن عبد الرحمن العطار وهو ثقة لخرجه في الصحيحين وبقية الكتب
الستة وفي رواية لاحد من حديث سراقه باسناد كله ثقات قال وقرن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وعن عمر بن الخطاب قال لم يطوف احدنا
حديثا عسى الله ان ينفعلك به ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمره
ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه رواه مسلم وعن مروان بن الحكم
كنت جالسا عند عثمان فسمع عليا يلبي بحج وعمره فقال ان تكن تنهى عن هذا فقال
بلى ولكنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بها جميعا فلم ادع فعل رسول الله

له قوله فلم ادع فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لقولك قال الشيخ ابن الهيثم وما يمكن الجمع بين
بين روايات الافراد والتمتع ان يكون سبب روايات الافراد سماع من رواة تلبية عليه السلام
يا حج وحده وانت تعلم انه لا مالمع من افراد ذكر نفسك في التلبية وعدم ذكر شيء اصلا وجمعه
اخرى مع نية القران فهو نظير سبب الاختلاف في تلبية عليه السلام اكانت دبر الصلوة
او استواء فاته احدثين علا على البيداء على ما قدمناه في اوائل باب الاحرام هذا انتهى
وهذه المحب الطبري تمهيدا بالغا يطول ذكره ومحصله ان كل من روى عنه الافراد حمل على
ما اهل به في اول الحال وكل من روى التمتع اراد ما امر به اصحابه وكل من روى عنه القران
اراد ما استقر عليه امره ثم قال الحافظ يترجح رواية من روى القران باورود ذكر منها انه لم
يقبل عليه السلام في شيء من الروايات افردت ولا تمتعت وقال قرنت وايضا فان من روى
القران لا يحتمل حديثه التأويل الا بتأمل بخلاف من روى عنه الافراد فانه محمول على اول
الحال ومن روى عنه التمتع فانه محمول على الاقتصار على سفر واحد التمسك وايضا فان رواية
القران جاءت من بضعة عشر صحابيا باسانيد جياد بخلاف ما روى الافراد والتمتع قال

صلى الله عليه وسلم لقوله رواه النسائي وفي المتفق عليه نحوه وعن بكر بن عبد
 البر عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بالبحج والحجرة جميعا قال
 بكر بن عبد الله بن عمر فقال لبي بالحج وحده فلقيت انساً فحدثته بقوله بن عمر قال انس
 رضي الله عنه ما تعدونا الا صبياً سمعت النجاشي صلى الله عليه وسلم يقول لبيك حجا
 وعمره متفق عليه وعن مجاهد سئل ابن عمر رضي الله عنهما كره لهما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال مرتين فقالت عائشة رضي الله عنها لقد علم ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثاً سوى التي قرن بحجته رواه ابو داود وروى البخاري
 وعبد الرزاق نحوه وقال في الجوهر النقي اسناد حديث ابى داود صحيح جليل على شرط
 البخاري وعن ام سلمة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 اهلوا يا آل محمد بعمره في حج رواه احمد والطحاوي وعن الصبي بن معبد التغلبي قال
 اهللت بهما معا فقال عمر هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم رواه ابو داود
 والنسائي وابن ماجه وروى من طرق اخرى وصححه الدارقطني قال واصحه اسناد حديث
 منصور ولا عيش عن ابى وايل عن الصبي عن عمر وفي رواية للطحاوي عنه قال اهللت
 بهما جميعا ثم رت بسلطان بن ربيعة وزيد بن صوحان فعابا ذلك على فلما قدمت على عمر

حالنا فلهذا يقتضى رفع المشك من ذلك ومقتضى ذلك ان القرآن افضل من الان راى
 والتمتع وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الثوري وابو حنيفة واسحاق بن ابراهيم
 واختاره من الشافعية المزني وابن منذر واسحاق المروزي ومن المتأخرين تقي الدين ابى
 قالا في التعليق المجيد ١١-

له قوله وروى البخاري وعبد الرزاق نحوه قال الشيخ ابن الهيثم فلو لا جماعة من ذكرنا لم يبق شبهة
 من جهة النظر في تقديم القرآن ١٢-

ذكرت ذلك له فقال انها لم يقولوا شيئا هديت لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم
وعن يزيد بن ثابت انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم تجرداً لاهلاله
واغتسل رواه الترمذى والدارى.

باب قصة حجة الوداع

وقول الله عز وجل لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وقوله من تمتع
بالعرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن له يحد ضياعاً ثلاثة ايام فى الحج وسبعة اذا رجعتم
عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث بالمدينة تسع سنين
له قوله انها لم يقولوا شيئا قال الطحاوى فدل قوله هديت لسنة نبيك بعد قوله انها لم يقولوا
شيئا ان ذلك كان منه على التصويب منه لا على الدعاء ١٢.

له قوله تجرداى من الخيط كذا فى العالم الكبرى ١٢.

له قوله وسبعة اذا اجتمعتم للملاد الرجوع فى الآية الفراغ من اعمال الحج مجازا اذا فراغ سبب الرجوع
الى اهله فذكر المسبب واريد السبب مجازا فليس الملاد حقيقة الرجوع الى وطنه وقد عمل
الشافعى بالحقيقة فلم يجوز صومها بركة وانما عدل امتناعا عن الحقيقة الى المجاز لفرغ جميع
عليه وهو انه لو لم يكن له وطن اصلا لرجع اليه بل مستمر على السياحة وجب عليه صومها
لهذا النص ولا يتحقق فى حقه سوى الرجوع عن الاعمال حاصله ان تفسير الشافعى لا يخلو
فتعين المجاز الجواز فى رد المختار لمختصا وفى بذل الجهرود وقال فى باب المناسك ولما صوم
السبعة فشرط صحتها تبين ان النية وتقدم الثلاثة وان يصوم السبعة بعد ايام التثنية
ويجوز صيام السبعة بعد الفراغ من الحج بركة ولا فصل ان يصومها بعد الرجوع الى اهله
خروجاً عن خلاف الشافعية ١٢.

له قوله مكث بالمدينة تسع سنين لم يجز لان مكة كانت اذ ذاك فى ايد الكفار وقاله فى بذل

لن يخرج ثم لفتن في الناس بالبحر في العاشرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم
 المدينة بشر كثير كلهم يلتمس ان يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل
 عمله فخرجنا معه حتى اذا اتينا اذا الخليفة فولدت اسماء بنت عيسى محمد بن أبي بكر
 قال سلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع قال اغتسل واستنثرى
 بثوب واخرى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في المسجد ثم ركب
 القموصا حتى اذا استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مذبصرى

المجود وقال في المرات والاعظم راته عليه الصلاة والسلام آخره عن سنة خمس اوست
 لعدم فخر مكة واما تأخيره عن سنة ثمان فلاجل النسي واما تأخيره عن سنة تسع فلما
 ذكرنا في رسالة سماعة بالتحقيق في موقف الصديق وقد مر الكلام فيه في كتاب المناسك ١٢
 له قوله ثم اذن الخمر قال النووي فيه انه يجب الامام اذ ان الناس بالامور المهمة ليتأهبوا لها
 له قوله كلهم يلتمس ان يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله هذا ما يدل على
 انهم كلهم احرصوا بالقران لانه صلى الله عليه وسلم احرص بالقران وهم لا يخالفونه ولهذا
 قال انس كنت رديف ابي طلحة وانهم لم يصرخون بها جميعا الحج والعمرة وراه البخاري وقال
 علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بها جميعا فلم ادع فعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رواه النسائي وتفصيله مضى عن قريب في باب الاحرام ١٢

له قوله اغتسل فيه استحباب غسل الاحرام للنساء الا انه للتنظيف كذا في فخر القدير ١١
 له قوله فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين فيه استحبابا كما في الاحرام كذا في فخر القدير ١٢
 له قوله اذا استوت به ناقته الخمر وقال في المهداية ثم يلبي عقيب صلاته لما روى ان
 النبي عليه الصلاة والسلام لم يبد في دبر صلاته وان لم يبد ما استوت به دخلته جازوا
 الاول افضل لما رويناه انتهى وقد مر تحقيقه ١٢

بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك فاهل بالتوحيد لبنيك اللهم لبنيك لبنيك لا شريك لك لبنيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي يعملون به فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما قال جابر لسنان نوى الحج لسانا تعرف العمرة حتى اذا اتيت البيت معه استلم الركن

له قوله بين يديه من راكب وماش قال النووي فيه جواز الحج راكبا وماشيا وهو مجمع عليه واختلف العلماء في الافضل منها فقال مالك والشافعي وجهروا العلماء الركوب افضل اقتدوا بما لم يسي صلى الله عليه وسلم ولانه اعون له على وظائف مناسكه ولانه اكثر نفقة وقال داود ماشيا افضل لمشقة وهذا فاسد لان المشقة ليست مطلوبة انتهى وفي المسألة اجية الحج راكبا افضل منه ماشيا به يقتضى قاله في الدر المختار ١٢ -

له قوله فاهل بالتوحيد اي بالتلبية التي اشتملت على التوحيد ونفى الشريك قاله في بذل الجهد وقال في المراتب وفيه دلالة لاجل حنيقة رحمه الله في اشتراط صحة نية الايام بانضمام التلبية اليها فالتلبية منزلة تكبير المحرمة المقارن بالنية في اداء الصلوة ١٣ -

له قوله اهل الناس الخ والملازمة لزيادة الناس في التلبية من الذكروا التلوة كما روى عن ابن عمر انه قال لبنيك وسعديك والغباء اليك والعمل قاله في بذل الجهد وقال في الهداية ولا ينبغي ان يتخل بشئ من هذه الكلمات ولو زاد فيها جاز ١٤ -

له قوله لسانا نوى الحج لسانا تعرف العمرة فيه دليل لمن قال بترجيح القران لان التوريط قال معناه لسانا نوى الحج لسانا تعرف العمرة او العمرة المفردة في اشهر الحج وكان اهل الجاهلية يرون العمرة في اشهر الحج من الجاهل الجور وانما شرعت عام حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها ان الصحابة خرجوا معه لا يعرفون الا الحج =

لطاف سبعا فزل ثلثا ومشى اربعاً ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذ وطون تمام
 ابراهيم وصلى فصلى ركعتين فجعل للمقام بينه وبين البيت وفي رواية انه قرأ في ركعتين
 قل هو الله احد وقل يا ايها الكافرون ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى
 الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمرورة من شعائر الله ابدأ بها الله به فبدأ
 بالصفا فركب عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله
 الا الله وحد لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده
 انجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث
 مرات ثم نزل ومشى الى المروة حتى انصببت قدماه في بطن الوادي ثم سعى حتى اذا
 صعد تامشي حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر

سبعين صلى الله عليه وسلم لهما وجه الاحرام وجوز لهما الاعتار في اشهر الحج فقال من احب ان يهل
 بعرة فليهل ومن احب ان يهل بحج فليهل هذا احاصل ما في اللغات والمهمات ١٢-

له قوله قل هو الله احد الخ اي بعد الفاتحة قل هو الله احد اي الى آخرها في احد اهلها وقل
 يا ايها الكافرون اي بتمامها في الاخرى والواو مطلق الجمع فلا اشكال قال الطيبي رحمه الله كذا في
 صحيح مسلم وشرح السنة في احدى الروايتين وكان من الظاهر تقديم سورة الكافرون كما في رواية
 المصاييح والبيهقي كذا في المهمات ١٣-

له قوله حتى اذا كان اخر طواف الخ والتحقيق ان العمابة لم يختلفوا في حكاية ما شاهدوه من
 افعال النبي صلى الله عليه وسلم من انه احرم من ذي الحليفة وطاف اول ما قدم وسعى بين
 الصفا والمروة ثم خرج يرمي التروية الى متى ثم وقف بعرفات ثم بات بمنزلة وقف بالمشر
 الحرام ثم رجع الى متى ورمى حتى طاف طواف الزيارة ثم رى الجمار في الايام الثلاثة وانما
 اختلفوا في التعبير عما فعل باجتهادهم ولا نعلم فقال بعضهم كان ذلك حجاجاً مفرداً وكان الطواف

طواف على المروة نادى وهو على المروة والناس تحته فقال لو ابنى استقبلت من امرى ما استديرت لمراسق الهدى وجعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليجمل

الاول للقدوم والسعي لاجل الحج وكان بقاءه على الاحرام لانه قصد الحج وقال بعضهم كان ذلك تمتعاً بسوق الهدى وكان الطواف الاول للعمرة كأنهم هموا بطواف القدوم والسعي بعد عمره وان كان الحج وكان بقاءه على الاحرام لانه كان تمتعاً بسوق الهدى وقال بعضهم كان ذلك قسراً قاله في المسوى وقال في رد المحتار وعلى القارئ ان يطوف طوافاً آخر للقدوم اى استحباباً بعد فراغه من سعى العمرة وسيأتى انشاء الله تعالى تحقيقه بعد عن قريب ١٢-

له قوله لو ابنى استقبلت الخ اى لمعت اولاً ما علمت آخر الماسقت الهدى وقصة ذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم امر اصحابه بان يفسخوا الاحرام الحج ويحرموا بالعمرة لما بلغوا مكة تحقيقاً لآثار الكفرة وكانوا لا يفسخون ولا يملقون ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يخلق اى لا فاعتذر النبي عليه الصلوة والسلام وقال لو استقبلت الخ وبين فيه ان سوق الهدى يمتعه عن التحلل ولولا ذلك لتحلل قاله في العناية ١٢-

له قوله فليصل وليجعلها عمرة قال البغوى اختلفوا في امره لهم بالاحلال فمنهم من قال كان احرامهم مبهماً موقوفاً على انتظار القضاء فامرهم ان يجعلوه عمرة ويحرموا بالحج بعد التحلل منها ومنهم من قال كان احرامهم بالحج فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بفسخه الى العمرة وكان ذلك خاصاً بهم وسببه ان اهل الجاهلية كانوا يرون العمرة في اشهر الحج فاجابوا بالفجر فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك صرفاً لهم عن سنة الجاهل المسوى لمخضا قال النووي اختلف العلماء في هذا الفسخ هل هو خاص للصحابة تلك السنة خاصة ام باق لهم ولغيرهم الى يوم القيامة فقال احمد وطائفة من اهل الظاهر ليس خاصاً بل هو باق الى يوم القيامة فيجوز لكل من احرم بالحج وليس معه هدى ان يقلب

وأيضا جعلها عمرة فقام سراقه بن مالك بن جشم فقال يا رسول الله ألبا من هذا امر
لا بد فشبهك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى وقال دخلت

أحرامه عمرة وتيمم بإعمالها وقال مالك والشافعي وإبني حنيفة وجاهلوا العلماء من السلف
والخلف هو متحقق بهم في تلك السنة لا يجوز زيادها وإنما امره بانه تلك السنة لمخالفوا ما كانت
عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج انتهى وقال في المرات وبهذا الحديث أخذ
إبني حنيفة وأحمد رحمهما الله مع الرواية الأخرى من أحرم العمرة وأهدى فلا يحمل حتى ينحر
هديه إن التمتع إذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقال
مالك والشافعي رحمهما الله يحمل من عمرته بمجرد فراغ أعمالها وإن ساق الهدى ١٢

له قوله ولا يجعلها عمرة وفي الدر المختار لا يجوز فسخ الحج بالعمرة عندنا قال في المرات مختلف
في جواز فسخ الحج إلى العمرة والأكثرون على منعه واجب إن ذلك كان من خاصة تلك
السنة لأن المقصود منه كان صرفه عن سنن الجاهلية وتكميل جواز العمرة في أشهر الحج في
نفوسهم ويشهد له ما روى عن بلال بن الحارث أنه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة
وإن بعدنا قال لكم خاصة ١٣ -

له قوله دخلت العمرة في الحج النحر وقال الشافعي رحمه الله يطوف طوافاً واحداً ويسعى سعياً
واحداً لقوله عليه السلام دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ولأن مبنى القرآن على التمثيل
حتى أكتفى بغير تبليغ واحدة وسفر واحد وطلق واحد فكذا لا في الأركان وإيمان القرآن
بأفعال العمرة وأفعال الحج جميعاً هو مذهبنا لأنه لما طاف صهي بن معبد طوافين وسعى
سعيين قال له عمر رضي الله تعالى عنه هديت لسنة نبينا ولأن القرآن من عبادة إلى
عبادة وذلك إنما يتم بآداء كل واحد على الكمال ولأنه لا تدخل في العبادات
والسفر للترسل والتبليغ للتحريم والحج للتحلل فليست هذه الأشياء بمقاصد بخلاف

في الحج مرتين لابل لا يلد ابد وقد علم على من اليمين يبدن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ما ذا قلت حدثني فرجعت الحج قال قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال

= الا كان الاخرى ان شفى التطوع لا يتد اخلاص ويتحيمية ولحدة يؤديان ومعنى ما رواه في
وقت العبرة في وقت الحج العناية والهداية ملخصا ١٢-

له قوله اللهم اني اهل بما اهل به رسولك الحج وفي هذا دليل لمذهب الشافعي ومن وافقه
في انه يصح الاحرام معلقا بان ينوي احراما كاحرام زيد فيصير هذا المعاني كاحرام زيد فان
كان زيد احرم بحج كان هذا الحج ايضا وان كان بعمرة فبعمرة وان كان بهما فبهما فان كان زيد
احرم مطلقا صار هذا احرا ما مطلقا فيصرفه الى ما شاء من حج او عمرة ولا يلزمه
موافقة زيد في الصوف قاله النووي وحكي الرافعي وجهان انه يلزمه موافقة في الصوف والعمرة
الاول ولا يجوز عند سائر العلماء والائمة رحمهم الله الاحرام بالنية المبهمة لقوله تعالى واتقوا
الحج والعمرة لله ولقوله ولا تبطلوا اعمالكم ولا ان هذا كان بعلى رضى الله تعالى عنه خصوصا
وكذا الابن موسى الاشعري قاله في عمدة القاري وقال في الدر المختار رضى لي در صلاته
ناولها اي بالتلبية الحج بيان للاكمل والا فيصير الحج بمطلق النية انتهى اي بالنية المطلقة
عن التقيد بالحج بان نوى النفس من غير تعيين حج او عمرة ثم ان عين قبل الطواف فيها
والاصرف للعمرة قال في اللباب وتعيين النفس ليس بشروط نفعهم بها وما احرم به الغير
ثم قال في موضع آخر ولو احرم بها احرم به غيره فهو معهم فيلزمه حجة او عمرة وتقيدها
بما اذا لم يعلم بها احرم به غيره وكذا الواطى نية الحج صرف للقرض قاله في رد المحتار كذا
في العالم كبرية وقال في فخر القدير اذا اهتم الاحرام بان لم يعين ما احرم به جاز وعليه
المتعين قبل ان يشرع في الافعال والاصل حديث على رضى الله عنه حين تقدم من
اليمين فقال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ونسب النووي

فان منى الهدى فلا تحل قال فكان جماعة الهدى الذى قدم به على من اليمن والذى
أتى به النبى على الله عليه وسلم مائة قال فحل الناس كلهم وقصروا الا النسبى
صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية ترجعوا الى منى فاهلوا^{عليه}

= الى ابي حنيفة بطلان الاحرام المبهمة والحال انه خلاف ما فى كتبنا نعم يجب عليه التعيين
قبل الشروع فى افعال الحج كما قال فى العرف الشذى وكذا فى بذل المجهود ١٢-

لعقوله فان منى الهدى فلا تحل اى انت بالخروج من الاحرام كما لا اهل حتى نفرغ من العمرة
والحج جميعا هذا يقتضى القرآن تعالى فى الجهر النقى وقد ايداه ما اخرج ابن حبان فى صحيحه من
حديث النزال بن سبرة ثنا على بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
من المدينة حاجا وخرجت انا من اليمن قلت لبني اهل لا كاهلال النبى صلى الله
عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم فالى اهللت بالعمرة والحج جميعا ويؤيد
ايضا حديث قدوم على من طريق البراء وفيه قد سقت الهدى وقرنت انتهى وقال الخطابى فيه
دلالة على ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارنا لان الهدى لا يجب على غير القارن
او المتعمر ولو كان على متمتع الحبل من احرامه للعمرة ثم استأنف احراما للحج انتهى وهو ايضا ينفى
الافراد قال فى الجهر النقى لان الهدى لا يمنع المفرد من الاحلال فانتفى كونه عليه السلام مفردا
عليه قوله فلما كان يوم التروية الحج قال فى الهدية ويحرم بالحج يوم التروية كما يحرم اهل مكة وان قدم
الاحرام قبله جاز ١٢-

عليه قوله فاهلوا بالحج اى فلما كان يوم التروية احرم بالحج من المجدد والمسجد ليس لازما بل هو افضل
ومكة افضل من غيرها من الحرم وقصرط الحرم هذا حاصل ما فى الهدية ونتم القدير ويؤيد ما
اخرجه مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر فيه قال فاهل لنا من الابطم وهو خارج مكة لكنه
فى الحرم قاله النووى ١٢-

بالحج وركب النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء
والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس وأمر بقبعة من شعر تضرب له بنمرة فأسر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك قرش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام كما
كانت قرش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد
القبعة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى إذا زاعت الشمس بالقصواء فحلت له فأتى بطن الوطى

له قوله فوجد القبعة قد ضربت له بنمرة قال الترمذي وفي هذا الحديث جواز الاستئصال المحرم بقبعة وغيره
ولا خلاف في جوازه للنازل والمتلفوا في جوازه للراكب فذهبنا جوازه وبه قال كثير من أهلنا انتهى قلت
منهم أصحابنا الحنفية كما قال في الهداية والدر المختار وقال في فتح القدير والأحسن الاستدلال
بما في الصحيحين من حديث جابر الطريحي حيث قال فيه فامر بقبعة من شعر وضربت له بنمرة فأسر
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قال فوجد القبعة قد ضربت له بنمرة ففعل بها الحديث ١٢ -
له قوله فنزل بها قال في المعراج وينزل بعرفات في أي موضع شاء إلا الطريق وقرب جبل الرحمة
أفضل وقال الأئمة الثلاثة في نمرة أفضل لنزوله عليه الصلاة والسلام فيه قلنا نمرة من
عرفة ونزوله عليه الصلاة والسلام فيه لم يكن عن قصد وهذا يخالف لما في الصحيح من أن السنة
أن ينزل الإمام بنمرة ولما نقلوه عن الإمام رشيد الدين من أنه ينبغي أن لا يدخل عرفة حتى
ينزل بنمرة قريبا من المسجد إلى زوال الشمس وروى في شرح اللباب بأن هذا بالنسبة إلى الإمام
لا غيره وأبان النزول ولا بنمرة ثم يقرب جبل الرحمة قاله في رد المحتار والبنية ١٢
له قوله بطن الوطى هو موضع بعرفات يسمى عرته وليست من عرفات كذا في المرات قال في
البنية نمرة بعرفة وقد قال عليه الصلاة والسلام اتقوا من بطن عرته ونزوله عليه الصلاة
والسلام فيه لم يكن عن قصد ١٢ -

له قوله فخطب أي خطب الإمام في المسجد أي مسجد نمرة كما في الدر المختار ورد المختار ١٢ -

الناس وقال ان دماءكم واما لكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في
 بلدكم هذا الاكل شئ من امر الجاهلية تحت قدمي موضع ودما الجاهلية موضوعة
 وان اول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث وكان مسترضعاً في بني سعد
 فقتله هذيل وربي الجاهلية موضع واول دماء اضع من دماء ابا عباس بن عبد المطلب
 فانه موضع كله فالتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامان الله واستحلتم فرجهن
 بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يؤتئن فرشكم احد انكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن
 ضرباً غير مبرم ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لم يكن لآبائكم
 بعده ان اعصمتم به كتاب الله وانتم تسئلون عني فما انتم قائلون قالوا انشهد انك
 قد بلغت واديت وصححت فقال باصبعه السبابة رفعها الى السماء وينكها الى الناس
 اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرات ثم اذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى
 العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى الى الموقف
 فجعل بطن ناقته القصواء الى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة
 فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلاً حتى غاب القرص واردف

١- قوله صلى الله عليه وسلم في وقت الظهر وهذا الجمع كجمع المزدلفة جمع نسك عندنا وجمع
 سفر عندنا اشافى خلقاً ببعض اصحابه كذا في المرات ١٢-

٢- قوله ولم يصل بينهما شيئاً أي من الستين والنوافل كيلا يبطل الجمع لان الموالاة بين الصلوات
 واجبة كذا في المرات والدرا المختار ١٢-

٣- قوله ثم ركب في الخانية والافضل للامام ان يقف راكباً وغيره ان يقف عنده وظاهره ان الركوب
 للامام فقط وهو مفهوم كلام المصنف كالهداية والبدائع وغيرها وفيئده قول السراج لانه يدعو
 ويدعو الناس بدعائه فان كان على راحلته فهو المني في مشاهدتهم له قاله في رد المختار ١٢-

اسامة رواه مسلم وفي رواية له عن سعيد بن جبيرة ان فتنا مع ابن عمر حتى اتينا نجما فصل
 بنا المغرب والعشاء باقامة واحدة ثم انصرف فقال هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في هذا المكان وروى الترمذي نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح وعنه عبد الله
 بن مالك بن الحارث قال صليت مع ابن عمر المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين فقال له
 مالك بن الحارث ما هذه الصلوة قال صليتهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في هذا المكان باقامة واحدة رواه ابي داود وعنه جابر بن عبد الله رضي الله عنه

له قوله باقامة واحدة اما قد اذان فظاهر لانه لا اعلام دخول الوقت فيكنى الواحد كما
 في الجمع بعرفة واما قد اقامه وحى في الاخرى فلان العشاء في وقته فلا يحتاج الى الاعلام
 بوقته بخلاف الصلوة الثانية في عرفة فانها مقدمة على وقتها فله في عدة الرعاية وقال
 في العرف الشاذي يمكن اننا ان تأول في حديث جابر الطويل الثابت في صحيح مسلم وغيره انه
 صلاهما باذان واقامتين بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بين المغرب والعشاء
 بالاكل ونحوه كما هو مذكور في فقهاء من تعدد الاقامتين عند الفصل كذا في الهداية
 ثم قوله وروى الترمذي وقال العمل على هذا عند اهل العلم انه لا يصلى صلوة المغرب
 دون جمع فاذا اتى بمطارها المن دلفعة جمع بين الصلوتين باقامة واحدة ولم يتطوع فيما بينهما وهو
 الذي اختاره بعض اهل العلم وذهبوا اليه وهو قول سفيان الثوري ١٢ -

ثم قوله ما هذه الصلوة غرضه بهذا السؤال ان صلوته كانت بالجمع باقامة واحدة على
 خلاف المعتاد قاله في بطل المجهود ١٣ -

ثم قوله باقامة واحدة وهذا الحديث يرد تأويل المخالفين بانهم يقولون باقامة واحدة
 لكل واحدة فان الجمع بين الصلوتين في السفر كان شائعا فلا وجه للسؤال بل من شأن السؤال
 ان الصلوتين لما كانتا باقامة واحدة فجهب من ذلك وسأل وقال صليتهما مع رسول الله

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء جميعاً باذان واحد واقامة
وليسهم بينهما رواه ابن ابي شيبة وفي رواية لابن حنيفة عن ابي ايوب الانصاري
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء جميعاً باذان
واقامة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب
والعشاء جميعاً باقامة واحدة رواه ابو التيمم وفي حديث جابر الطولي عند مسلم ثم
اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له

صلى الله عليه وسلم باقامة واحدة هكذا في بذي الجهمود ١٢-

له قوله وفي رواية هكذا رواه ابن عبد الباقي في مسنده واخرجه ابن ابي شيبة والحاقي
والطبراني هكذا الا انهم قالوا بالمراد لغة وقالوا باقامة ذا دا بن ابي شيبة وحده وليسهم
بينهما واصله في الصحيحين من هذا الوجه بدون نغظ الاقامة والطبراني ايضا من جهة
اخرى بنغظ بالمراد لغة باذان واحد واقامة واخرج ابوداؤد من وجه آخر عن ابن عمر انه اتى
المراد لغة فاذا نزل اقام اقامتها فاذا نزل اقام فصلى بنا المغرب ثلاث ركعات ثم التفت اليها
فقال الصلوة فصلى بنا العشاء ركعتين كذا ذكره موقوفاً واوردوه مرفوعاً من وجه آخر عن
ابن عمر واخرجه الطحاوي من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عمر ومن طريق ابي احماد عن عبد الله
بن مالك وما لهما من الحديث كلاهما عن ابن عمر من طريق جاهد قال حدثني اربعة كلهم ثقة منهم
سعيد بن جبيرة وعلي الازدى عن ابن عمر مثله وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه وقول سفیان
الثوري وعامة اهل الكوفة قاله في عقود الجواهر المنيفة ١٢-

له قوله ثم اضطجع اي اذا فرغ من العشاء يجتنب ثمة كذا في المحيط ويتبين ان يحكي هذه الليلة
بالصلوة والقراءة والذكر والمداولة والنضج كذا في التبيين قاله في العالم الكبير وقال في بذي
الجهمود وما في الحديث انه اضطجع حتى طلع الفجر مبني على علم الراوي انتهى فيجيبها يعني =

الصبح باذان واقامة ثم ركب القصر وامتحن الى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فزاعه
وكبره وهللّه ووحده فلم يزل واقفا حتى اسفر جدا فذفع قبل ان تطلع الشمس وادف
الفضل بن عباس حتى اتى بطن محبة فحرق قليلا ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج
على الحجر الكبير حتى اتى الحجرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل
حصاة منها مثل حصي الخذف روى من بطن الوادي ثم انصرف الى المحر فحرق ثلاثا
وستين بدنة بيده ثم اعطى عليا فحرق ما غبر واشركه في هديه ثم امر من كل بدنة
ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فاكلوا من لحمها وشربا من مرقها ثم ركب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر

ليلة العيد فانها اشرف من ليلة القدر وكذا ائتم به صاحب الفهر وغيره وعزم شرح البخاري
سيما القسطلاني بان عشر ذي الحجة افضل من العشر الاخير من رمضان اى في حد ذاتها
لا في حق من كان بمنزلة الدرا المختار وورد المختار ملخصا ١٢ -

له قوله فحرق قلت لم يذكر في هذا الحديث الخلق قاله في بذل المجمود ١٢ -

له قوله فاكلوا في الدرا المختار وهو دم شكر فياكل منه ١٣ -

له قوله فصلى بمكة الظهر وقد ذكر مسلم بعد هذا في حديث ابن عمر رضى الله عنهما اى ان
صلى الله عليه وسلم طاف للأفاضة قبل الزوال ثم صلى الظهر بمكة ووجه الجمع بينهما انه
صلى بمكة ركعتي الطواف وقت الظهر ورجع الى مكة فصلى الظهر واصحابه اذ يقال الروايتان
حيث تعارضتا فقد تساقتا فتروحم صلواته بمكة اكونها فيها افضل للثبوت مضاعفة الفهر
فيه ويؤيد هذين الوقت لانه عليه الصلاة والسلام رجع قبيل طلوع الشمس من المشعر
وروى بمكة فحرق ما غبر واشركه في هديه ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاض الى مكة وطاف بها وركب
انه اذ ركعه الوقت بمكة وما كان يؤخرها عن الوقت المختار لغير ضرورة وما لاليه في الفهر وقال -

فلما صلى بنى عبد المطلب يسقون على زمزم فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلولان
يغلبكم الناس على سقايكم فنزعتم معكم فاولوه دلو فاشرب منه وعمر عائشة قالت
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فمنا من اهل بصرة ومنا من اهل نجد
وفي رواية قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

في شرح الباب انه اظهر نقلا ومقلا طريقتين اجمع سلنا فله بنى على الامادة بسبب الطلع عليه
يجب نقصان المؤدى اولاً بهذا الجهد وفتح القدر ورد المختار ملتقط منها ١٢ -

له قوله فأتى الخ وقال في الهداية شرياً في زمزم فيشرب من ماؤها لما روى ان النبي صلى الله
استقى دلو بنفسه فشرب منه ثم افرغ باقى الدلو في البراءة قال في فتح القدير تحت هذا
القول الذى في حديث جابر الطويل يعيد انهم نزعوا له كذا فى مسند احمد ومجمع الطبرانى
عن ابن عباس رضى الله عنه قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم الى زمزم فنزعنا له دلو
فشرب ثم حجج فيها ثم افرغناها فى زمزم ثم قال لولان تغلبوا عليها فنزعتم بيدي وما رواه
المصنف من انه عليه الصلوة والسلام استقى بنفسه دلو رواه فى كتاب الطبقات من سلا
الحسين بن عبد الوهاب عن ابن جرير عن عطاء ان النبي صلى الله عليه وسلم لما افاض نزع
بالد لوى من زمزم لم ينزع معه احد فشرب ثم افرغ باقى الدلو فى البراءة قال لولان يغلبكم
الناس على سقايكم لم ينزع منها احد غيري قال فنزع هو بنفسه الدلو فشرب منها لم ينعده
على نزعها احد وقد يجمع بان ما فى هذا كان بعقب طواف الوداع وما فى حديث جابر رضى الله
عنه وما معه كان بعقب طواف الافاضة والفظاه ظاهر فيه حيث قال فافاض الى البيت فعلى
بكمة الظاهر فأتى بنى عبد المطلب يسقون على زمزم فقال انزعوا الحديث وطوافه للوداع كان
ليلاً كما رواه البخارى عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بكمة الظهر والعصر
والغروب والعشاء وورد رقة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به ١٣ -

من أراد منكراً ان يهل بالحج وعمره فليفعل ومن اراد ان يهل بالحج فليهل ومن اراد ان يهل بعمره فليهل قالت فلما قد منامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل بعمره ولم يحيد فليصل ومن احرم بعمره واهدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يهل حتى يحل منها وفي رواية فلا يهل حتى يتحل بخبر هديه ومن اهل بالحج فليتم حجه قالت فحضت ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فلم ازل حائضاً حتى

له قوله من اراد الحج فيه دليل بجواز الافراع الثلاثة وقد اجمع المسلمون على ذلك وانما اختلفوا في افضليتها كما سبق قاله النووي ١٢

له قوله بالحج مع العمرة فيه الحجّة لمن يقول بافضلية القران لقوله فمن كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة وهذا هو القران لان فيه الجمع بين المسكين في سفره واحدة وقال القرطبي ظاهره انه صلى الله عليه وسلم امرهم بالقران وقوله ثم لا يهل حتى يحل منها جميعاً هذا هو حكم القران بلا تعارض كذا في عدة القاري ١٣

له قوله حتى يحل بخبر هديه حجة هذا الحديث ظاهر في الدلالة لمذهب اليعاقبة واحمد وموافقيهما في ان المعتمر المتمتع اذا كان معه هدى لا يتحلل من عمرته حتى يخبر هديه يوم النحر ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما انه اذا طاف وسعى وطلق حل من عمرته ثم يحل له كل شيء في الحال - وله كما سبق هديا لم لا واحتجوا بالقياس على من لم يبق الهدى وبأنه يتحلل من نسكه فوجب ان يحل له كل شيء كما لو تحلل المحرم بالحج قاله النووي كذا في البناية والمراقت ١٤ له قوله ولم اطف والحاصل ان حرمة الطواف من وجهين دخولها المسجد وترك واجب الطواف فان الطهارة ونجاسة الطواف فلا يعمل لها ان تطوف حتى تظهر فان طافت كانت عامية مستحقة لتفاتها الله تعالى ولزومها الاعادة فان لم تعد كان عليها بدنة وتم حجهما كالحصة في نعم القدر وروى بسط الكلام فيه في هذا المجموع ١٥ - له قوله ولا بين الصفا والمروة اي ولم ارسح بينهما اذ لا يحج

كان يوم عرفة ولم يزل الابرار يأمرون النبي صلى الله عليه وسلم ان انقص أي
وامتشط واهل بالحج وأترك العمرة وفي رواية ودعى العمرة ففعلت حتى قضيت
حجى بعث معي عبد الرحمن بن ابى بكر وامرني ان اعتمر مكان عمرتي من التمتع
متفق عليه وعنه عن ابن بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافين
وسعى سبعين رواه الدارقطني وفي رواية لابن ابى شيبه عن زياد بن مالك

عن النبي الا بعد الطواف والا لحض لا يمنع السعي كذا في المرات ١٢

له قوله وأترك العمرة الخ قد تقدم بيان الاختلاف بين الحنفية والشافعية في عمرة عائشة ان عندهم
كانت عائشة قارئة فدخل افعال العمرة في افعال الحج فندمهم معنى قوله انقص رأسك أي
حلى شعر رأسك ولتقسطي بحيث لا تشغل الرأس وأخرى بالحج ودعى العمرة أي أترك افعال
العمرة وعند الحنفية لا تدخل افعال العمرة في افعال الحج بل يجب ان يأتي بأفعال العمرة من الطواف
والسعي ولا تأتى بأفعال الحج فعلى هذا في هذا الكلام دليل على ما ذهب الحنفية فان قولها طاف
ببي الصفا والمروة وشككت في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعبر الا ان يكون عندها علم
بان افعال العمرة فلا تدخل في افعال الحج وكذلك امرها بالاعتقاد ورفض العمرة كما صرح في ذلك فانها
اذا كانت قارئة لم تترك شيئا من افعال العمرة وكذلك لا يعبر قولها ارجع بحجة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم
هذه مكان عمرتك فثبت بهذا انها كانت معمرة ثم لما اصابتها الحيض رفضت العمرة واهلت
بالحج فصارت مفردة بالحج ولم يجب عليها الهدى بل وجبت عليها دم لرفض العمرة قاله في بدل الجوز
له قوله رواه الدارقطني فيه محمد بن يحيى ذكره ابن حبان في كتاب الثقات وقال الدارقطني هو
ثقة غير انه نسب اليه في خصوص هذا الحديث الوهم قال الشيخ ابن المهنا حاصل ما ذكر
له ثقة ثبت عنه انه ذكر زيادة على غيره والزيادة من الثقة مقبولة وما استأنه غاية
ما فيه انه اقصر مرة على بعض الحديث وهذا لا يستلزم رجوعه واعترافه بالخطأ فكذا لا يلزم

ابن عليا وابن مسعود رضي الله عنهما قالوا في القرن يطوف طوافين وليسعى سبعين

يقيم مثل هذا وثبت عن أبي مسعود رضي الله عنه مثل ذلك أيضا انتهى وقال شيخنا المرحوم الشاذلي رحمه الله صراطنا
ان القارن يطوف طوافين وسبعين خلاف الشافعية فانهم قالوا بالداخل والقارن عندنا أربعة أطواف طواف
العمرة وطواف القدوم وهو سنة وطواف الزيارة وهو فرض وطواف الوداع وهو واجب والتفريق على ان أطوافه
عليه السلام في حجة الوداع كانت ثلثة وتسابع الروايات على هذا والتحلاف في التحريم واولاها طواف ثلث
مكة لاربع من ذى الحجة والثاني لما شردى الحجة والثالث لاربع عشر من ذى الحجة ولم يثبت طواف لقل
بين الرابع والعاشر نعم ثبت بعد العاشر الى الرابع عشر برواية قوية عندي وكان ظاهر حديث
الباجي يخالف المذهبين فانه يدل على طوافه عليه السلام في حجة الوداع طوافا واحدا والحال ان ثلثة أطواف
ثابتة فيحتاج اهل المذهبين الى الشرح فشرح الشافعية في أطوافه عليه السلام بما يوافقهم في مسئلة
تدخل افعال العمرة في الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثاني طواف واحد من الحج والعمرة والثالث
طواف الوداع فلم يحدith الباب انه طاف طوافا الذي يجزئ عن النسكين الحج والعمرة واما على مذهبنا
فنقول ان الاول للعمرة ودخل فيه طواف القدوم والثاني للزيارة والثالث للوداع وكفى ما وجدت احدا
قال بادر حج طواف القدوم في طواف العمرة الا انهم قالوا انه ترك طواف القدوم لاشق عليه لانه ترك سنة
وفي عبارة في معاني الآثار انه عليه السلام لم يطف طواف القدوم انتهى وقال في هذا الجهد والسبب في
اختلاف هؤلاء في هذه الامور ما راوا من افعال النبي صلى الله عليه وسلم في طوافه عليه السلام في حجة
بعد ما طاف وسعى مرة جزم بانما فعلها مرة جزم بانما فعلها مرة واحدة والآخرين لما راوا طوافه عليه
اختاروا ذلك وقد تقدم ان المتثبت اولى من الثاني وثبت من الاكثياء من العلماء من اهل الدلتا
ان معناه واما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا بالاحلال طوافا واحدا فانهم لم يحلوا بعد
طواف العمرة وانما حلوا بعد طواف الزيارة فليس طوافه عليه السلام الا طواف واحد ١٢ -

له قوله ان عليا وابن مسعود قولا كتابا في الحجة المصيبة رضي الله عنهما وعن ابن مسعود وعن ابن الجهميين

قال في الجواهر النقي ورجال هذا السند ثقات وزايد بن مالك ذكره ابن حبان في الثقات
وعنه ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع ابي وقد جمع الحج والعمرة فطاف لهما
طوافين وسعى لهما سبعين وحدثني ان عليا رضي الله عنه فعل ذلك وحده ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك رواه النسائي في سننه الكبير وعنه علي
رضي الله عنه قال اذا هملت بالحج والعمرة فطفت لهما طوافين واسعى لهما سبعين بالصفا والمروة
قال منصور فليقتل بجاهل وهو يفتي بطواف واحد لمن قرن فحدثه بهذا الحديث فقال
لو كنت سمعته لم افقت الا بطوافين ولما بعده فلا انتي الا بها رواه محمد في كتاب الآثار وروى
الطحاوي نحوه وذكر ابو عمر في التمهيد حديث ابي نصر عن علي ثم قال وروى الاعمش هذا
الحديث عن ابراهيم ومالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن اذينة قال سألت عليا فاذا كنت
وهذا ايضا اسناد جيد وعنه ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى
وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت رواه الدارقطني وعنه
قتيبة المذنب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مائة التشرقي يا مائة

رضي الله عنهم فان عارض ما ذهبوا اليه رواية ومذهبا رواية غيرهم ومذهبا كان قولهم وروايتهم مقدمة مع ما ساعد قولهم وروايتهم مما استقر في الشروع من ضم عبادة الى اخرى انه بفعل الاكان كل منهما كذا في نسخة النسخة ١٢

له قوله رواء النسائي فيه حماد بن عبد الرحمن الانصاري ان ضعفه الارزي فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل حديثه عن الحسن قاله في فتح القدیر ۱۲۰۔

عليه قوله رواه محمد بن أبي الهيثم في هذا السند مع انه روى عن أبي رضى الله عنه بطرق كثيرة مضعفة ترقى الى الحسن غير اننا لم نألفا ما ذكرنا على ما هو بالحجة بنفسه بلا ضم ١٢

سے قولہ و ذکر الخ کذا فی الجوہر النقی ۱۲ سے قولہ ایام التشریع الخ وقال فی فتح القدیر =

أكل وشرب وذكر الله عز وجل رواه مسلم وفي رواية للطحاوي عن اسماعيل بن محمد
 بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن أنادي أيام منى أنها أيام أكل وشرب ولعل فلا صوم فيها يعني أيام التشريق وعمر بن
 كان يقول في من حج ثم فسخها بعمرة لم يكن ذلك إلا للركب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رواه أبو داود وروى النسائي عنه بإسناد صحيح نحوه وعن بلال بن الحارث
 عن أبيه قال قلت يا رسول الله أرأيت فسخ الحج في العمرة لتناخصة أم للناس عامة فقال
 بل لتناخصة رواه أبو داود والنسائي وعن جابر بن عبد الله الانصاري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال سألت سراقته بن مالك بن جشم المديني قال يا
 رسول الله أخبرنا عن عمر تها هذا العامنا هذا أم لا لا بد فقال لا لا بد من رواة
 محمد بن الحسن في كتاب الآثار في باب التصديق بالقدر.

في تنقيدها أي بالنهي المشهور وعن صوم هذا الأيام النص وهو قوله تعالى فصيام ثلاثة أيام
 في الحج المشهور بترقيده إطلاق الكتاب فيه في تنقيده وقت الحج المطلق بالمدينة عنه ١٢ -
 له قوله فلا صوم في رواية قال عليه الصلاة والسلام إلا لا تصوموا في هذه الأيام كذا في النهاية
 له قوله وعن أبي ذر قال في فطر القديري عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال لم يكن لأحد بعدنا
 أن يصير بحجته عمرة أنها كانت رخصة لنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ١٣ -
 له قوله بل لتناخصة ولا يعارضه حديث سراقته حيث قال ألعامنا هذا أم لا لا بد فقال له
 لا لا بد لأن المراد العامنا فصل العمرة في أشهر الحج لا لا بد لأن المراد فسخ الحج إلى العمرة وذلك
 أن سبب الإيماء بالفسخ ما كان الاقتصر الشرع العمرة في أشهر الحج ما لم يكن مانع سوق الهدى
 وذلك أنه كان مستعظما عند هم حتى كاد وليدته في أشهر الحج من أجزائها ففسد سورة ما استحكم
 في نفوسهم من الجاهلية من أنكارها بحجهم على فعله بأنفسهم كذا في فطر القديري ١٢

باب دخول مكة والطواف

وقول الله عز وجل ويطوفوا البيت العتيق وقوله واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقوله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما عن - نافع قال ان ابن عمر كان لا يقدم مكة الا بات بذى طوى حتى يصبح

له قوله واتخذوا وقال في فقه القدير انه عليه السلام لما انتهى الى مقام إبراهيم عليه السلام قرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى نبيه بالثلاوة قبل الصلوة على ان صلاته هذا امثالا لهذا الامر والامر الوجوب الا ان استفادة ذلك من التلبيه وهو ظني فكان الثابت الوجوب اى بلحن الصلوة وبازمه حكمتا بما تلپتته من غير ترك اذ لا يجوز عليه ترك الواجب انتهى وفى البنائية من عمر رضى الله عنه انه عليه الصلوة والسلام لى ركعتي الطواف فقضاها بذى طوى فدل الامر والقضا على الوجوب ١٢-

له قوله ان الصفا والمروة الخ قلنا باول الآية وهو قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فان الشعائر جمع شعيرة وهى العلامة وذلك يكون فى هذا فاول الآية يدل على الغرضية واخرها على الاباحة فعلتها او قلنا بالوجوب لانه ليس بفرض علم وهو فرض عمل فكان فيه نوع من كل واحد من الفرض والاستحباب كذا فى البنائية والعناية ١٣-

له قوله بات بذى طوى وفى التلويح لاختلاف ان المبيت بذى طوى ودخول مكة نهارا ليس من المناسك لكن ان فعله اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وتبعاً لآثاره كان ثوابه فى ذلك جنوا كذا فى عمدة القارى وقال فى فقه القدير ولا يضروه ليلا دخلها او نهارا لما روى النسائي انه عليه السلام دخلها ليلا ونهارا دخلها فى حجة نهارا وليلا فى عمرته وهما سواء فى حق الدخول لاداء ما به الاहरم ولانه دخول بلد وما روى عن ابن عمر رضى الله عنه انه كان ينهى عن الدخول ليلا فليس =

وليفتسل ويصلي فيدخل مكة نهرا واذا انفر منها مريدي طوى وبات بها حتى يصبح
ويذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك متفق عليه وعن عائشة قالت
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها متفق عليه
وعن المهجر المكي قال سئل جابرون عبد الله عن الرجل يرى البيت يرفع يديه فقال
ما كنت اري احدا يفعل هذا الا اليهود قد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم يكن يفعلوه رواه اورد وعن عروة بن الزبير قال قد حج النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبرته عائشة ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه قرأ

= تقرير السنة بل شفقة على الحاج من العراق ١٢ -

له قوله ويفتسل وقال في البحر الرائق ان من الاغتسلات المسنونة الاغتسال لدخولها
وهو للظافة فيستحب للمحاض والنساء ١٢

له قوله نهرا وفي باب الناسك ولا بأس بدخوله ليلا ونهارا ولكن دخوله نهرا افضل في ثلثي
قال فيمن قال المستحب ان يدخلها نهرا لما كان ابن عمر رضي الله عنه لا يقدم مكة الا حديث
كذا في هذا المجموع ١٢ -

له قوله واذا انفر الخ قلت هو حسن ولا يسر سنة لازمة عند الجمهور قاله في المستوى ١٣ -

له قوله دخلها الخ وقال في البحر الرائق ويستحب ان يدخل مكة من باب العلاليكون
مستقبلا في دخوله باب البيت تعظيما واذا خرج فمن السفلى ١٢

له قوله فلم يكن يفعلوه قال في الباب ولا يرفع يديه عند رؤية البيت وقيل يرفع قال القائل
في شرحه لا يرفع وطرحا لدعائه لانه لم يذكر في المشاهير من كتب اصحابنا بل قال السرخسي
المذهب تركه وصرح الطحاوي بانكره عند امتثال الثلاثة كذا في رد المحتار ١٢ -

له قوله انه قرض ثم طاف لان الطهارة في الطواف من النجاسة الحكيمة على المذهب رابعة =

ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم عمر ثم عثمان مثل ذلك متفق عليه وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلوة إلا أنك تتكلمون فيه فمن تكلم فيه

وهو الصحيح فلا دلالة فيه على كون الطهارة شرطا لصحة الطواف لأن مشروعيتهما مجتمع عليهما وإنما الخلاف في صحة الطواف بدونها فندنا أنها واجبة والمجهول على أنها شرط وأما الاستدلال بقوله عليه الصلوة والسلام الطواف بالبيت صلوة إلا أن الله أباح فيه النطق عند فروع لأن الحديث ضعيف مع أن المشبه بالشئ لا يستدعي المشاركة معه في كل شئ الا ترى إلى جواز الأكل والشرب في الطواف بالإجماع مع عدم جوازها في الصلوة من غير نزاع والدراختار ورد في المراتقات ملقط منها ١٢-

له قوله ثم طاف أي طواف العمرة لكونه قارنا دلت عليه لحديث كثيرة وقد ذكرناها في باب الإحرام المراتقات ومدة القاري ملخصا ١٢-

له قوله ثم لم تكن عمرة أي ثم لم يوجد منه بعد ذلك عمرة فانه اكتفى بالعمرة المقترنة بالحج كذا في المراتقات له قوله مثل ذلك والحاصل أن ما وقع منهم جميعهم عمرة مفردة بعد جمعهم بكاله في المراتقات ١٢-

له قوله مثل الصلوة المراد به مثلها في حصول الثواب لا في جميع الأحكام إذ لا يبطله المشي إلا أنما عن القبلة وتصد الحديث بخلاف الصلوة ولرسبقة الحديث فنبه على الإصحاح من مذهبه في دفع وفي الصلوة يستقبل ولو نذر أن يصلي فطاف لم يجزه الا ترى إلى جواز الأكل والشرب في الطواف بالإجماع مع عدم جوازها في الصلوة من غير نزاع ولهذا لا ركع فيها لا يجوز ولو كان حقيقة كما احتج إلى تحليل وتسليم ويعلم من فعله عليه الصلوة والسلام عدم شرطية الاستقبال وليس لأهل الطواف وقت مشروط بقية شروط الطهارة والحكمة والحقيقة وستر العورة فهي مستبورة عند الشافعي كالصلوة وواجبات عندنا لأنه لا يلزم من مثل الشئ أن يكون مشاركة كاله =

فلا يمكن الا بحجج رواه الترمذى والنسائى والدائرى وذكر الترمذى جماعة وفقوه
 على ابن عباس وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من
 الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسوته خطايا بنى آدم رواه احمد والترمذى وقال
 هذا حديث حسن صحيح وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر
 والله ليبعثه الله يوم القيامة له عينان يبصر بهما ولسان يتطرق به يشهد على من
 استلمه بحج رواه الترمذى وابن ماجه والدارى والبيهقى باسناد صحيح على شرط مسلم
 وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام
 يا قوتان من يا قوت الجنة طس الله ذرهما ولولم يطس ذرهما لافشا ما بين المشرق
 والمغرب رواه الترمذى وعن عبيد بن عمير ان ابن عمر كان يزاحم على الركنين
 زحاما ما رأيت احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه قال
 ان افعل فالى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان سمعها كفارة للخطايا
 وسمعتها يقول من طاف بهذا البيت اسبوعا فاحصاه كان كعتق رقبة وسمعتها
 يقول لا يضر قد ما ولا يرفع اخرى الا حط الله عندها خطيئته وكتب له بها حسنة
 رواه الترمذى وفي رواية لاحمد عن سعيد بن المسيب عن عمر انه عليه السلام
 قال له انك رجل قوى لا تراحم على الحجر فتؤذى الضعيف ان وجدت مغلوة فاستلمه
 والا فاستقبله وكبره وهدله وعن يعلى بن امية قال ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم طاف بالبيت مستطعما يبرد الخضر رواه الترمذى وابوداؤد وابن ماجه

في كل شئ على الحقيقة مع ان الحديث من الآحاد وهو ظني لا تثبت به الفرضية الجوهر النقي و

عمدة القاري والمهمات مختصرا ١٢-

له قوله زحاما اي غير مؤذ قاله في المرات ١٢-

والداري وحسنه الترمذي وعنه ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وامصحابه اعظموا من الجعلنة فمهلوا بالبيت ثلاثا وجعلوا اريدتهم تحت آياتهم ثم
قدفوها على عواقمهم اليسرى رواه ابو داود وعنه عبد الله بن اسائب قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركنين ريتا آتاني الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقتنا عذاب النار رواه ابو داود وعنه ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال وكل به سبعون ملكا يعنى الركن اليماني فمن قال اللهم اني اسألك العفو
والعافية في الدنيا والآخرة ريتا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا
عذاب النار قالوا آمين رواه ابن ماجه وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال من طاف بالبيت سبعا ولا يتكلم الا بسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله بحيث عنه عشر ميات وكتب له عشر حسنات
ورفع له عشر درجات ومن طاف فتكلم وهو في تلك الحال خاض في الرحمة برجليه
كما نفض الماء برجليه رواه ابن ماجه وعنه ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله ريتا آتانا الحرم في المنتقى عن ابى حنيفة رحمه الله لا ينبغي للرجل ان يقرأ في طوافه ولا
يأس بذكر الله وهو حرم المصنف في التجسس ابن الذكواني فضل من القراءة في الطواف قتاله في فتح القدي
وقال في رد المحتار ورد انه صلى الله عليه وسلم قال بين الركنين ريتا آتاني الدنيا حسنة والآخرة
يسألني ما قرأتان الظاهر ان المراد المنع عن قراءة ما ليس فيه ذكر الله تعالى فقد المذكور وليان الجواز مثل
له قوله ومن طاف فتكلم في تلك الطواف وهو في حالة الطواف وانما كرر من طاف لينا طبه
غير ما ينطبه او لا يبرز المعنى المعقول في صورة المشاهد المحسوس كذا قال الطيبي ويمكن ان
يكون معناه تكلم بكلام الناس دون ما ذكر من التسييم فيجوز تقابله لقوله ولا يتكلم الا بسبحان الله
اي لا يتكلم بغير ذكر الله فيكون مقابله ي تكلم بغير ذكره ومع ذلك يكون له جواب لكنه

اذ طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم سعي ثلاثة اطراف ومشى اربعة ثم سجد سجدتين
ثم يطوف بين الصفا والمروة متفق عليه وحدث قال رمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الحجر الى الحجر ثلاثا ومشى اربعا وكان يسعي ببطن المسيل اذ طاف بين
الصفا والمروة رواه مسلم وعنه ابن هزيمة قال اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخل مكة فاقبل الى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت ثم اتى الصفا فعلاه حتى ينظر
الى البيت فرقع يديه فجعل يذكر الله ما شاء ويذبح عورواه اجداد اؤد وعنه صفية بنت
شيبه قالت اخبرتني بنت ابى تجرة قالت دخلت مع نسوة من قرش دار آل ابى
حسين فنظروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسعي بين الصفا والمروة
فما رآته يسعي وان منزه لم يذكر من شدة السعي وسمعته يقول استعوا فان الله

يكون الخائف في الرحمة برجليه واسفل بدنه لكونه عاملا واعبدا ولا يبلغ الرحمة الى اعلاه لكونه
بغير ذكر الله واذا لم يتكلم الا بذكر الله يستغرق في بحر الرحمة من قدمه الى رأسه ومن اسفله
الى اعلاه هكذا يحتلج في القلب معنى الحديث والله اعلم كذا في المعاني وقال في المرات اعلم
ان الظاهر المتبادر في معناه من غير تكلف في مبناه ان يقال ومن طاف فتكلم اي بغير هذه
الكلمات كما اذا ذكر من اخبار العلماء الا برار واسرار المشائخ الاخيار فيفيد التقييد حينئذ
زيادة مشروبات هذه الكلمات فاهن الباقيات الصالحات ١٢.

له قوله فرفع يديه اي للدعاء على الصفا لبرؤية البيت لما سبق واما ما يفعله العوام من رفع
اليدين مع التكبير على هيئة رفعهما في الصلاة فلامصل له كذا في المرات ١٣.

له قوله ليدور من شدة السعي يدل على انه كان ماشيا وجاء ذلك صريحا في حديث حسن قال
في المقات ولذلك قال في الدر المختار والمشى في السعي لمن لم يسلم له عذر واجب ١٤.

له قوله استعوا فان الله كتب عليكم السعي اي السعي بين الصفا والمروة واجب وليس بركبة

كتب عليه السلام في شرح السنة وروى احمد مع اختلاف وعنه قدامة بن
عبد الله بن عمار قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي بين الصفا والمروة
على بعير لا ضرب ولا طرد ولا اليك اليك رواه في شرح السنة وعنه جابر قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه
فرمل ثلاثا ومشى اربعا رواه مسلم وعنه الزبير بن عري قال سألت رجلا من عمر
عن استلام الحجر فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله رواه
البخاري وعنه عيسى بن ربيعة قال رأيت عمر يقبل الحجر ويقول اني لاعلم انك حجر
ما تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك
متفق عليه وعنه ابن عمر قال لما راى النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت

وقال الشافعي رحمه الله انه ركن لهذا الحديث وانا قد قلنا ايضا بوجوبه اذ مثله لا يزيد على اقامة
الوجوب لان الحديث آحاد فلا يثبت به الفرضية وانما يثبت به الوجوب وقد قلنا به اما لركن
فانما يثبت عندنا دليل مقطوع به فاشباهه بهذا الحديث اثبات بغير دليل لتحقيقه الخلا
في ان مفاد هذا الدليل ما اذا والحق فيه ما قلنا لان نفس الشيء ليس الاركانه وحده اوضح
شيء آخر فاذا كان ثبوت ذلك الشيء قطعيا لزم في ثبوت اركانه القطع لان ثبوتها هرثوته فاذا
فرض القطع به كان ذلك القطعها وتقدم مثل هذا في مسألة قراءة الفاتحة في الصلوة
الهداية وفقه القدير وشرح النقاية ملخصا ١٢-

له قوله على بعير وقال في العرف الشذى المشى المقابل للركوب واجب عند ابى حنيفة ولو
ركب وترك الواجب بعد فلا دم عليه كما ان ستة واجبات لا دم على تركها بعدد كما في هذا الشعر
سعى وحلق ومشى عند طوفهما
صدر وجمع ونزور قبل المساواة

الا الركنتين اليانيتين متفق عليه وعنه قال ما تركنا استلام هذين الركنتين
اليانيتين والحج في شدة ولا رخاء منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمهما
متفق عليه وفي رواية لها قال نافع رأيت ابن عمر يستلم الحجر بيده ثم قبل يده وقال
ما تركته منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلوه وعن ابن عباس قال لما
النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بغير يستلم الركن بحجر متفق عليه
وفي رواية لابن داود عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو
يشتكي فطاف على راحلته كلما أتى على الركن استلم الركن بحجر فلما فرغ من طوافه
انزع فصلى ركعتين وعن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني اشتكي فقال طوفي من وراء الناس واني راكبة فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله الا الركنتين اليانيتين وفي الدرا المختار استلم الركن اليانيتين وهو مندوب لكن لا يتقبل
ويكره استلام غيرهما انتهى وهو الركن العراقي والشامي لانها ليسا ركنتين حقيقة بل من وسط
البيت لان بعض الخطيبين من البيت والكراهة تنزيهية كما في البحر قاله في رد المحتار
له قوله على بغير اختلفت الروايات في سبب ركوبه في الطواف ففي رواية
ابن عباس عند ابني داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو
يشتكي فطاف على راحلته ووقع في حديث جابر عند مسلم ان النبي صلى الله
عليه وسلم طاف راكبا ليراه الناس وليأثروه فيحصل ان يكون فعل ذلك لامرين
وحينئذ لا دلالة فيه على جواز الطواف راكبا بغير عذر قاله في بذل الجهد ولذلك
قال في فتح القدير ومن طاف راكبا او محمولا او سعى بين الصفا والمروة كذلك ان كان بعد حركته
شيء عليه وان كان بغير عذر فإدام بركة يعيد فان رجع الى اهله بلا اعادة فعليه دم لان
المشي واجب عندنا على هذا النص المشتمل وهو كلام محمد -

يصلي إلى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور متفق عليه وعن جابر قال طاف
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحته يستلم الحجر بمحبه
لأن يراه الناس ويشرف وليسألوه فإن الناس غشوه رواه مسلم وعن ابن عباس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت على بعير كلما أتى على الركن أشار إليه بشئ
في يده وكبر رواه البخاري وعن ابن الطفيل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يطوف بالبيت وليستلم الركن بمحجن معه ولقبيل المحجن رواه مسلم وعن عائشة قالت
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لاندكر إلا الحج فلما كنا بسرف طمشت فدخل النبي
صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقال لعلي فقلت نعم قال فان ذلك شئ كتبته
الله على بنات آدم فافعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري متفق عليه
وعن ابن هرة قال بعثني أبو بكر في الحجة التي أمره النبي صلى الله عليه وسلم عليها
قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط أمره أن يؤذن في الناس ألا يحج بعد العام مشرك

له قوله لا يراه الناس إلخ هذا بيان لعله ذكره صلى الله عليه وسلم وجاء في سنن أبي داود أنه
كان صلى الله عليه وسلم في طوافه هذا أمر يضاو إلى هذا المعنى أشار البخاري وترجم عليه باب
المرض يطوف رأكبا فيتمل منه صلى الله عليه وسلم طاف رأكبا لهذا كاله النووي ١٢-
له قوله إلا الحج يعني الاقتصاد بالحج لأنهم كانوا يظنون امتناع العمرة في أشهر الحج فأكبرت عن
الاعتقاد هكذا في عمدة القاري ١٣-

له قوله فافعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري ١٢-
كما يصنع الحاج غير أنها لا تطوف بالبيت حتى تطهر ١٢-

له قوله لا يحج بعد العام مشرك أي فلا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية كذا في التلخيص
في المقام تفصيل موضع بسطه هو التفسير للإمام ١٢-

ولا يطوفن بالبيت عريان متفق عليه -

باب الوقوف بعرفة

وقول الله عز وجل ثم امضوا من حيث افاض الناس عن محمد بن ابي بكر
الثقفي انه سأل انس بن مالك وهما غاديان من منى الى عرفة كيف كنتم تصنعون
في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يهمل منا المهمل فلا ينكر
عليه ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه متفق عليه وعن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
نحرت لهمنا ومنى كلها منحر وانى رحا لكم ووقفت لهمنا وعرفة كلها موقف ووقفت
لهمنا ومع كلها موقف رواه مسلم وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل
عرفة موقف وكل منى منحر وكل المنى دفعة موقوف وكل نكاح مكة

له قوله ولا يطوفن بالبيت عريان ولذلك ستر العورة في الطواف عندنا من واجبات انظروا
التي تجبر بالدم فلو طاف كاشف ربيع عضو من العورة يجب الدم كذا في الدر المختار ١٢ -
له قوله ويكبر المكبر فلا ينكر عليه علم من هذا ان المقصود للحاج ذكر الله في ذلك اليوم بعد ان لهي
بعده الاوامر مرة او مرتين نحو التلبية اولى وافضل واقرّب الى السنة كذا في التلعات وقال النووي
وفيه رد على من قال بقطع التلبية بعد مجيئهم عرفة انتهى لان المروى من الشيخان ان
يقطع التلبية حتى روى جمة العقبه وهو مذاهب الى حنيفة والشافعية قاله في عمدة القائلين
له قوله نحرت لهمنا ومنى كلها منحر والاولا في الحديث للرخصة والا فالا فضل متابعة السنة
قاله في المرقاة ١٢ -

له قوله كل نجاح مكة طريق اى يجوز دخول مكة من جميع طرقها وان كان الناجحون
من شلية كذا افضل قاله في المرقاة ١٢ -

طريقه ومخروجه اجد اؤد والداري وعن عمر بن عبد الله بن صفوان عن خاله
يقال له يزيد بن شيبان قال كنا في موقف لنا بعرفة يبا عده عمر ومن موقف الامام
جد فانا ابن مريح الانصاري فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول لكم
قفوا على مشاعرهم فانكم على ارث من ارث ابيكم ابراهيم عليه السلام رواه الترمذي
وابوداؤد والنسائي وابن ماجه وعنه عائشة قالت كان قرشي ومن دان دينها يقفون
بالمزدلفة وكانوا يسمون الحرس فكان سائر العرب يقفون بعرفة فلما جاء الاسلام
امر الله تعالى بنبيه صلى الله عليه وسلم ان ياتي عرفات فيقف بها ثم يفيض منها
فذلك قوله عز وجل ثم افيضوا من حيث افاض الناس متفق عليه وعن خالد بن هوزة
قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم عرفة على بئير قائما في الركابين رواه
ابوداؤد وعن عمر بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال خير الدعا دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده
لا شريك له لا الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير رواه الترمذي وروى مالك عن

قوله طريقه ومخروجه ويجوز التحرف في جميع واجبه الا انها من الحرم والمقصود في الحرجة ذكره الطبري رحمه الله
ويجوز في جميع الهدايا في ارض الحرم بالاتفاق الا ان منى افضل للماء الحج ومكة لاسيما المروة
لدماء العمة كذا في المرات وقال في فتح القدير ويجوز الذبح في اي موضع شاء من الحرم ولا يختص
بمنى ومن الناس من قال لا يجوز الا بمنى والصحيح ما قلنا ويؤيده هذا الحديث ١٢ -

عن قوله قفوا على مشاعرهم اي مواضع نسككم ومواضعكم القديمة فانها جاءكم من ارث ابيكم
ابراهيم ولا تحترقوا شأن مواضعكم بسبب بعده عن موقف الامام كذا في المعاني ١٢ -
عن قوله على بئير ولذلك قال في الهداية وينبغي للامام ان يقف بعرفة على راحلته ١٢ -

ثم في اخير الدماء الحج وعليه اهل العلم انه يستحب يومئذ الاجتهاد في التلويح والاداء كذا في المسح

طلحة بن عبيد الله الى قوله لا شريك له وعن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما من يوم اكثر من ان يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفه وانه ليدنو من
سماحي بهم للملائكة فيقول ما اراد هؤلاء وادوا مسلم وعن طلحة بن عبيد الله بن كزيب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما رآى الشيطان يوم هو فيه اصغر ولا اذخر
ولا احقر ولا اعظم منه في يوم عرفه وما ذاك الا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن
الذنوب العظام الا ما رآى يوم بدر فانه قد رأى جبريل يزع الملائكة رواه مالك بن سنان
وفي شرح السنة بلفظ المصاييح وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا كان يوم عرفه ان الله ينزل الى السماء الدنيا فيباهي بهم الملائكة فيقول انظر
وا الى عبادي اقولى شئنا عبرة لصابحين من كل فج عميق اشهد لكم انى قد غفرت لهم فيقول
الملائكة يا رب فلان كان يرهق وفلان وفلانة قال يقول الله عز وجل قد غفرت
لهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما من يوم اكثر عتقنا من النار من يوم عرفه
رواه في شرح السنة وعن عباس بن مرداس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
دعاه ليلة عشية عرفة بالمغفرة فاجيب الى قد غفرت لهم ما خلا الظالم فالى اخذ
المظلوم منه قال اى رب ان شئت اعطيت المظلوم من الجنة وغفرت للظالم فلم يجب
عشيته فلما اصبح بالمزدلفة اعاد الدعاء فاجيب الى ما سأل قال فضحك رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال تبسم فقال له ابو بكر وعمر اباى انت واى ان هذه لساعة ما
كنت تضحك فيها فما الذى اضحكك اضحك الله منك قال ان عدو الله ابليس لما

له قوله عن الذنوب العظام وفيه ايماء الى غفران الكبائر قاله في المرقاة ١٢

وقد غفرت لهم فان الجحيم ما كان قبله كذا فى المرقاة وسند كرتحية

فى حديث ابن ماجه ١٢ -

علم ان الله عز وجل قد استجاب دعائي وغفر لامي اخذ التراب فجعل يثوب على رأسه
ويد عواويل والثبور فاضحكى ما رأيت من جزعه رواه ابن ماجه وروى البيهقي في
كتاب البعث والنشور نحوه -

له قوله وغفر لامي الخ هل الحج يكفر الكبار قيل نعم كره لي اسلم لهذا الحديث وقال البيهقي هذا
الحديث له شواهد كثيرة ذكرناها في كتاب الشعب فانهم يشواهد
ففيه الحج والاعتقاد قال تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وظم بعضهم بعضا دون الشراك
ودعى ابن المبارك انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل قد غفر لاهل عرفات واهل المشعر
ومنهم التبعات فقام عمر فقال يا رسول الله هذا لنا خاصة قال هذا لكم ولنا اني من بعدكم
الى يوم القيامة فقال عمر رضى الله عنه كثر خير ربنا وطام وتمامه في الحج وساق فيه احاديث اخر
والحاصل ان حديث ابن ماجه وان ضعف فله شواهد تصححه والآية ايضا تؤيد ولا يشهد له
ايضاحديث البخاري مرفوعا من حج ولم يرفث ولم يفسق ورجع من ذنوبه كيوم ولدته امره وحديث
مسلم مرفوعا ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الحجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان
قبله ونظاير كلام الفتح الميل الى تكفير المظالم ايضا وعليه مشي الامام السرخسي في شرح
الكبير وقاس عليه الشهيد الصابرا المحتسب وعزاه ايضا المناوي الى القرطبي وقيل غير المتعلقة
بالآدمي كذا في اسلم وقال عياض اجمع اهل السنة ان الكبار لا يكفها الا التوبة ولا قائل بقوط
الدين وروى الله تعالى كدين صلوة وذكره نعم لقائل المظلم وتأخير الصلوة ونحوها يسقط وهذا من
التكفير على القول به والحاصل كما في البحر ان المسألة ظنية فلا يقطع بتكفير الحج لكبار من حقوقه
تعالى فضلا عن حقوق العباد ولذا قال البيهقي فلا ينبغي لمسلم ان يغفر نفسه بان الحج يكفر
التبعات فان المعصية شوم وخلاف الجباري او امره فواهي عظيم انتهى نعم يغفل على الظن
وجاءهم المخفرة لمن حج جمابروا او سعيامشكورا ومن من يجزى بذلك في نفسه او غيره وان

باب المدفع من عرفة والمنزلة

وقول الله عز وجل فاذا اقمتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام
واذكروه كما هداكم ولان كنتم من قبله لمن الضالين وعن ابن عباس قال افاض رسول الله
صلى الله عليه وسلم من عرفة وعليه السكينة ورد فيه اسامة فقال يا ايها الناس عليكم
بالسكينة فان البر ليس بايجاف الخيل والابل رواه ابو داود وعنه انه دفع مع النبي
صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراءه زجرا شديدا
وضرب بالابل فاشار بسوطه اليهم وقال يا ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس
بالايضاع رواه البخاري وعن مجاهد قال افاض النبي صلى الله عليه وسلم من جميع وعليه السكينة
وامرهم بالسكينة واوضح في وادي محسر وامرهم ان يرموا بمثل حصي الخذف وقال النبي
لا اراكم بعد عامي هذا قال صاحب المشكوة لم يجد هذا الحديث في الصحيحين الا في
جامع الترمذي مع تقديم وتأخير وعن ابن عباس عن الفضل بن عباس وكان رد يف

كان طالما اوصاها في علوم مقامه هنالك فمن المعلوم ان غير المعصوم يجب ان يكون بين الخوف
والرجاء الدرا المختار ورد المختار والمرقات ملتبطة منها ١٢-

له قوله فاذكروا الله بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات اوجسوة المغرب والعشاء
كن في المدارك ١٣-

ثم قوله وعليه السكينة اي افاض الامام والناس وعليهم السكينة والوقار فاذا وجد فرجة اسرع
المشي بلا ايذاء قليل لا يسهل الا يسهل في زمانا لكثرة الايذاء للباب وشروحه كذا في
رد المختار وفي فقه المقيدين في الصحيحين انه عليه السلام كان يسير العنق فاذا وجد فرجة نص و
وضرب بالعتق خطا فسيحة يحول على خط الناقة لانها فسيحة في نفسها اذا لم تكن مثقلة جدا ١٤-

النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في عشية عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا عليكم
 بالسكينة وهو كاف ناقته حتى دخل محسرا وهو من منى قال عليكم بحصى الخذف
 الذي يرى به الجمره وقال لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى
 الجمره رواه مسلم وفي رواية له عن الفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يزل يلبي حتى بلغ الجمره وفي رواية البيهقي عن عبد الله قال رمت النبي
 صلى الله عليه وسلم فلم يزل يلبي حتى رمى جمره العقبة باول حصاة وعن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلبي المعتمر حتى يستلم الحجر رواه ابوداود وعن
 عطاف عن ابن عباس قال دفع الحديث انه كان يمسك عن التلبية في العمره اذا
 استلم الحجر رواه الترمذي وقال حديث صحيح وعن ابن عمر قال جمع رسول الله

له قوله حتى دخل محسرا وهو من منى قال عليكم بحصى الخذف والحديث صحيح في الرواية
 حيث قالوا السنة التقاط هذه السبع قبل الحجر وعلوه بما لا طائل تحته قاله في المرات ١٢ -
 انه قوله لم يزل يلبي حتى بلغ الجمره فيه دليل على انه يستديم التلبية حتى يشرع في رمي جمره العقبة
 قد اقيم الحجر وهذا من حديثي يوسف بن النضر وابي حنيفة وابي ثور وهاجر العلواني واصحابه
 والتابعين وفقه الامصار ومن بعدهم وقال الحسن البصري يلبي حتى يصلي العصر يوم عرفة ثم
 يقلم وحكي عن علي وابن عمر حائشة ومالك جمهور فقهاء المدينة ان يلبي حتى تزل الشمس يوم عرفة
 بعد الشروع في الوقوف وقال احمد وابو حنيفة وبعض السلف يلبي حتى يفرغ من رمي جمره العقبة ودليل
 الشافعي والحكمي بهذا الحديث الصحيح مع الاحاديث بعده ولا جمره الاخرين في مخالفتها في تعيين
 اتباع السنة واما قوله في الرواية الاخرى لم يزل يلبي حتى رمى جمره العقبة فقد يحتمل به احمد وسأنا
 لزمنا ما يحكيه الجمهور عن ابن عمر حتى شرع في رمي الجمر بين الرايتين قاله النوري ولذلك
 قال في الهداية ويقطع التلبية مع اول حصاة ١٢ -

صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء يجمع على المغرب ثلاثاً والعشاء ركعتين بإقامة واحدة
رواه مسلم وعنه ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله بن عمر اخبره ان اباة قال جمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء يجمع ليس بينهما سجدة وعلى المغرب
ثلاث ركعات وصلى العشاء ركعتين فكان عبد الله يصلي بجمع كذلك حتى لحق بالله
قال في رواية مسلم وعنه عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى صلاة الا ليلتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء يجمع وصلى الفجر يومئذ قبل
ميقاتها متفق عليه وفي رواية لمسلم قال قبل وقتها بغلس واخرجنا انه صلى بجمع
الصلاتين جميعاً وصلى الفجر حين طلع الفجر وعنه ابن شهاب قال اخبرني سالم بن الجبل
ابن يوسف عام نزل ابن الزبير سأل عبد الله كيف تصنع في الموقف يوم عرفه فقال
سالم ان كنت تريد السنة فجهز بالصلاة يوم عرفه فقال عبد الله بن عمر صدق انهم
كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت لسالم ان فعل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال سالم وهل يتبعون ذلك الا السنة رواه البخاري

له قوله ما رأيت الخ قال الترمذي اخذ ابو حنيفة رحمه الله بقول ابن مسعود ما رأيت عليه الصلاة والسلام
صلى صلاة الا ليلتها الخ على منع الجمع بين الصلاتين في السفر لان ابن مسعود من ملازمي النبي
صلى الله عليه وسلم وقد اخبر انه ما رأى بجمع الا في هذه الليلة ١٢ -
سنة قوله قبل ميقاتها فيه حجة لابي حنيفة في استحباب صلاة الفجر في اخر الوقت في غير هذا
اليوم قاله الترمذي ١٣ -

سنة قوله فجهز بالصلاة يوم عرفه في النهاية التجهيز التذكير في كل شيء فالمعنى صل الظهر
والعصر جميعاً اول وقت الظهر والظاهر ان الجمع وابن عمر وولده كانوا يجمعون فيفيد ان
هذا الجمع يجمع تسلك لاجل سفر كذا في المرات ١٣ -

وعنه ابن عباس قال اتانا من قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في ضعفة اهله متفق عليه وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر نسائه وتقلعه صبيحة جمع ان يقضوا مع اول الفجر يسود ولا يرموا بالحجارة الا مصيحين رواه الطحاوي وعنه قال قدمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة اغيلة بن عبد الله طلب

له قوله اما من قدم الحججة هذا الحديث ظاهر في الدلالة لمذهب ابي حنيفة في ان الوقوف بالمزدلفة واجب عنده وليس بركن حتى لو ركه بنحو عذر يلزمه الدم لان صلى الله عليه وسلم قدم ضعفة اهله بالليل ولو كان ركنا لما فعل ذلك لان الركن لا يسقط بعد ركه ان كان عذرا منع اصل العبادة سقطت كلها واخرت اما ان شرع فيها فلا تنجم الا بركانها وكيف وليست هي سوى اركانها فنجد عدم الاركان لم يتحقق سمي تلك العبادة اصلا هذا حاصل ما في نظم التقدير :-

له قوله مصبحين فاثبتنا الجواز لهذا الحديث والفضيلة بما بعده وفي النهاية نقلا من مبسوط شيخ الاسلام ان ما بعد طلوع الفجر من يوم المزدقة الجواز مع الاساءة وما بعد طلوع الشمس الى الزوال وقت مسنون وما بعد الزوال الى الغروب وقت الجواز بلا اساءة والليل وقت الجواز مع الاساءة فان قلت ما يهيه الدليل من هذه الاحاديث قلت الاصباح يوجد بعد الفجر فيقول ثبت اول وقت برواية الطحاوي رحمه الله ووقت الافضل بحديث ابن عباس رضي الله عنهما فان قلت احتج بعضهم ايضا بما رواه احمد اقد رحمه الله من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ام سلة ليلة الفجر فرمت بالحجارة قبل الفجر ثم مضت ففاضت وكان ذلك اليوم الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى عند هادوى البوداؤد رحمه الله ايضا من حديث ابن جريح قال نخبنا عطاء رحمه الله قال اخبرني مخبرون اسلم انها دعت بالحجارة قلت انا رمينا بالحجارة في ليلة قال انك انتا نصنع هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت حديث ام سلة روى من طرق وليس فيها انه عليه الصلوة والسلام انه امرها =

على جمرات فجعل يلطم اغناذوا يقول ابني لا ترموا الحجرة حتى تطلع الشمس رواه ابو داود
والنسائي وابن ماجه وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم ضعفاء
اهله باجلس ويأمرهم بعض الايامون الحجرة حتى تطلع الشمس رواه ابو داود واصحاب
السنن وروى البخاري نحوه وعن عروة بن مضر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم واقفا بالمز حلقه فقال من صلى معنا صلاتنا هذه فمعنا ثم اقام معنا وقد وقف
قبل ذلك بسفرة ليل الا انها راقدت ثم حجه رواه النسائي واصحاب السنن وابن حبان
في صحيحه والمحاكم في مستدركه وقال وهو الصحيح على شرط كافة ائمة الحديث

ان ترى ليل ولا بين مكة وبين جمرات العتبة ميلين فيجوز ان تكون رمت اول الفجر ثم صلت
الصبح بمكة واما حديث احمد بن حنبل رضي الله عنهما انقطع برواية جريح عن عطاء قال اخبرني محمد بن
اسماء فهو منقطع مجهول ثم انه لم يذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بذلك فلم يكروه
فقر القدر والبنية ملقط منها ١٢

له قوله على جمرات وفي البحر الرائق وركوب الجبل افضل ويكره الحج على الحار والظاهر انها تنزيهية
بدايل فضلية ما قبله انتهى وقال في المراتب وهذا يدل على ان الحج على الحار غير مكروه في السفر القريب
له قوله تطلع الشمس قال في المالكية وقت الرمي فيه ثلثة اذاع مكروه ومسنون ومباح فما
بعد طلع الفجر الى وقت الطلوع مكروه وما بعد طلع الشمس الى زوالها وقت مسنون وبعد زوال
الشمس الى غروب اشس وقت مباح والليل وقت مكروه كذا في محيط السنن ١٢

له قوله فقد تم حجه علي بالوقوف على الجمر وهو يعلم لافادة الوجوب لعدم القطعية فكيف مع حديث
البحاري عن ابن عمر انه كان يقدم ضعفاء اهله فعلم من هذا الحديث ان المار من تعليق
تتم الحج قوله عليه الصلوة والسلام من وقف معنا هذا الموقف الحج من حيث الكمال وهو
الاتيان بالواجب لامن حيث الجواز فحق القدر والبنية ملقط منها ١٢

له قوله ابني لا ترموا الحجرة حتى تطلع الشمس رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم ضعفاء اهله باجلس ويأمرهم بعض الايامون الحجرة حتى تطلع الشمس رواه ابو داود واصحاب السنن وروى البخاري نحوه وعن عروة بن مضر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بالمز حلقه فقال من صلى معنا صلاتنا هذه فمعنا ثم اقام معنا وقد وقف قبل ذلك بسفرة ليل الا انها راقدت ثم حجه رواه النسائي واصحاب السنن وابن حبان في صحيحه والمحاكم في مستدركه وقال وهو الصحيح على شرط كافة ائمة الحديث

وعن محمد بن قيس بن مخزومة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
اهل الجاهلية كانوا يدفنون من عرفته حين تكون الشمس كأنها عائم الرجال في
وجوههم قيل ان تغرب ومن المزدلفة بعد ان تطلع الشمس حين تكون كأنها عائم
الرجال في وجوههم وانما لا تدفع من عرفته حتى تغرب الشمس وتدفع من المزدلفة
قبل ان تطلع الشمس هذين ما يخالف لهدى عبدة الاوثان والشرع رواء البيهقي
وعن يعقوب بن عاصم بن عروة انه سمع الشريد يقول انصت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فامست قد ماها الارض حتى اتى جمعارواها اوداؤد -

باب رمى الجمار

وقول الله عز وجل من تعجل في دينه فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه
من اتقى عن جابر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمى على راحلته يوم النحر ويقول

له قرله فامست قد ماها حاصله انه بالغ في ركوب النبي صلى الله عليه وسلم في السير من عرفات
الى مزدلفة بانتهى صلى الله عليه وسلم قطع تلك المسافة راكباً ولم يمش على الارجل في تلك المسافة
شيئاً يسيراً وليس معناه انه عليه الصلوة والسلام لم ينزل عن الناقة فلا يعارض ما في حديث
اسامة من انه صلى الله عليه وسلم نزل في الشعب فبال وقضاً كان في بذل الجهود ١٢ -

ثم قوله يرمى على راحلته في فتاوى قاضيهان قال ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله الروى كله راكباً فقال
لانه روى ركوبه عليه الصلوة والسلام فيه كله وكان ابو يوسف يحمل ما روى من ركوبه عليه
الصلوة والسلام في رمى الجمار كلها على انه يظهر فعله فيقتدى به وليسئل ويحفظ عن الناس
كما ذكر في طوافه راكباً في الظهيرية اطلق استحباب المشى قال يستحب المشى الى الجمار وان ركب
اليها فلا بأس به والمشى افضل وتظهر اوليته لانه اذا حملنا ركوبه عليه الصلوة والسلام على

لتأخذوا مناسككم فاني لا ادرى لعل لا اجمع بعد جمعي هذه رواد مسلم وعن قدامة
 ابن عبد الله بن عمار قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة يوم النحر على ناقه
 صمباء ليس ضرب ولا طرد وليس قيل اليك اليك رواد الشافعي والترمذي والنسائي
 وابن ملجة والذاري وعنه جابر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة
 بمثل حصي الخذف رواد مسلم وعنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمرة
 يوم النحر ضحى وما بعد ذلك فاذا زالت الشمس تنفق عليه وفي رواية اليه قتي عن ابن
 عباس اذا انتفض النصارى يوم النفر فقد حل الرمي والصدور وعنه عبد الله بن مسعود
 انه انتهى الى الجمرة الكبرى فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع حصيات
 يكبر مع كل حصاة ثم قال هكذا رأى الذي انزلت عليه سورة البقرة متفق عليه وعن
 جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستجمار ثور ورمي الجمل ثور والسعي بين
 الصفا والمروة ثور والطواف ثور اذا استجمر لحدكم فليستجمروا رواد مسلم وعنه عائشة

ما قلنا يبق كونه مؤديا عبادة واداءها ما شيا اقرب الى التواضع والخشوع وخصوصا في هذا
 الزمان فان عامة المسلمين مشاة في جميع الرمي فلا يأمن الاذى بالركوب بينهم بالزحمة كذا في المرات
 لحقه اذا استجمروا النهار الخ لذلك قال في الهداية ولما اليوم الرابع فيجوز الرمي قبل الزوال عند
 ابي حنيفة خلا قالها كذا في المرات ١٣ -

ثم قوله فجعل البيت الخ ويستقبل في الرمي جمرة العقبة يجعل منى عن يمينه والكعبة عن يساره
 ويقيم حيث يرى موقع حصياته كذا في فتاوى تايضخان قاله في العالم الكبير ١٢ -
 ثم قوله يكبر مع كل حصاة كذا في العالم الكبير ١٢

ثم قوله الاستجمار ثور وليس العدد ثلاثا بمسنون فيه بل مستحب قاله في الدر المختار وقال في
 من قاله ثور اذا اشار الى ان المولد في السنة الموكدة لا اصلها لما ورد من الامر بالاستجمار ثور

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما جعل رى البحار والسعي بين العسا والمروءة لتمام
 ذكر الله رواه الترمذى والدأرى وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وعن نافع قال
 إن ابن عمر كان يقف عند البحر بين الأوليين وقفا طويلا ليكبر الله ويسبحه ويمجده ويذكر
 الله ولا يقف عند جمرة العقبة رواه مالك وروى البخارى نحوه مرفوعا وفي رواية لابن قدامة
 عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى منى فمكث بها إلى أيام التشريق
 يرى الجمرة إذا زالت الشمس كل جمرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند
 الأولى والثانية فيطيل القيام ويتضرع ويرى الثالثة ولا يقف عندها وعنهما
 قالت قلنا يا رسول الله ألا تنبئنا لك بناء يظلك بمنى قال لا منى مناخ من سبق رواه الترمذى
 وابن ماجه والدارى

= إجمار لم ينقل أن الإجمار واجب كما قال الإمام الشافعى لاى قوله عليه الصلوة والسلام من استجمر
 فليوترن فعل لحسن ومن لا فلا يجزى دليل على عدم الوجوب فحمل الأمر على الاستحباب قويا ١٢-
 له قوله إنما جعل رى الجبلين أى التكبير سنة مع كل جمرة والدعوات المذكورة فى أسى سنة كذا فى الترمذى
 عنه قوله عند البحر بين الأوليين الخ الأصل فيه أن كل رى بعده رى يستحب فيه الوقوف الدعاء
 لأنه فى وسط العبادة فيأتى بالذلة فيه وكل رى ليس بعده رى لا الوقوف فيه لأن العبادة قد
 انتهت كذا فى الهداية قاله فى التعليق المجد ١٢-

سنة قوله رواه مالك وقال محمد بهذا تأخذ وهو قول أبى حنيفة رحمه الله ١٢-

سنة قوله قال لا لأن معنى ليس مختصا بأحد أتمامه موضع العبادة من الرى وبخبر الهدى
 والخلق ونحوها فربما لا يستلزم فيها لا لى الكثرة الإيجابية بأسياسة تنسيق على أن يكون ذلك لهم الشوايع
 ومقاعد الاسواق وعند أبى حنيفة أرض الحرم موقوفة فلا يجوز أن يملكها أحد قاله
 الطيبى كذا فى المرقاة ١٢-

باب الهدى

وقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تخلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد وقوله والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هدتكم وبشرنا بالمحسنين عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى عام الحديبية في هذا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم جملاً كان لابي جهم في رأسه برة من فضة وفي رواية من ذهب يفيظ بذلك المشركين رواه ابو داود وعنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم التهرىذى الحليفة ثم دعا

له قوله ولا القلائد فثبتت شرعية التقليد بالكتاب والسنة كذا في الجوهرية النيرة ١٢

له قوله لكم فيها خير موضع الاستدلال في جوار ذكوب الهدى في قوله لكم فيها خير يعني من الركوب والحلب كذا في عمدة القاري ١٢

له قوله صواف استدلال الخريما بقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف اظهر وقد فرغ ابن عباس بقوله قياما على ثلاث قوائم وهو انما يكون بعقل الركبة والاولى كونها اليسرى للاتباع رواه احمد ائدا بسناد صحيح على شرط مسلم كذا في المرات ١٢

له قوله فاذا وجبت وانما سن النبي صلى الله عليه وسلم الخريما عملاً بظاهر قوله تعالى فاذا وجبت جنوبها والوجوب السقوط وتحققه في حال القيام اظهر قاله في فتح القدير ١٢

له قوله عابنا قته بنه بقوله فاقته على ان الغنم لا تقلد لعدم التعارف بملة بل يداهما وانما لا يسمي يقلد الغنم ايضا بقول عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدى

بناتمة فاشعرها في صفحة سنامها الايمن وسلت الدم عنها وقد هانعين ثم ركب
راحلته فلما استوت به على البيداء اهتل بالبحر واه مسلم وفي المتفق عليه عن

الى البيت غنما فقلدها متفق عليه قلنا فخله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تركه وترك
الناس بعده ولم كانت سنة معروفة لما تركه والحديث الفد به اسود بن يزيد ولم يذكره غيره
واضح صاحب المبسوط انه اثر شاخذ في عدة القارى ١١-

له قوله فاشعرها وعليه انشأ في وهو مكره عند ابى حنيفة حسن عندهما وانفتوى على قولها
وقال العلى اوى انما كره ابو حنيفة الاشعار المحدث الذي يفعل عوام زمانه والاعراب على وجه
المبالغة ويخاف منه السرية الى الموت لا مطلق الاشعار واختاره في غاية البيان ومحم
وفي فتح القدير اذ في هذا حاصل ما في الهداية والبحر الرائق ١٢-

له قوله سنامها الايمن وقد وقع في هذا الحديث ان اشعاره على الله عليه سلم بدنته كان في صفحة
سنامها الايمن وقال في الهداية وصفته ان يشق سنامها بان يطعن في اسفل السنام من
الجانب الايمن اذ الايسر قالوا ولا شبه هو الايسر لان النبي صلى الله عليه وسلم طعن في جانب
الايسر قصدا وفي الجانب الايمن اتفاقا ووقع في مسلم على حسان عن ابن عباس رضي الله عنهما
بذي الحليفة ثم عابده فاشعرها في صفحة سنامها الايمن وروى البخارى الاشعار فلم يذكر
فريد الايمن ولا الايسر لكن قد اسند ابو يعلى الى ابى حسان عن ابن عباس بطريق آخر
انهم ايسر لولاه والسلام اشعر بدنته في شقها الايسر ثم سلت الدم واصبعه بالحديث وفي موطا
مالك من نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما اذا اهدى هديا من المدينة يقلده بنعلين و
يشعره في الشق الايسر فهدى ايعاض ما في مسلم من حديث ابن عباس اذ لم يكن احدا شدا
اقتضا عنده افضل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن عمر فلولا علمه وقع ذلك من نعله صلى الله
عليه وسلم لم يستمر عليه فومبة التيق حينئذ هو ما صرنا اليه من الاشعار فيها احلا للروايتين على
رواية كل راء الاشعا من جانب وهو واجب ما يمكن بذل الجهد ونظم القدير مختصرا ١٣- له قوله اهلى

انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بالبحر والعمرة يقول لبياك عمرة
وجما وفي رواية ابى يعلى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اشعر بدنا
في شقها الايسر ثم سلت الدم باصبعه وعن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان
اذا اهدى هديا من المدينة قلده واشعره بذى الخليفة يقلده قبل ان يشعره
وذلك في مكان واحد وهو وجه القبلة يقلده بنحلين ويشعره من الشق الايسر ثم
يساق معه حتى يوقف به مع الناس بعرفة ثم يدفع به معهم اذا دفعوا اذا قدم منى
غداة النحر ثم يأكل ويلطم رواه مالك وعنه قال ابن عمر كان يشعر بدنه في الشق
الايسر الا ان تكون صعبا مقرنة فاذا لم يستطع ان يخل بينها اشعره من الشق الايمن
واذا اراد ان يشعرها وجوها الى القبلة قال فاذا اشعرها قال بسم الله والله اكبر
وكان يشعرها بيده ويخبرها بيده قياما رواه محمد في مؤطا وعن جابر قال خبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقرعة يوم النحر رواه مسلم وعنه قال نحرنا مع

باب البحر وكذا بالعمرة لما في الصحيحين عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بالبحر
والعمرة يقول لبياك عمرة وجما ومن حفظ حجة على من لم يحفظ مع انه يكون ان شاء الله
ذكر الحج لانه الامل اولان متعمدة بيان وقت الاحرام والتلبية ترجمه في المعاني الاول فانه
آخر اكد في المرات ١٢
له قوله في الشق الايسر قال محمد وبهذا اخذوا في تقليد الفضل بن ابى داود والشافعية
والاشعار من الجانب الايسر الا ان يكون صعبا مقرنة لا يسهل عليه ان يشعره من الجانب الايمن
من الجانب الايسر والا يمين ١٣

له قوله عن عائشة بقرعة تختلف للشاعر ان البنية والى ما اشاء الله له من بعده

رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية المبدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة
رواه مسلم وعنه عائشة قالت قتلت ثلاث بدن النبي صلى الله عليه وسلم يردى ثم
قلدها واشعرها واهداها فحرم عليه شيء كان احل له متفق عليه وعنها قالت
قتلت ثلاثا هامن عن كان عندي ثم بعث بماء مع ابى متفق عليه وعنه ابى الزبير
قال سمعت جابر بن عبد الله سئل عن ركوب الهدى فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لا ركوب لها محررا اذا البحت اليها حتى تجد ظهرا رواه مسلم وعنه ابن عباس قال بعث

سكانت يحمه الشاة اكثر من قيمة البدنة فالشاة افضل لان الشاة كلها فرض والبدنة سبعة
فرض والباقي يكون فضلا قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل البدنة افضل لانها اكثر لحما
من الشاة وما قالوا ان البدنة يكون بعضها نفلا فليس كذلك بل اذا انحرت عن واحد كان
كلها فرضا وشبهه القراءة في الصلوة لوامتصر على ما تجوز به الصلوة جاز ولو زاد عليه يكون
الكل فرضا كذلك في العالم الكبرى ١٢ -

له قوله البدنة عن سبعة وفيه دليل لمذهبينا كما ذكر اهل العلم انه يجوز اشتراك السبعة في
البدنة او البقرة اذا كان كلهم متقربا من قربى متحدة كالاخمية والهدى او مختلفة
كان اراد بعضهم الهدى وبعضهم الاخمية وعند الشافعي ولو اراد بعضهم اللحم وبعضهم القرية
جاز وعند مالك لا يجوز الاشتراك في الواجب مطلقا واما الاشتراك في النعم فلا يجوز لاجماع
كذا في المرات ١٢ -

له قوله فاحرم عليه الخ اما المذهب الحنفية في ذلك ففي الهداية قال فان قلدها وبعث بها
ولم يسهها لم يصح محرما ١٢ -

له قوله اذا البحت اليها الخ ولذا قال في الهداية ومن ساق بدنة فاضطر الى ركوبها وان استغنى
عن ذلك لم يركبها انتهى فيجوز الركوب عند ابى حنيفة عند الاضطرار وعند الشافعي عند الحاجة

ورسل الله صلى الله عليه وسلم ستة عشر بدنة مع رجل وامره فيها قال يا رسول الله كيف اصنع بما ابدع على منها قال انحرها ثم اصبح نعليها في دمه ثم اجعلها على صفتها ولا تأكل منها انت ولا احد من اهل بيتك رواه مسلم وعنه ابن عمر انه اتى على رجل قد ناع بدنته ينحرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم متفق عليه وعنه علي قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنته وان اتصدق بلحمها ويجلودها واجلستها وان لا اعطى الجتر او نها قال نحن نعطيه من عندنا متفق عليه

والاضطرار ارشد من الحاجة ثم اضطرارها الحاجة موكولان الى رأى من ابتلى بها وهذا الحديث لما قاله في العرف الشدي ١٢

له قوله مع رجل اى تلجية الاسلام كذا في لمقات ١٢

له قوله من اهل بيتك اى من الاغنياء لان تاجية ومن ذكرنا وعن الاكل لانهم كانوا الغنياء قاله في فخر القديرة لك قال في الهداية واذا عطبت البدنة في الطريق فان كان تطوعا فخرها وصيغ نعلها بدنها وضربها صمغ سنا مها ولا تأكل هو ولا غيره من الاغنياء فان كانت ولجبة اقام غيرهما مقامها وصنع بها ما شاء ١٢

له قوله قياما مقيدة وقال في عالمكيرة الافضل في الجوز والخمر وفي البقر والغنم الذبح وغير الاول قياما وله ان يعقبها الاول افضل ولا يذبح البقر والغنم قياما ويعقبها ١٢

له قوله ان اقوم على بدنته فيه جواز التوكيل في القيام على مصالح الهدى من ذبحه وقسمه لحمه وغير ذلك قاله في عمدة القاري وقال في الهداية والاولى ان يتولى ذبحها بنفسه اذا كان محسن ذلك ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم ساق مائة بدنة في حجة الوداع فخر نيفا وستين بنفسه وروى الباقي عليها رضي الله عنه ولا تذبح قربة والتولى في القرابات اولى لما فيه من زيادة الخشوع الا ان الانسان قد لا يهتدى لذلك ولا يحسنه فجزا قوله غيره ١٢

ويوم جابر قال كنا الانا كل من لحم بدنا فوق ثلاث فرخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا هؤلاء تزودوا فاكلنا وتزودنا متفق عليه وعن سلمة بن الأكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من نكحى منكراً لا يعصى بعد ثلاثة وفي بيته منه شيء فلما كان العلم المقبل قالوا يا رسول الله لفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا واحموا واخذ خروا فان ذلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا فيهم متفق عليه وعن بيشة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا كنا نغيبكم عن لحمها ان تأكلوها فوق ثلاث لكي تسعكم جاء الله بالسعة فكلوا واخذ خروا واتجروا الا ان هذه الايام ايام اكل وشرب وذكر الله رواه ابو داود ومسلم وعبد الله بن قريظ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اعظم الايام عند الله يوم النحر ثم يوم القر قال ثور هو اليوم الثاني قال وقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنات خمس او ست فطفقن يزدن لهن اليه لانهن يبدأن قال فلما وجبت جنوها فتكلم بكلمة خفية لافهمها فقلت ما قال قال قال ر. ناء. استطع رواه ابو داود.

باب الحلق

وقول الله عز وجل لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم وقصصين وقوله ثم ثبتهن عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع واتس من اصحابه وقصر بعضهم متفق عليه عنه ان

١ - نحو ان لا تاكل من لحم الاحمية ويطعم للاعتياء والفقراء ويؤخر ١٢ -

٢ - قوله ثم ثبتهن بقصصهم المراد منه الخمر عن الاحرام بالحلق الخ كن في الخازن ١٢ -

٣ - قوله حلق رأسه في حجة الوداع قال ابن الهمام وامام استدله القائلون بانها للصلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرون
يا رسول الله قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله قال والمقصرون
متفق عليه وعنه يحيى بن الحصين عن جده انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
في حجة الوداع دعا للمحلقين ثلاثاً وللمقصرين مرة واحدة رواه مسلم وعنه انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم اتى معنى فأتى الجمرة فرماها ثم أتى منزلة بمنى ونحو نسكه ثم
دعا بالملحقين تناول الحائض شقه الايمن فحلقه ثم دعا بابا طلحة الانصاري فاعطاه اياه ثم

والسلام كان متمتعاً وانه لحق من حديث معاوية قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمشقة قالوا ومعاوية اسلم بعد الفتح والنبي صلى الله عليه وسلم يرى كبحر ما في الفتح فلزم كونه في
حجة الوداع وكونه من احرام العمره لما رواه احمد واؤد في روايته من قوله عند المردة والمقصرون في الحج انما يكونون
في معنى قد فعان الاحاديث الدالة على عدم احرام المراجعة بمجيئاً متظافراً بقرينة القدر المشتركة من الشرح
التي هي قرينة من التواتر حديث ابن عمر السابق وما تقدم في الفتح من الاحاديث وحديث جابر الطويل
الثابت في مسلم وغيره ولو انما حديث ابن عمر كان مقدماً على حديث مارية فكيف والحال ما
أعلم ان فلزم في حديث معاوية الشنن وذعن الحزم الفقير فاما هو خطأ او يحمل على عمرة البصرة فانه
قد كان اسلم اذ ذل في عمره خفيت على بعض الناس لانهما كانت ليلاً على ما في الترمذي والنسائي
انه عليه الصلاة والسلام خرج الى البصرة ليلاً معتمراً فدخل مكة ليلاً فقصى عمرته ثم خرج
من ليلى الحديث قال فمن اجل ذلك خفيت على الناس وعلى هذا فينبغي الحكم على الزيادة التي
في سنن النسائي وهو قوله في ايام العشر الخطأ ولو كانت بسند صحيح اما للنسائي من معاوية بن
بعض الرواة عنه انتهى وقال في المراتب وقد جرح النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصر في حجة بل
حلق فيكون التقصير الذي رواه معاوية في عمرته الذي يدل عليه انه قال عند المردة فلو كان
صلى الله عليه وسلم حلقاً لقال بمعنى ١١ - ١٢ قوله شقه الايمن دل على ان الاستحباب لا يلزم بالضرورة

نحو الشق الايسر قال خلقه فاعطاه ابا طحمة فقال اقسمه بين الناس متفق عليه -
وعن عائشة قالت كنت الطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يحرم ويوم النحر
قبل ان يطوف بالبيت طيب فيه مسك متفق عليه وفي رواية للطحاوي عنها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى وحلقتم فقد حل لكم الطيب والثياب وكل
شيء الا النساء وروى الدارقطني نحوه وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا مضى يوم النحر ثم رجع فصلّى الظهر وضى رواه مسلم وعن علي وعائشة قالاهما رسول الله

وذهب بعضهم الى ان المستحب الايسر ليكون ايمن الحائق ونسب الى ابي حنيفة الا انه رجع
عن هذا وسبب ذلك انه قال اول ايمن الفاعل كما هو التبادر من التيامن ولما بلغه انه
عليه الصلاة والسلام اعتبر يمين المفعول رجع عن ذلك القول المعنى على المعقول الى مصرع
المنقول ما ذكره الحق بالاتباع الحق قاله في المراتك لاذ في ردالمحتار قال في الباب هو المختار قال آثار
كما في مسند ابن ابي عمير والبرقي قال في النخبة وهو الصحيح انتهى وفي المراتك ولو وقف الحائق
خلف الخلق امكن الجمع بين الايمنين ١٢ -

له قوله اقسمه بين الناس دل على طهارة شعر الأذى وان يتبرك بشعره عليه الصلاة والسلام
وباق آثاره كذا في المراتك ١٢

له قوله فصلّى الظهر معني ذكر في الباب انه يصلى الظهر بعد ما يرجع الى منى وهو مروي في
صحیح مسلم لكن في الكتب الستة انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وقال اليربوعي في الفقهاء
في ٣٠٠ الباب ١٢ انه اذا ظهر لثلاثة ايام فله قوله في ردالمحتار قال في المراتك قال في المختار
اراه في ١٢ حديث شيخنا الطولي الثابت في صحيح مسلم وغيره من كتب السنن خلاف ذلك حيث
قال ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاناض الى البيت فصلّى الظهر بمكة ولا شك ان
احد الخبرين وهم واذا تعاضوا لا بد من صلاة الظهر في احد المكانين ففي مكة بالمسجد الحرام

صلى الله عليه وسلم ان تحلق المرأة رأسها واه الترمذى وعن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس على النساء الحلق انما على النساء التقصير رواه أبو داود والدارقطني.

باب جواز التقديم والتأخير في بعض أمور الحج

عن عبد الله بن عمر بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف

بشبه مضاغة الغنم فيه اولى به والحمل على الله اعاد الظهور عن مقتديا على مذهبا او اما ما
على مذهب الشافعي واسما به بالظهور حين انظروا اولى من الحمل على الوهم كما لا يخفى على انه
روى انه كان يزور البيت في كل يوم من ايام النحر فليحتمل على يوم آخر واما خبر الترمذى الذي حسنه
انه عليه الصلوة والسلام اخر طوافه الى الليل فتقول بانه اخر طواف ناسه الى الليل او جوزه
تخير طواف الزيارة الى الليل او المعنى اخر طوافه الكائن مع ناسه الى الليل لرواية انه عليه الصلوة
والسلام ناهى ناسه ليل الفدية في موضع آخر واما خبر ابي داود انه عليه الصلوة والسلام
اقاض من آخر يومه حين صلى الظهر فغيد دلالة على انه صلى الظهر يعني ثم افاض وهو خلاف
ما ثبت في الاحاديث لاتفاقها على انه صلى الظهر بعد الطواف مع اختلافها انه صلاها بمكة
او منى نعم لا يبعد ان يحتمل على يوم آخر من ايام النحر ان صلى الظهر يعني ونزل في آخر يومه مع ناسه
لطواف زيارته -

له قوله انما على النساء التقصير اى انما الواجب عليهن التقصير فظان الرجال فانه يجب عليهم
احدهما والحلق افضل - هم مستنون وهذا في حق الرجل ويكره للمرأة لانه مثله في حقها كحلق
الرجل لمينه ثم عندنا التقصير هو ان يأخذ من رأس شعر رأسه مقداره ثلثة رجلا كان او
امرأة ولو اقتصر على حلق الرءس جاز كما في التقصير لكن مع الكراهة لتركه السنة فان السنة
حلق جميع الرأس او تقصير جميعه كما في شرح اللباب والفتاوى المأثورة ورواها ملتقط منها ١٢

في حجة الرداع بمعنى للناس يسألونه فجاءه رجل فقال لراشع فخلقت قبل ان

له قوله لراشع الخ افعال يوم النحر اربعة روى جمرة العقبة ثم الذبح ثم الحلق ثم طواف النخاسة
فقبل هذا الترتيب سنة وبعده قال الاشعري واحد واسبغ ثم الحلق ثم الذبح ثم طواف النخاسة
وقال ابن جابر انه واجب واليه ذهب جماعة من العلماء وبعده قال ابو حنيفة وعالمك واؤلوا
قوله ولا يخرج على دفع الاثم لجهله دون النية ويدل على هذا ان ابن عباس روى مثل هذا
الحديث ووجب الدم فلولا انه فسر ذلك وعلم انه المراد لما اسر بخلافه وحجة اخرى هي
ان السائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلم هل كان قارنا او مفردا او متعانا ان كان
مفردا فابو حنيفة وزفر لا ينكران ان يكون لا يجب عليه في ذلك دم لان ذلك الذبح الذي
قدم عليه الحلق ذبح غير واجب ولكن كان افضل له ان يقدم الذبح قبل الحلق ولكنه اذا قدم
الحلق اجرأه ولا شيء عليه وان كان قارنا او متعانا فكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم في
ذلك على ما ذكرنا فقد ذكرنا عن ابن عباس في التقديم في النحر والتأخير ان فيه دما وان قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج لا يقدم ذلك فلا كان قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
لا يخرج لا ينبغي عند ابن عباس رضي الله عنه وجوب الدم كان كذلك ايضا لا ينبغي عند ابى
حنيفة فيجب في يوم النحر اربعة اشياء الرى ثم الذبح لغير المفرد ثم الحلق ثم الطواف لكن لا شيء
على من طاف قبل الرى والحلق لعدم كونه والحاصل ان الطواف لا يجب ترتيبه على شيء من الثلاثة
ولما يجب ترتيب الثلاثة الرى ثم الذبح ثم الحلق لكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب
بين الرى والحلق فقط فيجب تقديم الرى على الحلق للمفرد وغيره وتقديم الرى على الذبح والذبح
على الحلق لغير المفرد ولو طاف المفرد وغيره قبل الرى والحلق لا شيء عليه وكذا الطواف قبل الذبح
رد المحتار وشروح معالي الآثار والملاحظات ملقط منها ١٢ -

له قوله فخلقت وقال في بدل المجهود واما الحلق فيخص بالزمان والمكان فمنه ما نهى ايام النحر =

اذبح فقال اذبح ولا اخرج فجاأ آخر فقال لراشع فخرت قبل ان ارمى فقال ارم ولا اخرج فما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شئ قدم ولا اخر الا قال افعل ولا اخرج متفق عليه وفي رواية لمسلم آاه رجل فقال حلقت قبل ان ارمى قال ارم ولا اخرج وآاه آخر فقال افضت الى البيت قبل ان ارمى قال ارم ولا اخرج وعن ابن عباس

— وكما نه بالحرم وهذا قول ابى حنيفة قال ابو يوسف لا يختص بالزمان ولا بالمكان وقال محمد بن مختص بالمكان لا بالزمان وقال زفر بن مختص بالزمان لا بالمكان ١١—

له قوله ولا اخرج واقلوا قوله ولا اخرج على رفع الاثم لجهله دون الغديّة لان السائلين كانوا اناسا اعرا بالاعلم لهم بالمناسك فلجا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا اخرج يعني فيما فعلتم بالجهل لانه اباح لهم ذلك فيما بعد وفي الخبر لا يستلزم نفى وجوب القضاء او الغديّة كما لو حلق رأسه لا ذى فيه انه لا يأثم وعليه الدم كذاهما فاذا كان كذلك فمن فعل ذلك فعليه دم حمدة القارى ملخصا ١٢—

له قوله فخرت وقال في بذل الجمود واما الذبح فلا يجب على المفرد بل هو مختص بالقارن والمتنع وهو موقت بالمكان والزمان فاما مكانه فالحرم لا يجوز في غيره واما زمانه فايام النحر حتى لو ذبح قبلها لم يجز لانه دم نشاء عندنا فيموت بايام النحر كالا ضحية ١٣—

له قوله افضت وطواف الاضائة موقت بايام النحر فاول وقته حين يطلع فجر الثاني من يوم النحر بلا خلاف بين اصحابنا حتى لا يجوز قبله وقال الشافعى اول وقته منتصف ليلة النحر وهذا غير سديد لان ليلة النحر وقت ركعتين وهو الوقت المعروف فلا يكون وقتا للطواف لان الوقت الواحد لا يكون وقتا للركعتين ليس لاخره زمان مسين موقت به فربما يل جميع الايام والليالي وقته فربما لا خلاف بين اصحابنا لكنه موقت بايام النحر وجوبا في قول ابى حنيفة حتى لو اخره عنها فعليه دم عنده وفي قول ابى يوسف ومحمد غير موقت اصلا ولو اخره عن ايام النحر لاشئ عليه وبه اخذ الشافعى كذا في بذل الجمود ١٤—

قال من قدم شيئا من حجة أو آخره فليتهرق لذلك دماره ابن أبي شيبة والطحاوي
ومحمد بن مالك وفي السند إبراهيم بن مهاجر روى له مسلم وفي الكمال روى له
الجماعة إلا البخاري وروى عنه مثل الثوري وشعبة بن الحجاج والاعمش وآخرون
فلا اعتبار بالذكر ابن الجوزي إياه في الضعفاء ورواه الطحاوي من طرق آخر ليس فيه كلام
وعن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسأل يوم النحر مني فيقول لا أخرج
فسأله رجل فقال دميت بعد ما أمسيت فقال لا أخرج روى البخاري وعن علي

له قوله فليتهرق لذلك دماره ابن عباس يوجب على من قدم شيئا من نسكه أو آخره دمار واحد
من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ما سئل يومئذ عن شيء قدم ولا آخر من أمر الحج إلا قال
لا أخرج فلم يكن معنى ذلك عند معني إلا البتة في تقديم ما قدموا ولا في تأخير ما أخرؤا ما ذكرنا أن ذلك
يوجب في ذلك دمارا ولكن كان معنى ذلك عند علي أن الذين فعلوه في حجة النبي صلى الله عليه وسلم
كان على الجاهل منهم بالحكمة كيف هو فعذرهم بحملهم وأمرهم في المستألف أن يتعلموا
مناسكهم قاله الطحاوي ١٣ -

سنة قوله روى وقال في التعليق المجد هذا موقف علي ابن عباس له حكم الرفع وأخرج ابن
أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي وجابر بن زيد نحو ذلك ١٤ -

سنة قوله دميت بعد ما أمسيت أما وقت الزمان الذي أرى أربعة يوم النحر ثلاثة أيام التشريق
أما يوم النحر فاول وقت الوي ما بعد طلوع النحر الثاني من يوم النحر فلا يجوز قبل طلوعه واول وقت
المسحبة ما بعد طلوع الشمس قبل الزوال وهذا عندنا وقال الشافعي إذا انتصف ليلة النحر
دخل وقت الزوال كما قال في الوقيف بعرفة ومن دلفة فاذا طلعت الشمس وجب رزق فبيان
الثوري لا يجوز قبل طلوع الشمس وأما آخره فأخر النهار كما قال أبو حنيفة أن وقت الزمان يوم النحر
يمتد إلى غروب الشمس وقال أبو حنيفة يمتد إلى وقت الزوال فاذا زالت الشمس يمتد إلى وقت

قال آية رجل فقال يا رسول الله اني افضت قبل ان احلق قال احلق
او قصر ولا حرج وجاءه آخر فقال ذبحت قبل ان ارمي قال ارمي ولا حرج
رواه الترمذي وعن اسامة بن شريك قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم حاجا فكان الناس على قرونه فمن قال يا رسول الله سعيته قبل ان اطوف
او أخرت شيئا او قدمت شيئا فكان يقول لا حرج الا على رجل اقترض عري من سلم
وهو ظالم فذلك الذي حرج وهلك رواه ابوداؤد -

والابى حنيفة الاعتداء لسائر الايام وهو ان في سائر الايام ما بعد الزوال الى غروب الشمس
وقت الرمي كذلك في هذا اليوم فان لم يرم حتى غربت الشمس فيرمي قبل طلوع الفجر من اليوم
الثاني اجزأه ولا شيء عليه في قول اصحابنا ولا شيء فيه قولان في قول اذا غربت الشمس
فقد فات الوقت وعليه الغدية وفي قول لا يغت الا في آخر ايام التشريق فان اخر الرمي
حتى طلوع الفجر من اليوم الثاني رمى وعليه دم للتأخير في قول ابى حنيفة وفي قول ابى يوسف
ومحمد لا شيء عليه والكلام فيه يرجع الى ان الرمي موقت عنده وعندهما ليس بموقت
وهو قول الشافعي كذا في بطل المجهود ١٢ -

له قوله احلق او قصر ولا حرج اي لا اشترط ولا ذية قاله في المرات ١٢ -

له قوله ارم ولا حرج اي لا اشترط ولا ذية على المفرد واما القارن والمتنع فليس عليهما الاثم
اذا لم يكن عن عمد لكن عليهما الكفارة كذا في المرات ١٣

له قوله سعيته قبل ان اطوف ومن الواجبات كون السعي بعد طواف معتد به فمن ترك
السعي بين الصفا والمروة فعليه دم وحجة تام ومن سعى قبل ان طاف فاذا اعاده لا شيء
عليه لان السعي غير موقت بل الشرط ان يأتي به بعد الطواف وقد وجد هذا حاصل ما في
الدر المختار ورد المختار والعالم كبير ١٤ -

باب خطبة يوم الرؤس و

رى أيام التشرقي والتوسيع

وقول الله عز وجل فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى عن سب ابن بنت نهبان قالت خطبتنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس فقال

له قوله خطبة الخرم يوم القوية هو يوم الثامن واليوم التاسع هو يوم عرفة واليوم العاشر يوم النحر الحادي عشر يوم القرية العاق وتشديد الراء لانهم يقرءون فيه بمنى وهو يوم الرؤس هو ثاني يوم النحر يسمى بذلك لا كلهم فيه رؤس الهدى وهو اول ايام التشرقي والثاني عشر يوم النفر الاول والثالث عشر النفر الثاني خمسة الخائف وجمدة القاري ملتقط منها وقال في تاج العروس واهل مكة يسمون يوم القرية يوم الرؤس لا كلهم فيه رؤس الاضاحي ١٢-

سواء قوله خطبتنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس الخطبة عند اصحابنا في الحج في ثلثة ايام الاولى في اليوم السابع من ذي الحجة والثانية بمرقات يوم عرفة والثالثة بمنى في اليوم الحادي عشر ودا فقههم الشافعي الا انه قال يدل ثاني النحر ثلثة لانه اول النفر واد خطبة وابعة وهي يوم النحر وقال ان بالناس حاجة اليها ليتعلم حال ذلك اليوم من الري والذبح والحلق والطواف وتعبه الطحاوي بان الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيء من امور الحج وانما ذكر فيها ما سالا عامة ولم يتقبل احد منهم فيها شيئا من الذي يتعلق بيوم النحر فمنا هنا لم يقصد الاجل للحج وقال ابن القصار انما فعل ذلك من اجل تبليغ ما ذكره لكثرة الجمع التي اجتمع من اقاصى الدنيا فظن الذي رآه انه خطب وقال واما ما ذكره الشافعي ان بالناس حاجة الى تعليمهم سباب التحلل المذكورة فليس بمتيقن لان الامام يمكن ان يعلمهم يوم عرفة انتهى والخطبة الحقيقية في حديث

أي يوم هذا قلنا الله وسوله اعلم قال ليس اوسط ايام التشريق رواد ابردا و
باسناد حسن وقال في مجمع الزوائد رجاله نقاد. وعن وبرة قال سألت ابن عمر عني اري
البحار قال اذا رمي امامك فارمه فاعدت عليه المسئلة فقال كنا نحيين فاذا انزلت
الشمس ومينا رواد البخاري وفي رواية للبيهقي عن ابن عباس اذا استغفر النهار من يوم
النفر فقد حل الرمي والصدور وعن سالم عن ابن عمر انه كان يرى جمرة الدنياء يبع

= ابن عباس ما رواه جابر بن زيد عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات فهذه
الخطبة الحقيقية لان فيها تعليم الناس الوقوف بعرفة والمزادة والافاضة منها ويرى جمرة
العقبة يوم النحر والذبح والعلق وطواف الزيارة وليس في خطبة يوم النحر شيء من ذلك وانما
هي سرالات ولجوبة وكذلك في حديث الهمام بن زياد والي امامته عند ابي داود وحديث
جابر بن عبد الله عند احمد خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال اي يوم اعظم
حرمته الحديث وحديث ابي بكره عند البخاري ومسلم خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر
قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض الحديث واطلاق الخطبة
في كل ذلك ليس على حقيقته مدة القاري ملخصا وقال في الجوهر انني قلت ذكر الطهاري في اختلافنا
العلماء ان خطبته عليه السلام في يوم النحر لم تكن لاجل الحج بل ذكر فيها احكاما اخر ثم ان خطبته
عليه السلام كانت وقت الضحى كما ذكر اليه في من طريق ابن داود وكذا ذكر ابن حزم وغيره ومذهب
الشافعي على ما حكاه البيهقي ان الخطبة بعد الظهر ١٢-

له قوله اوسط ايام التشريق اي افضلها وخيارها كذا يفهم من تلخيص العروس ١٣-

له قوله اذا استغفر الانتفاخ الانتفاخ والارتفاع وفعل النبي صلى الله عليه وسلم يحول الى الافضل بدلالة
جواز النفر حكم الآية وقياسه على اليوم الثاني والثالث ضعيف لانه لا يجوز ترك الرمي فيها اصلا
فجاز التقديم ايضا على الزوال كذا في البناية ١٣-

حصىات يكبر على اشر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل القبلة طويلا
ويدعو ويرفع يديه ثم يركب الوسطى بسبع حصيات يكبر كل ركن بحصاة ثم يأخذ
بذات الشمال فيسهل فيقوم مستقبل القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا
ثم يركب حصىة ذات العقبة من بطن الارادى بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ولا يثقف
عندها ثم ينصرف فيقول هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل له رولا البخاري
وعنه ابن عمر قال استأذن العباس بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يبني مكة ليالي منى من اجل سقايته فاذن له متفق عليه وفي رواية ابن
البيثية عنه انه كرهه ان ينام احدا يوم منى بمكة وعنه ابن ابي عمير بن
عدي عن ابيه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجال الابل في البيتوتة
اليوم واوجدم الخمر ثم يجتمعوا ردي يومين بعد يوم الخمر فيرمونه في احد هارواه مالك

له قوله فاذن له واختلف الفقهاء فيمن بات ليلة منى بمكة من غير من رخص له فقال مالك عليه
دم وقال الشافعي ان بات ليلة اطعم عنها مسكينا وان بات ليالي منى كلها احببت ان يهرق
دما وجعل ابو حنيفة واحصاه لا شئ عليه ان كان يأتى منى ويرى الجمار وهو قول الحسن البصري
اذ هو سنة عندنا يلزم بتركه الاساءة على ما يفيد لفظ الكافي حيث استدلل بان العباس
رضي الله عنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في ان يبني بمكة ليالي منى من اجل سقايته
فاذن له ثم قال ولو كان واجبا لما رخص في تركها لاجل السقاية اهو فعلم انه سنة وتبعه صاحب
النهاية عمدة القاري ونظم القدير ملخصا ذلك قال في رد المحتار ثم رأتى منى فيبيت بها للزوى
اي ليالي ايام الربى هو السنة فلوبات بغيرها كره ولا يلزمه شئ لباب ١٢ -

له قوله ثم يجتمعوا ردي يومين قال محمد بن جهم ردي يومين في يوم من علة او غير علة فلا كفارة
عليه الا انه يكره له ان يدفع ذناب من غير علة حتى الغد لانه خلاف السنة فهو قال ابو حنيفة =

والترمذي والنسائي وقال الترمذي هذا حديث صحيح وعنه ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى امك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال انقني فقال يا رسول الله انهم يجعلون ايديهم فيه قال اسقني فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويلحون فيها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لنزلت

اذا تركت ذلك حتى الغد فعليه دم لان ربي كل يوم في ذلك اليوم واجب عنده اخلافا لما كذبني موطأ محمد والتعليق المحمد وقال في العرف الشاذي الرعاية مخصصون في ربي الجارح عاني يوم واحد ربي يومين ولا جناية عند مالك واحمد والشافعي ومحمد والي يوسف رحمهم الله وقال ابو حنيفة ان المتأخير عن الوقت الذي ذكرنا ولا يجب الجزاء والجناية واما الجمهور فيجب ربي جمع ربي يومين في يوم واحد ثم الجمع جمع تقديم وتأخير ولم يذهب احد من الائمة الى جمع التقديم الا ما قوههم اليه رواية مالك واما كتب الموالك ففيها نفي الجمع تعديا واما جواب حديث الباب من جانب ابى حنيفة ما قول ان الرعاية مخصصون في جمع ربي يومين ولكنه عند العذر واما ما نقل محمد بن موطأ عن ابى حنيفة في اداءه ان الرخصة للرعاية ليست بناء على ربي الا بل بهذا القدر فقط بل مدار الرخصة هو ضياع المال فالعذر هو ضياع المال ولان في هذا العذر لا يرى الا بل فقط فانه اذا كان كثيرا فالعذر يسير فانه يمكن لهم ان يري بعضهم ويرى بعضهم فيقال ان الحلوث يرضح لعذر ضياع المال لا العذر ربي الا بل فيصدق ان ابى حنيفة لا يجعل الرمي عذرا ويجعله عذرا غيره من الائمة او يقال ان التأخير عنده ان يؤخر ربي الحادي عشر مثلا الى طلوع الفجر الثاني عشر ويرى له بعد طلوع الفجر لانه وقت جواز على ما روى حسن بن زياد رواية عن ابى حنيفة والشرعية تعتبر الايام اللاحقة مع الليالي الماضية الا في

حتى اضع الجبل على هذه واشار الى عاتقه رواه البخاري وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رقة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به رواه البخاري وعنه الى هريرة قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى نحن نازلون غداً بنحيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر وذلك ان قريشا وبنى كنانة حالفوا على بني هاشم وبني المطلب ان لا يأتواكم ولا يبيعوه حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بذلك المحصب متفق عليه وعنه نافع ان ابن عمر كان يرى التحصيب سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالمحصب قال نافع قد حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمخلفاء بعده رواه مسلم وعنه ابن عمر ان

له قوله صلى الله عليه وسلم في البسوط يستحب ان يصلي الظهر يوم التروية بمنى ويقوم بها الى صبيحة عرفة انتهى ثم اذا نزل الى مكة نزل استئناؤا وساعة بالمحصب يقف فيه على راحته يدعونه فيحصل بذلك اصل السنة واما الكمال فما ذكره الكمال من انه يصلي فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويجمع جمعة ثم يريد بخل مكة الدراختار وورد المختار وملتقط منها ١٢ -

ثم قوله نحن نازلون غداً الخ فثبت بهذا انه نزله قصد البعير لطيف صنع الله به وليتذكر فيه نعمته سبحانه عليه عند مقايضة نزوله به الآن الى حاله قبل ذلك اعنى حال الحصاره من الكفار في ذات الله تعالى وهذا امر يرجع الى معنى العبادة ثم هذه النعمة التي شملت عليه الصلوة والسلام من النصر والافتداد على اقامة التوحيد وتقرير قواعد الوضع الا على الذي دعا الله تعالى اليه عباده لينتفعوا به في دنياهم ومعادهم لا شك في انها النعمة العظمى على امتهم لانهم مظالم المقصود من ذلك الموزر لكل واحد منهم جدير بتفكيرها والشكر التام عليها لانها عليه ايضا فصار سنة كالمثل في الطراف في حقهم لان معنى العبادة في ذلك يتحقق في حقهم ايضا كذا في نظم القدير ١٢ -

النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كما لا ينزلون إلا بطمرواه مسلم وعنه ابن عباس
قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينصرف
أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت لأنه خفف عن الحائض متفق عليه وعنه
عائشة قالت حاضت صفية ليلة النحر فقالت ما أراي إلا حابسكم قال النبي
صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى طافت يوم النحر قيل نعم قال فأنفري متفق عليه وعنه
ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ير رسول في السبع الذي أفاض فيه رواه أبو داود

له قوله لا ينصرفن الخ طواف الوداع واجب عندنا خلافا للشافعي لقوله صلى الله عليه
وسلم من حج هذا البيت فليكن آخر عهده بالبيت الطواف وما يفيد أن الأمر على
حقيقته من الوجوب ما وقع في هذا الحديث لا ينصرفن أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت فهذا
التمهي وقع مؤكدا بالنون الثقيلة وهو يؤكد موضع اللفظ هذا حاصل ما في فتح القدير ١٢
له قوله حتى يكون آخر عهده بالبيت وقال في العناية ما لم يكن والآفاق في واجبات الحج سواء فيها إذا
كانت العلة مشتركة ولهمنا ليست كذلك لأن طة هذا الطواف التوديع وليس بموجود في
المكي انتهى لذلك قال في الهداية طواف الوداع واجب عندنا إلا على أهل مكة ١٢

له قوله إلا أنه خفف عن الحائض ذلك أيضا دليل الوجوب والالزيم تخصيص الرخصة بالخص
فائدة أن العناية وقال في رد المحتار إذا وجبه على كل حاج أفانق مفرد أو متتابع أو قارن
بشرط كونه مذكرا مكلفا غير معذور فلا يجب على المكي ولا على المعتمر مطلقا فائت الحج والمحصر
والمجنون والصبي والحائض والنفساء كما في الباب وغيره ١٢

كما قرأه لم ير رسول ونحن لم نراها بالجملة كانت واقعة عمرة القضاء وقد روى النبي صلى الله
عليه وسلم في حجة الوداع فتم مكة فعلم أن الرمي سنة والرمي سنة في كل طواف بعده
سعى طافان عندنا طوافان والرمي مرتين وصيغة القرآن أن يهل بالعمرة والحج معا =

وابن ماجه وعنه عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رميتم وحلقتم
فقد حل لكم الطيب والثياب وكل شيء الا النساء رواه الطحاوى وروى الدارقطني

باب ما يجتنبه المحرم

وقول الله عز وجل فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه فغذية من
صيام او صدقة او نساء عن عبد الله بن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

= الميقات فاذا دخل مكة ابتدأ فطاف بالبيت سبعة اشواط يرمل في الثلاث الاول منها ويسعى
بعدها بين الصفا والمروة وهذه افعال العمرة ثم يبدأ بأفعال الحج فيطوف للقُدوم ويسعى
بعده ان شاء وان شاء يسعى بعد طواف الافاضة والاول افضل للقارن او يستأنف افادته
يضطرب ويرمل في طواف القدوم ان تقدم السعي كما صرح به في الباب قال شاور القاري
وهذا ما عليه الجمهور من ان كل طواف بعده سعي فالرمل فيه سنة وقد نص عليه الكرماني
حيث قال في باب القاري يطوف طواف القدوم ويرمل فيه ايضا لانه طواف بعده سعي فكذلك في
خسرة الاكمل وانما يرمل في طواف العمرة وطواف القدوم مفردا كان اقارنا واما ما نقله
الزيلي عن الغاية لسروحي من انه اذا كان قارنا لم يرمل في طواف القدوم ان كان رمل في
طواف العمرة فمخالف ما عليه الاكثر كالدراخي وروى المختار ونعم القدير ملتقط منها وقال
في بطلان اليهود اما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرمل في طواف الافاضة قال القاري
لتقدم السعي عليه قلت والذي عندي انه صلى الله عليه وسلم لم يرمل فيه لانه كان راكبا
والرمل لا يتحقق الا في المشي ١٢-

له قوله اذا رميت وحلقتم واذا دعه لا يحل له بالرمي قبل الحلق شيء وهو المذهب عندنا كما
في شرح اللباب للقاري عن الفارسي وفي شرحه على النفاية والرمي غير محلل من الاطراف

ما يلبس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القمص ولا العمام ولا السراويلات ولا البرنس ولا الخفاف ^{التي} ^{التي}

عندنا في المشهور محل عند مالك والشافعي كما في رد المحتار ١٢

له قوله لا تلبسوا القمص الخray الحرام من لبس الخيط هو اللبس المعتاد حتى لو تزر بالقميص السراويل
او وضع القباء على كتفه وادخل منكبيه ولا يدخل يديه لا بأس به كذا في فتاوى قاضيخان
قاله في العالمگیریه وقال في البحر الرائق نريد خل في لبس القمص لبس الزردة والبرنس وخرج
باللبس الارتناد بالقمص ونحوه لانه ليس بلبس انتهى واما حديث القر فعل ابن عمر رضي الله
عنهما كره ذلك للتشبه بالخيط اطلق اللبس على الطرح مجازا، ويكن انه انقى عليه على وجهه على
رأسه ووجهه فانكر عليه فعلى هذا معنى كلامه اتلقى هذا الالتقاء والحال انه صلى الله عليه
وسلم في المحرم عن ستر الرأس وتغطيته كذا في المرقاة وقال في بذل المجمود وهذا الذي
قاله ابن عمر رضي الله عنهما النفع في البرنس كان على سبيل التبرج والا فالتقاء البرنس على الرجل
لرفع البرد ليس بلبس وليس بمنهى عنه فانما المنهى عنه لبس الخيط لا الالتقاء عليه ولأن
ذلك لم يرد عنه عن نفسه انتهى ولذلك قال في رد المحتار من المكروهات الالتقاء والعباء
ونحوها على منكبيه من غير ادخال يديه في كفيه كذا في الباب ١٢ -

له قوله الا احد لا يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين وذكر مسلم
بعد هذا من رواية ابن عباس وجابر من لم يجد نعلين فليلبس خفين ولم يرد كقطعهما
واختلف العلماء في هذين الحديثين فقال احمد يجوز لبس الخفين بحالهما ولا يجب قطعهما
لحديث ابن عباس وجابر وكان اصحابه يزعمون نسخ حديث ابن عمر لصريح بقطعهما وزعموا
ان قطعها اضاعة مال وقال مالك وابو حنيفة والشافعي وجاهل العلماء لا يجوز لبسها الا بعد
قطعهما اسفل من الكعبين لحديث ابن عمر قالوا حديث ابن عباس وجابر مطلقان فيجب
مسحهما على المقطوعين لحديث ابن عمر فان المطلق محل على التقيد والزيادة من الثقة مقبولة =

لا يجرد نعلين فيلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب

بحديثهم انه اضاعة مال ليس يصح لان الاضاعة انما تكون فيما لم يملكه الله وما اورد الشرع به
فليس باضاعة بل حتى يجب الاذعان له ثم اختلف العلماء في لبس الخفين لعدم النعلين
هل عليه فدية ام لا فقال مالك والشافعي ومن وافقهما الاشئ عليه لانه لو وجبت فدية
ليبينها صلى الله عليه وسلم وقال ابو حنيفة واصحابه عليه الفدية لما احتاج الى خلق الراس
يلحقه وليفدى قاله النووي وقد مرح الطحاوي رحمه الله في الآثار بابحة ذلك مع وجوب
الكفارة فقال بعد ما روى هذا الحديث ونحوه ذهب الى هذه الآثار قوم فقالوا من لم
يجد ما لبسها ولا اشئ عليه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من لبس المحرم
الخفين والسر ايل على حال الضرورة فنحن نقول ذلك ونبيح له لبسه للضرورة التي هي
به ولكن يجب عليه مع ذلك الكفارة وليس فيما رأيتوه نفي لوجوب الكفارة ولا نفيه ولا
في قولنا غلظ شيء من ذلك لاننا لم نقل لا لبس الخفين اذ لم يجز النعلين ولا السر ايل
اذ لم يجز الازار ولو قلنا ذلك كنا مخالفين لهذا الحديث ولكن قد ابحنا له اللباس كما
اباح النبي صلى الله عليه وسلم ثم اوجبنا عليه مع ذلك الكفارة بالادلة القائمة الموجبة لذلك
ثم قال هذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ١٢-

له قوله وليقطعها اما لو لبسها قبل القطع يرمي فعليه دم وفي اقل صدقة لباب قاله في رد المحتار
قوله من الكعبين عند معقد الشراك وهو المفصل الذي في وسط القدم كذا روى هشام عن
محمد بن خالد في الموضوعات العظمى الثاني اي المرتفع ولم يبين في الحديث لمجد ما لكن لما كان
الكعب يطلق عليها حمل على الاول احتياطاً لان لا حوط فيما كان اكثر كشفاً بحكمه في رد المحتار
له قوله ولا تلبسوا من الثياب شيئاً من زعفران ولا ورس اما الزيت فقال في الهداية فان
الدهن بزيت فعليه دم عند ابي حنيفة وقال عليه الصدقة وقال الشافعي رحمه الله اذا

شيئاً ماله زعفران ولا درس متفق عليه وزاد البخاري في رواية ولا تمتقب المرأة المحرمة ولا
تلبس القفازين وفي رواية للشافعي عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأمر بناته بلبس
القفازين في الأحرام قلت وهو قول علي وعائشة رضي الله عنهما وعن نافع أنه سمع
اسلم بن علي بن الخطاب يحدث عبد الله بن عمران عن عمر بن الخطاب رأي علي طلحة
بن عبيد الله ثوباً مصبوغاً وهو محرم فقال عمر ما هذا الثوب المصبوغ يا طلحة فقال

استعمله في الشعر فله دم لا زالة الشعث وإن استعمله في غيره فلا شيء عليه لأنه دامه ذكر
البيهقي في تأييده أنه عليه السلام كان يدهن بالزيت وهو محرم الخ قال صاحب الجوهر النقي في
رده أنه في سنده فرقة السني فسكت عنه وضعفه النسائي والدارقطني قال أيوب ليس بشيء
كذا في الضعفاء لابن الجوزي ومع ذلك قد اختلف فيه على سعيد بن جبيرة كما بينه البيهقي بعد
ثم على تعدد صحة الحديث هو مطلق ليس فيه استثناء الرأس والحية ١٢ -

له قوله ولا تلبس القفازين أما ليس القفازين فلا يكره عندنا وهو قول علي وعائشة وقال الشافعي
لا يجوز أحقر بعد حديث ابن عمر رضي الله عنهما هذا وإن العادة في بدنها الست فنجب عنها لغيرها
بالكشف كوجهها ولنا ما روى أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كان يلبس بناته وهن
محرمات القفازين ولأن لبس القفازين ليس بالاعتقالية يدها بالخط وانها غير ممنوعة عن
ذلك فإن لها أن تعطيها عن قبضها وإن كان يخطا فكذلك يخط آخر بخلاف وجهها وقوله
لا تلبس القفازين لم يندب حملناه عليه جماعاً على الدلائل بقدر الامكان بدأنا وأما الوجه
المحرم فلا لبس القفازين لما نقل عن الدين بن جماعة من أنه يحرم عليه لبس القفازين في يديه
عند الاعتكاف لربعة لأنهما في حكم الخط كذا في بطل المجهود ١٣

له قوله للشافعي قال الحلبي رواه الشافعي في الأم كذا في المسوى ١٤ -

له قوله ما هذا الثوب المصبوغ يا طلحة قال في البدائع ولا يلبس المعصفر وهو المصبوغ بالعصفر

طلحة يا امير المؤمنين انما هو مد فقال عمر انكم يا رهط ائمة يقتدي بكم الناس فلو ان رجلا جاهلا رأى هذا الثوب لقال ان طلحة بن عبيد الله قد كان يلبس الثياب المصبغة في الاحرام فلا تلبسوا بها رهط شيئا من هذه الثياب المصبغة واداء مالك وعمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا في بامته ورس وزعفران يعني في الاحرام الا ان يكون غسلا رواه الطحاوي وقال العيني رجاله ثقات وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يحرم يتطيب باطيب ما يجد ثم ادى ويغسل لطيب

عندنا وقال الشافعي يجوز لنا ما روى ان عمر رضى الله عنه انكر على طلحة لبس المعصر في الاحرام فقال طلحة رضى الله عنه انما هو مشق بمغرة فقال عمر رضى الله عنه انكم ائمة يقتدي بكم فدل انكار عمر واعتذار طلحة على ان المحرم ممنوع من ذلك ولان المعصر طيب لان له رائحة طيبة فكان كالورس والزعفران وحديث الورس دليل في المعصر بالاولوية لانه فوق الورس في طيب الرائحة وهو مذهب عائشة ولكن في حديث ابى داود قوله عليه الصلوة والسلام وتلبس بعد ذلك ما شاءت من الروان الثياب من معصرها الجواب اولان عمر رضى الله عنه رأى على طلحة بن عبيد الله ثوبا مصبوغا وهو محرم فقال ما هذا الثوب يا طلحة الخ فان صح كونه بمحصر من الصحابة افاد منع المتنازع فيه وغيره والجواب المحقق ان شاء الله سبحانه ان تقول وتلبس بعد ذلك الحمد ان كان المرفوع صحيحا هو قوله سمعته ينهى عن كذا وقوله وتلبس بعد ذلك ليس من متعلقاته ولا يصح جعله عطفًا على ينهى لكمال الانفصال بين الخبر والانشاء كما ان الظاهر انه مستأنف من كلام ابن عمر رضى الله عنهما فيقول تلك الدلالة عن المعارض الصريح في منطوق الورس ومفهومه المرافق فيجب العمل به ويؤيد ذلك ما رواه عبدة وحميد بن سلمة عن محمد بن اسحاق بانهم لم يذكروا هذا الكلام فدل اقتصارها على قوله من الثياب وعلم ذكرها ما بعد من الكلام على كونه مدرجا في القديري وبذل الجمهور والمنية ملتقط منها ١٢ - له قوله اذا اراد

في رأسه وحجته بعد ذلك متفق عليه وسواء ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تفرج

ان يحرم يتطيب الخ اي يتحب لمزيد الاحرام لطيب بدن ان كان عنده لآخره بما تبقى عينه
هو الاصح وعن محمد رحمه الله انه يكره اذا تطيب بما تبقى عينه بعد الاحرام وهو قول مالك
والشافعي رحمه الله لانه منتفع بالطيب بعد الاحرام ووجه المشهور حديث عائشة رضي الله
عنها قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحرامه قبل ان يحرم والمنع عند التطيب
بعد الاحرام والباقي كالسابع له لاتصاله به بخلاف الثوب لانه ميان عنه والآخرين ما اخرج
البخاري وسلم عن يعلى بن امية قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل متضمخ بطيب وعليه
جبة فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل احرم بعمره في جبة بعد ما قضمه بطيب فقال له
عليه الصلاة والسلام اما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات ولما الجبة فانزعها
ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك واجاب الجمهور ان قصته يعلى كانت بالجمرة
كما ثبت في هذا الحديث وهي في سنة ثمان بالاختلاف وقد ثبت عن عائشة انها طيبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدها عند احرامه وكان ذلك في حجة الوداع سنة عشر
بالاختلاف وانما يؤخذ من الاقرب والاكثر من الامر فعلم ان حديث يعلى منسوخ بحديث عائشة
رضي الله عنها فخر القدير وبذل الجمهور والمهداية ملتقط منها ١٢ -

له قوله تزوج ميمونة وهو محرم اختلاف العلماء في تكاح المحرم هل يجوز ولا يجوز فقال سعيد
ابن المسيب وسالم والقاسم وسليمان بن يسار والليث والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد
واسحاق لا يجوز للمحرم ان ينكح ولا ينكح غيره فان فعل ذلك فالتكاح باطل وهو قول عمر وعلي
رضي الله عنهم واعتمدوا على حديث يحيى بن يزيد بن الاصم وابان بن عثمان بن عفان وقال البراء
الانصاري والثوري وعطاء بن ابي رباح والحكم بن عتيبة وحماد بن ابى سليمان وعكرمة ومسروق
وابو حنيفة وابوديسف ومحمد قالوا الا باس بالمحرم ان ينكح ولكنه لا يدخل بها حتى يبل =

ميمونة وهو محرم متفق عليه وفي رواية البخاري عنه قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم

= وهو قول ابن عباس وابن مسعود استدلوا بحديث ابن عباس وتحقيق هذه المسئلة موقوف على تكاح ميمونة رضي الله عنها تكهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حلال او تكهار هو محرم فخرج الفريقان ما رواه اقدموا وادعوا به ترجيح حديث ابن عباس على حديثي يزيد بن الاصم وابن بن عثمان بن عفان فكثر في منها ان ما عن يزيد بن الاصم انه تزوج له وهو حلال لم يقو قوة حديث ابن عباس فانه ما اتفق عليه الستة محدثي يزيد لم يخرجوه البخاري ولا النسائي وايضا لا يوافقون ابن عباس حفظا ولقاءا وحديث ابن عباس اقوى منها سند اقلان ومخاضا باعتبار كان الترجيح معنا ويعضد ما قال الطحاوي روى ابو حنيفة عن مغيرة عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه وهو محرم قال ونقله هذا الحديث كلهم ثقات يجهز بروايتهم اهـ وهذا الحديث المخرجه ايضا البزار قال السهيلي انما ارادت تكاح ميمونة ولكنها لم تمها وبقرة ضبط الرواة وفقههم فان الرواة عن عثمان وغيره ليسوا بمن روى عن ابن عباس ذلك نقها وضبطا كسعيد بن جبيرة وطائوس وعطاء ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وان تركنا هاتين القاطلتين المتعارضين وصرفنا الى القياس فهو معالانه عقد كسائر العقود التي يتلفظ بها من شراء الامة للتسرى وغيره ولا يمتنع شيء من العقود بسبب الاحرام ولو حرم لكان غايته ان ينزل منزلة نفس الرطى واثره في افساد الحج لا في بطلان العقد نفسه وايضا لو لم يجرم لبطل عقد المنكحة سابقا لظهور الاحرام لان المتناهي للعقد رستوى في الابتداء والبقاء كما نظار الى العقد وان ومخاضا من حيث المتن كان معالان رواية ابن عباس رضي الله عنهما نافية ودرواية يزيد مثبتة لما عرف ان المثبت هو الذي يثبت امر اعارض على المحالة الاصلية والحل الطحاوي على الاحرام كذلك والثاني هو المبقية لانه ينفي طوطاين ولا شك ان الاحرام اصل بالنسبة الى الحل الطحاوي عليه ثم ان له كيفيات خاصة من التجرد ووزن =

مهيونة وهو محرم وبنيها وهو حلال وماتت بسر فوطئنا بانه تزويجا وهو محرم وظاهر

= الصريح بالتبعية كان نفيا من جنس ما يعرف بدليله فيعارض الاثبات فيخرج بخلافه وهو
زيادة قوة السند وفقه الراوى على ما تقدم هذا بالنسبة الى الحل الا لاحق واما على ارادة
الحل السابق على الاحرام كما في بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم بعث ابا رافع مولاة ورجلا
من الانصار فزوجه مهيونة بنت الحارث ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبل ان
يحرم كذا في معرفة الصحابة للمستغفري فان عباس مثبت وزيد فان في حديث ابن عباس
بذات المتن الترخيم المثبت على الثاني ولو عارضه بان كان انفي يزيد ما يعرف بدليله لان حالة
الحل تعرف ايضا بالدليل وهي هيئة الحلال قال الترخيم بما قلنا من قوة السند وفقه الراوى
لابذات المتن ثم عارض الاخفات الشافعية باننا نقول بعكس ما قلتم اى نكح وهو محرم وظاهر
امر تزوجه وهو حلال فم القديرو بذل الجهد وملتقط منها ولذا قال في الهداية ويجوز للمحرم
والمحرم ان يتزوجا في حالة الاحرام وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز له قوله صلى الله عليه
وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولنا ما روى انه صلى الله عليه وسلم تزوج بمهيونة وهو محرم وما
رواه محمول على الوطئ انتهى وقال في فقه القديرو يحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم
اما على التحريم والنكاح الوطئ والملاذ بالجملة الثانية اى ولا ينكح بضم الياء وسرا كاف التكمين
الوطئ والتذكير باعتبار الشخص اى لا يمكن المحرمة من الوطئ زوجها او على معنى الكراهة
بين الدلائل وذلك لان المحرم في شغل عن مباشرة عقود الاكتم لان ذلك يجب شغل
قلبه عن الاحسان في العبادة لما فيه من خطبة ودم اودات ودعوة واجتماعات
ويتضمن تنبيه النفس لطلب الجماع وهذا حمل قوله صلى الله عليه وسلم ولا يخطب ١٢
له قوله وهو محرم اما ما اولوا في حديث ابن عباس بان معنى قوله وهو محرم وادخل في المحرم
فيبطله لفظ هذا الحديث انه عليه السلام تزوجه وهو محرم وبنيها وهو حلال لتقائه

أمر تزويجها وهو حلال جماعين الدلائل وعن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغسل رأسه وهو محرم متفق عليه وعن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم متفق عليه وعن عبد الله بن مالك بن بحينة قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم لمجي جل من طريق مكة في وسط رأسه متفق عليه وعن انس قال احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به

عالم الذي وقع بين قوله تزويجها وهو محرم وبينها وهو حلال يدفع هذا التأويل كما في بذل اليهود له قوله كان يغسل رأسه بالخروج من الحرم غسل رأسه بحيث لا ينفذ شعرا لا خلافا ما يغسل رأسه بالخطي فعليه دم عند أبي حنيفة رحمه الله وفيه قال مالك وقالوا صدقة كذا في قاضيخان ١٣
له قوله احتجم الخ وفي العالم كغيره ولا بأس المحرم ان يحتجم انتهى أي بلا إزالة شعر لباب والا فعليه دم قاله في رد المحتار ١٢-

له قوله في وسط رأسه وهذا الاحتجام لا يتصور بدون إزالة الشعر فيصل على حال الضرورة حجتهم ان بعض الرواة يقولون النبي صلى الله عليه وسلم احتجم لضرر كان به كذا في المرقاة مع زيادة ولا خلاف بين العلماء انه لا يجوز له حلق شيء من شعر رأسه حتى يرى جمر العقبة يوم النحر الا من ضرورة وانه ان حلقه من ضرورة فعليه الفدية التي قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كعب بن عجرة قاله في عمدة القاري ١٢-

له قوله على ظهر القدم الخ وفي الباب اخبار كثيرة يحصل بها عدم كراهة الجمامة المحرم مطلقا وبه قال عطاء ومسرور وإبراهيم وطائفة والشعبي والثوري وأبو حنيفة وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق وأخذوا بظاهر الأحاديث وقالوا ما لم يقطع الشعر وقال قوم لا يحتجم المحرم الا من ضرورة وعن ابن عمر ومالك كراهة الجمامة حال الاحرام وان لم يتنمض قطع شعر وعن الحسن البصري فيها الفدية وهذا الحديث يرد إطلاق ابن عمر ومالك كراهة كذا إطلاق الحسن البصري

رواه ابو داود والنسائي وعنه عثمان حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اشتكى عينيه وهو محرم فمضها بالصبر رواه مسلم وعنه ام الحصين قالت رأيت اسامة وبلا لا احدهما آخذ بمخاطم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخر رفع ثوبه يستتره من المحرم حتى رمى بحجرة العقبة رواه مسلم وعنه كعب بن عجرة ان النبي صلى الله عليه وسلم مرتبه وهو بالحد يسبى قبل ان يدخل مكة وهو محرم وهو يوقد تحت قدر والقمل تنهات على وجهه فقال أقر ذئلك هو أمك قال نعم قال فخلق رأسك واطعمه فز قايين ستة مساكين والفرق ثلاثة أصح او صم ثلاثة ايام وانك

ان فيها الفدية عمدة القارى والمرفعات ملقط منها ١٢

له قوله فمضها بالصبر اعلم انه ان التحلل الحرام يكمل فيه طيب فعليه صدقة الا ان يكون كثير او فعليه دم ولو التحلل يكمل ليس فيه طيب فلا بأس به ولا شيء عليه قاله في المرفعات وقال في رد المحتار والمراد بالصدقة عند اطلاقهم نصف صاع ١٢

له قوله يستتره من المحرم ولذا قال في العالم الكبير ولا بأس بان يستظل بالبيت والتحلل كذا في الكافي ولا بأس بان يستظل بالنسطة كذا في فتاوى قاضي خن ١٢

له قوله أقر ذئلك الخ ولذا قال في الهداية وان تطيب او لبس مخيطا او خطين عذر فهو مخير وان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق على ستة مساكين بثلاثة اصبح من الطعام وان شاء صام ثلاثة ايام بقوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك وكلمة والتخيير وقد فسرها رسول الله عليه السلام بما ذكرنا والاية نزلت في اللعذ ور ١٢

له قوله واطعمه فز قايين ستة مساكين واما مذهب الحنفية فان عندهم يجب ثلاثة اصبح لستة مساكين مختصا بالقوم واما المذهب فيجب عندهم ستة اصبح لستة مساكين لكل مسكين منهم صاع والدليل عليه انه في رواية احمد عن بهز عن شعبة نصف صاع طعام واصبح منه صاع

نسيسة متفق عليه وعن عائشة قالت كان الزباني يبرون بنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرمات فاذا جازوا بنا سددت احد الجلبابها من رأسها على وجهها فاذا جازوا نكثت لواء ابرو اودولاب من ماجة معناه وفي رواية للبخاري ولا تستقب المرأة المحرمة -

باب المحرم بمقتب الصيد

وقول الله عز وجل احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم

رواه بشر بن عمر عن شعبة نصف صاع خطه فهذا يدل على صحة الفرق بين التبحر وغيره كاله في عمدة القاري وقال في المراتك ولا يحل مطلق فيحمل على الفرد الاكل وهو البر ١٢
له قوله سددت احد انا قال في الباب وشرحه وتغطي رأسها لاى وجهها الا ان غطت وجهها بشئ مقباف جازو في اللحم قالوا لا تستقب ان تسدل على وجهها شيئا وتجاهيه اه قلت قول الشوكاني في لكان التجاني شرط البيهقي صلى الله عليه وسلم وقم منه من غير رؤية وتدبر فانه صلى الله عليه وسلم لم يأت عن الاتقاب وقال ولا تستقب المرأة المحرمة فلما تعارضت الروايتان جمعنا بينهما بانها لا تستقب متصلا بوجهها وتسدل مقبافا عنها فتكون كالرجل المستظل بالبيت وبالشمسية واما قوله اي الشوكاني لان الثوب المذكور لا يكاد يسل من اصابة البشرة كلام تخفيف فانه ليس بحال ولا مشكل خصوصا في قليل من الزمان عند مرور الرجل وروى البيهقي والدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنه من فوعان احرام الرجل في رأسه واحرام المرأة في وجهها فلما جاز لها ان تغطي وجهها للفاحة انتهى عن الاتقاب وهذا الحديث نجعلنا بينهما ما علمنا بهما قاله في بذل المجمع ١٣ -

له قوله وحرم عليكم صيد البر ما دامتم حرمات ينبغي ان يعلم ان حرمة صيد ابرام في قول

عليكم صيد البر ما دمتم حرما وقوله يا ايها الذين امنوا لا تقتلوا الصيد وانتم
 حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم بكم به ذوا عدل منكم
 هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صيا ما لم يذوق وبال امره عن
 ابى قتادة انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فختلف مع بعض اصحابه وهم
 محرمون وهو غير محرم فمروا بحمار او خشيما قبل ان يراه فلما رآوه تركوه حتى رآه ابو قتادة
 فركب فرساله فسألهم ان ينالوه سوطه فابوا فتناوله فخل عليه فحقره ثم اكل فاكلوا
 فندموا فلما ادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله قال هل معكم منه

عمر وابن عباس ومخصوص عند غيرهما فعند ابى حنيفة جاز للحرم ما سواه الحلال وان ساد
 لاجله ما لم يبدل او لم يشر وكذلك ما يذبحه قبل احرامه وهو قول ابى هريرة وعطاء وبجاهد
 وسعيد بن جبيرة رضي الله عنهم وعند مالك والشافعي واحمد رحمهم الله لا يباح له ما صيد
 لاجله كذا في التفسيرات الاحمدية وسيأتي تمامه في هذا الباب ١٢ -

له قوله وهو غير محرم وفي بذر الجهد ولم يحرم هو لانه اما لم يجاوز الميقات واما لم يقصد
 العمرة ولهذا يرتفع الاشكال الذي ذكره ابو بكر الاثم قال كنت استمع اصحابنا يتجهجون من هذا
 الحديث فيقولون كيف جاز لابى قتادة ان يجاوز الميقات وهو غير محرم ولا يدرى ما وجهه
 قال حتى وجدته في رواية من حديث ابى سعيد فيها وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في
 وجه الحديث قال فاذا ابو قتادة انما جازله ذلك لانه لم يخرج يريد مكة وهذا الرواية
 تقتضي ان ابى قتادة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة وليس كذلك ثم وجدت
 في صحيح ابن حبان والبيهقي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى قتادة على الصدقة
 وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بعسفان فها سبب
 آخر يحتمل جميعها والذي يظهر ان ابى قتادة انما اخرا الاحرام لانه لم يتحقق انه يدخل مكة

شيء قالوا معنا بطله فلخذها النبي صلى الله عليه وسلم فاكلها متفق عليه وفي رواية لها فلما اقر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمنكم لحد امره ان يحل عليها واشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحمها وفي رواية لمسلم والنسائي هل الله رتم هل اعنتم

سفل له التأخير وقيل كانت هذه القصة قبل ان يوت النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت ١٢ - له قوله فاخذها اما حديث شعيب بن جثامة فرده صلى الله عليه وسلم حار وحش لا يتركها حيا كما اشار اليه البخاري بقصد الباب اذا هدى للمحرم حار وحشيا حيا لم يقبل ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم انه اعان في قتله محرم اخر من الاشارة والدلالة وروى يحيى بن سعيد عن جعفر عن عمر بن امية الضمري عن ابيه عن الصعب اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مجز حار وحش وهو بالمحقة فاكل منه واكل القوم قال اليه قتي وهذا اسناد صحيح فان كان ثكناه رد المحرم وقبل للمركز في بذل الجهود ١٣ -

له قوله فاكلها وقال الطحاوي نقض علمنا ان ابا قتادة لم يصده في وقت ما صاده ارادة منه ان يكون له خاصة وانما اراد ان يكون له ولاصحابه الذين كانوا معه ١٤

له قوله أمنكم لحد امره الخ وقال في فقهاء القدير وليس فيه هل دلالتهم بل قال عليه السلام أمنكم لحد امره ان يحل عليها واشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحمها ووجه الاستدلال في على الدلالة انه علق الحل على عدم الاشارة وهي تحصيل الدلالة بغير اللسان فلمحى ان لا يحل اذا دله باللفظ فقال هناك صيد ونحوه ١٥ -

له قوله في رواية الخ كذا في البناية ونفع القدير ١٦ -

له قوله هل اشترتم هل اعنتم الخ فدل ذلك انه انما يحرم عليهم اذا فعلوا شيئا من هذا ولا يحرم عليهم بما سوى ذلك وفي ذلك دليل ان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث عمر ومولى المطلب اريصاد لكم انه على ما صيد لهم بلهم قاله الطحاوي وقال في العرف

قالوا لا تأكلوا من ذلك وعن عبد الرحمن بن عثمان التيمي قال كنا مع طلحة بن عبيد الله
ونحن حرم فاهدي له طير وطلحة راقد فنامن أكل ونامن فورع فلما استيقظ طلحة
راخ من أكله قال فاكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وعن ابن
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس لأجنان علي من قتلهن في الحرم والأحرار المغفرة

الشذى ويعمل على الكراهة ويقال ان النهي لسد الذرائع ومصلحة سد الذرائع من اهتمام
أصول الفقه وسد الذرائع ان لا يكون الشيء منهيًا عنه في الشريعة الا ان المكلف ينهي
كيلا يكون مؤديا الى ما هو منهي عنه ١٢

له قوله فكلوا اعلم ان صيد المحرم ودلالته عليه واشارته اليه واعانتك فيه حرام واذا فعل
شيئا من ذلك لزمه الجزاء واما اكل لحمه ففيه تفصيل ان اصطاد بنفسه او اصطاد بحرم
غيره فهو حرام بالاتفاق وان اصطاده غير محرم لنفسه او للحرم باذنه ففيه مذاهب فذهب
بعض الصحابة والتابعين الى انه يحرم على المحرم اكل لحم الصيد مطلقا بدليل حديث سعب
بن جثامة وذهب مالك والشافعي واحمد الى ان المحرم ان اصطاد بنفسه او اصطاده الغير
لاجله باذنه او غير اذنه فهو حرام وان اصطاد غير محرم لنفسه واهدي منه شيئا للمحرم
فهو حلال ومذهب الامام ابى حنيفة واصحابه محل اكل لحم الصيد ما لم يصد ونهر امر به
ولم يردل ولم يعن عليه هو او محرم آخر وان صيد له ويظهره هذا المعنى من هذا الحديث
لان الله صلى الله عليه وسلم سأل لهدى منكم احدا امره ان يحل عليه الحديث ونهر يسئل
هل اصطاد لنفسه او لغيره ان في الامات ١٣

له قوله فاكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال عدله رواه بقية بن ربيعة
وابن حنيفة وابو جعفر وعبد الرحمن بن زوية والعباس بن الذي ابن طه واللال لا يجوز على المحرم
راخه في ذلك بمحمد ١٤. محمد بن كذا في عمدة القاري ١٥. قوله لا يجوز على من يرضى من

والغراب والحدأة والعقرب والكلب العقور متفق عليه وعن عائشة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب
الابقع والفأرة والكلب العقور والحدأة متفق عليه وعن زيد بن اسلم ان رجلا جاء
الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين اني اصببت جرادات بسوطي وانا محرم

للمحرمية ما في البدائع ولمنعه صيد البر نوعان مأكول وغير مأكول واما المأكول فلا
يحل للحرم اصطياده نحو الطيبي والارنب وحمار الوحش وبقرة الوحش والطيور التي
يوكل لها برية كانت او بحرية لان الطيور كلها برية لان ذوالدها في البر وانما يدخل
بعضها في البحر لطلب الرزق واما غير المأكول فنوعان نوع يكون مؤذيا لغيره مبتدأ
بالأذى غالباً ونوع لا يبتدئ بالأذى غالباً اما الذي يبتدئ بالأذى غالباً فالحرم
ان يقتله ولا يئس على ذلك نحو الذئب والاسد والعهد والفر وغير ذلك لان
دفع الأذى من غير سبب موجب للأذى واجب فضلا عن الإباحة ولهذا اباح
رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل الخمس الفواسق للحرم في الحل والحرم وهذا
المعنى موجود في الاسد والذئب والعهد والفر فكان ورود النص في تلك الاشياء
ورود آفي هذه دلالة ولا يوجد ذلك في الفصيح والثعلب بل من عادتهما الهرب
من بني آدم ولا يؤذيان احدا حتى يبتدئ بهما بالأذى وعلى هذا الضرب واليرموع
والسمور والدلف والقرود والخزير لانهما صيد لوجود معنى الصيد وهو الاقتناء
والتوحش ولا يبتدئ بالأذى غالباً فتدخل تحت ما تلونان الآية الكريمة
كذا في هذا المجموع ١٢ قوله الغراب لا يقع والغراب عندنا المراد به الابقع لصراحته في هذا
المحدث والغراب في كتبنا انه على ثلاثة اقسام احدها الذي يأكل الجيوب فقط وهو
حلال اتفاقا والثاني الذي يأكل الجيف فقط وهو حرام اتفاقا والثالث هو الذي

فقال عمل طعام قبضة من طعام رواده مالك وعن يحيى بن سعيد ان رجلا جاء الى
عمر بن الخطاب فسأله من جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لكعب تعال حتى نكلم
فقال لكعب درهم فقال عمر لكعب انك لتجد الدرهم لقرّة خير من جرادة رواء
مالك وابن ابي شيبة وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال يقتل المحرم السبع العادي رواء الترمذي واوردنا حديثا من ماجدة وعن جابر
قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضبيع قال هو مفيد ويجعل فيه

يخلط بين الكلب وهو مكروه عند ابي يوسف وحلال عند مالك في العرف الشاذي ١٢ -
قوله اطعم قبضة من طعام قال في الهداية ومن قتل جرادة تصدق بمائة لان الجرادة
من صيد البر فان الصيد ما لا يمكن اخذه الا بحيلة ويقصد به الاخذ انتهى وهو قول عمر
ابن عباس وعطاء بن ابي رباح وبه قال ابو حنيفة واما الحديث ابي المهزم انما هو ابي الجرادة
صيد البحر فضعيف وهو مرسل في ضعف ابي المهزم واما حديث يمين بن جابر عن
ابي رافع عن كعب فانه قوله ليس معروف ثم انه يخالف الروايات العديدة في انه اوجب فيه
درهما واما حديث يمين بن جابر عن ابي رافع عن ابي هريرة فاختلاف في رفعه ووقفه
وليس بخالف لما حكم فيه عمر بن الخطاب بمحض من الصحابة فانه يحتمل ان يقال الجرادة
في حكم صيد البحر من حيث انه يحمل بلا ذكاة قاله في بطل اليهود ١٢ -

قوله يقتل المحرم الخ قال في الدرر المختار ولا شيء يقتل سبع اى حيوان سائل لا يمكن دفعه الا
بالقتل فلو امكن بغيره وقتله لزمه الجزاء ١٢ -

قوله هو صيد وهو حلال عند الشافعي واحمد وكرويه مالك والمكروه عند ما يأتى من كراهة
ولا يقطع بتحريمه وقال ابو حنيفة واصحابه هو حرام وبه قال سعيد بن المسيب والثوري
محبين بانه ذوات من السباع وقد نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل ذى ناب

ذی نام من السباع رواه مسلم ومن الادلة ما رواه الزیلعی عن مسند احمد ومسند
قوی بنیة ان بعض المشائخ افتی بحرمۃ الضبع بین یدی سعید بن المسیب فلم
ینکر علیہ ابن المسیب۔

باب الاحصار وفوت الحج

وقول الله عز وجل وامنوا بالحج والعمرة لله

= احد دل على حرمة اكله كما قال ابو حنيفة ومالك خلافا للشافعي واحمد كذا في المرقاة
له قوله الاحصار اي المنع عن الوقوف والطواف معافي الحج وعن الطواف الاخير في العمرة فان قد علم
احد ما في الحج فليس يحصر بعض منعه عن الطواف وعن الوقوف لا يكون احصارا اما منعه من
الوقوف وحده فلا يخل بالطواف كفايات الحج ولا حاجة الى تحلله بالهدى وامامه لا تنسوه
احده فلا يحج بتم بالوقوف وهو باق على احكامه اي ان يطوف فان قيل بشروطه فانما يحرم
بالمستمر فانه من - ان لان العمرة لا تقويت بعد تركها اخره - در زمانه - المعتبر
بتركها في الحج - ان لان العمرة لا تقويت بعد تركها اخره - در زمانه - المعتبر

يحيى اذا اراد ان يرد - تركها اخره - در زمانه - المعتبر
بتركها في الحج - ان لان العمرة لا تقويت بعد تركها اخره - در زمانه - المعتبر
في غير الحرم فلا بد - تركها اخره - در زمانه - المعتبر
مضت اليك التشرقي فليترك الوقوف بالتردد - تركها اخره - در زمانه - المعتبر
دم عند الي حنيفة فان احصر الحرم بعد او من بعض المصنف بالحج او حرمة دعا وقبضته يشتر
به وبه في وادرا ما يجزئ فيه شاة كما رخصت بالتردد - تركها اخره - در زمانه - المعتبر
الا بعد الدبح - تركها اخره - در زمانه - المعتبر

فان اُحصِرَ ثم فلما استيسر من الهدى ولا تخلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله
عن المسور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر قبل ان يخلق واجر حمله بذلك

القتل بعده حتى نزل المحصر ان الهدى قد ذبح في الوقت الذي عيَّنه ففعل شيئا من محظورات
الاهرام ثم ظهر عدم الذبح اذ ذاك لزمه موجب الجناية وكذا لو ذبح في الحل على ظن انه الحرم
اخذته من شرح النقاية وهامشه ١٢ -

على قوله واتموا الحج والعمرة لله ولا تمتلكوا للشافعي رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لا المد
بسر باتمامها وقد تقرر ما تمام الواجب والتطوع او اتمامهما ان تحرم بهما من ديرة اهلك
او ان تفرد لكل واحد منهما سفرا وان تنفق فيهما حلالا او ان لا تنفق بهما قاله في المدارك
على قوله فان احصر تمليقال اُحصِرَ فلان اذا منعه امر من خوف او مرض او عجز وحصر اذا
حبسه عدو ومن المقتضى وعندنا الاحصار ينشأ بكل منع من عدو او مرض او غيرهما
ظاهرا للنص وقد جاء في الحديث من كسر او عجز فقد حل اي جازله ان يحل وعليه
الحج من قابل وعند الشافعي رحمه الله الاحصار بالعدو وحده وظاهر النص يدل على ان
الاحصار يتحقق في العمرة ايضا لانه ذكر عقبيهما كذا في المدارك ١٢ -

على قوله ولا تخلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله الخطاب للمحصرين اي لا تخلقوا بجناح الرأس
حتى تعلموا ان الهدى الذي بعثتموه الى الحرم بلغ محله اي مكانه الذي يجب نحره فيه وهو
الحرم وهو حجة لنا في ان دم الاحصار لا يذبح الا في الحرم على الشافعي رحمه الله اذ عنده يجوز
في غير الحرم كذا في المدارك ١٢ -

على قوله نحر قبل ان يخلق وقال في رد المحتار وبذبحه يحل ولو بلا خلق وتصيير لكن لو فعله كان
حسنا هذا عندنا وعن الثلثي روايتان في رواية يجب احدهما وان لم يفعل فعليه دم وفي
رواية ينبغي ان يفعل والا فلا شيء عليه وهو ظاهر الرواية وهذا الخلاف اذا احصر =

رواه البخاري وفي رواية لحد والطحاوي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه جعل المحصر بالوجع كالمحصر بالعدو قُتل عن رجل اعتمر فمُشَتْه حية فلم يستطع المضي فقال ابن مسعود يبعث بهدي ويداعدهما به يوم امار فاذا خر عن الهدى حل وكانت عليه عمرة مكان عمرته وعن عبد الله بن عمر قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرين فحال كفار قرش دون البيت فتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بئذ نه وخلق رأسه رواه البخاري وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الحل ما في الحرم فالحق واجب انتهى حجة ما قاله يوسف ان النبي عليه السلام واحمدا احصر والحد يبيته وامرهم ان يخلقوا خلقا عليه السلام بعد بلوغ الهدايا محلها والما ابن الحلق لم يعرف لسكا الا بعد اتمام الافعال وقبله جنابة فلا يؤمر به ولان الحلق موقت بالحرم فعلى هذا كان عليه السلام خلقا لكونه في الحرم لان بعض الحد يسيه منها و لانه خلق وامرهم الحلق لم يعرف استحكام غريمته على الانصراف ويأمن المشركون فم فلا يشتغلون بمكيدة اخرى بعد الصلوة قال الشافعي يجوز الذبح في مكان الاحصار لانه شرع على وجه الرخصة للتخفيف فلم يجوز الذبح في مكانه لعاد الى موضوعه بالنقض وبه قال مالك واحمد ولنا قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله وهو الحرم والمراد اصل التخفيف لانهايته وايضا عنده يحل بالصوم بان يقوم شاة وسطا الطعام فيصوم بكل متروما اعتبارا بصوم المتعة ولنا قوله تعالى ولا تخلقوا رؤوسكم الآية الهى الحرمة الى غاية فلا ثبت الحل قبلها كذا في فقه المعين على شرح ملامسكين ١٢ -

له قوله فاذا خر عن الهدى حل اشارة الى انه ليس عليه الحلق والتقصير وهو قول بلخينة ومحمد رحمهما الله كذا في الهداية ١٢ -

له قوله معتمرين قال مالك والشافعي لا يتحقق الاحصار في العمرة لانها لا تموت ولما انه

له قوله يوم امار فخر عن الهدى فمُشَتْه حية فلم يستطع المضي فقال ابن مسعود يبعث بهدي ويداعدهما به يوم امار فاذا خر عن الهدى حل وكانت عليه عمرة مكان عمرته وعن عبد الله بن عمر قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرين فحال كفار قرش دون البيت فتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بئذ نه وخلق رأسه رواه البخاري وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل ما في الحرم فالحق واجب انتهى حجة ما قاله يوسف ان النبي عليه السلام واحمدا احصر والحد يبيته وامرهم ان يخلقوا خلقا عليه السلام بعد بلوغ الهدايا محلها والما ابن الحلق لم يعرف لسكا الا بعد اتمام الافعال وقبله جنابة فلا يؤمر به ولان الحلق موقت بالحرم فعلى هذا كان عليه السلام خلقا لكونه في الحرم لان بعض الحد يسيه منها و لانه خلق وامرهم الحلق لم يعرف استحكام غريمته على الانصراف ويأمن المشركون فم فلا يشتغلون بمكيدة اخرى بعد الصلوة قال الشافعي يجوز الذبح في مكان الاحصار لانه شرع على وجه الرخصة للتخفيف فلم يجوز الذبح في مكانه لعاد الى موضوعه بالنقض وبه قال مالك واحمد ولنا قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله وهو الحرم والمراد اصل التخفيف لانهايته وايضا عنده يحل بالصوم بان يقوم شاة وسطا الطعام فيصوم بكل متروما اعتبارا بصوم المتعة ولنا قوله تعالى ولا تخلقوا رؤوسكم الآية الهى الحرمة الى غاية فلا ثبت الحل قبلها كذا في فقه المعين على شرح ملامسكين ١٢ -

وسلم امر أصحابه ان يبذلوا الهدى الذى نحووا علم الحديبية في عمره القضاء ورواه
ابوداؤد وعن الجراح بن عمرو الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من كسر امرؤ ففقد حل وعليه الحج من قابل قال عكرمة سألت بن عباس واباهمزة
عن ذلك فقالا صدق رواه ابوداؤد والترمذى والنسائى وابن ماجة والدارى
وزاد ابوداؤد وفي رواية اخرى او مرض وقال الترمذى هذا حديث حسن وقال
غديره صحيح وقال الحاكم فى المستدرک والذهبي فى تلخيصه صحيح على شرط البخارى

عليه السلام واصحابه احصوا بالحديبية وكانوا معتقدين فكانت تسمى عمره القضاء ولان
التحل ثبت لدفع ضرر امتداد الاحرام والحج والعمرة فى ذلك سواء كذا فى فقرات المعين ١٢
له قوله امر أصحابه اى بعض اصحابه والمراد بهم الذين ذبحوا هداياهم خارج الحرم لعنى امرهم بان
يغزوا بديل ما نحووا فى السنة المتقدمة لعدم اجزاء الاول بعدم وقوعه فى الحرم قال الطبري
يستدل بهذا الحديث من وجوب القضاء على المحصر اذا حل حيث انصرف ومن يذهب الى
ان دم الاحصار لا يذبح الا فى الحرم فانهم امرهم بالابدال لانهم نحووا هداياهم فى الحديبية
خارج الحرم انتهى وفيه دلالة على انه صلى الله عليه وسلم ومن تبعه ذبحوا دم احصارهم
فى ارض الحرم وهو مذهب ابى حنيفة كذا فى المرقاة ١٠

له قوله من كسر الخ اختلغوا فى الاحصار قال العراقيون انه عام من كونه بالعدو او ارض
او لقطع النفقة وعند المجازيين يختص بالعدو ثم حكموا الاحصار عندنا ان يرسل هدايا
ليذبح فى الحرم وليس وقت ذبحه موقتا الا انه يوقت بمن ارسل معه ليحل فى ذلك الوقت
للمقدرينها وليقتضى عاما مقبلا وان لم يجد فلا يمكن له الخروج وان كثرت الجنايات وحكم
الاحصار عند المجازيين ان يذبح الدم واما المحصر بالهجر او سقطت نفقته عندهم
فحكمه انه لا يجوز له التحلل لان كان اشتراط عندنا ان يرسل هدايا لمحل في ارض الاحصار

ولم يخرجوه وفي المصاييح ضعيف يحمل على سنده ولا يلزم من ضعف سنده ضعف
سند الترمذي وغيره كما لا يخفى وعلى تقدير التعارض يرحم تحسين الترمذي على الضعيف
البغوي وحماد بن عباس وابن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقف بعرفة
بليل فقد ادرك الحج ومن خافه عرفات بليل فقد فاتته الحج فليحس بعرفة وعليه الحج من
قابل رواد الدار تطحن في سنته وابن عدي في الكامل وفي رواية لمحمد بن الاسود بن
يزيد قال سألت عمر بن الخطاب عن الذي يفوته الحج قال يمل بعرفة وعليه الحج من قابل
ولم يزد كرهه يا حماد قال سألت بعد ذلك زيدا بن ثابت فقال شئ ما قال عمر

== فاه هذا الحديث لنا كذا في العرف الشاذي ١٢

له قوله فليصل بعرفة الخ ولما روي كذا في الحج صلى الله عليه وسلم الهدى ولو كان واجبا لذكره وقال
مالك وانشأ في عليه هدى لما في الموطأ عن سليمان بن يسار عن ابن الاسود جاء يوم النحر
وعمر بن الخطاب يحرمه هديه فقال يا ميمون بن ميمون الخطأ انما تعدوا كما ترون ان هذا اليوم يوم
عمره فقال عمر اذهب الى مكة فطفت استرون معدي والنحر واهديا ان كان معكم ثم
احلقوا وقصروا وادرجوا ان شئتم ان جاء يوم النحر فليصل بعرفة وعليه هدى
المصروف من الحج فصيامة ثلثة ايام في الحج وسجدة اذ يخرج من مكة قال شيخنا رحمه الله تعالى
قول ابى حنيفة والعمامة من قضاها ثلثة الايام فليصل بعرفة وعليه هدى من قابل ولا حلق
ولما حديث الدار تطحن في سنته وما استدلل الشافعي بمحمول عندنا على الاستصحاب شرح النقاية
وموطأ محمد ملتقط منها ١٢

له قوله لم يزد كرهه يا قال محمد ولهذا ان أخذ وكيف يكون عليه هدى فان لم يجد فالصيام وهو لم
يتمتع في أشهر الحج ولذلك قال في الهداية ومن أحرمت بالحج وفاته الوقتين به وقت حق طلع فجر
من يوم النحر فقد فات الحج وعليه ان يطوف ويسعى ويحلق ويقضي الحج من قابل ولا دم عليه نحر

وعن سالم عن أبيه أنه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول أما حسبكم سنة نبيكم
صلى الله عليه وسلم أنه لم يشترط فإن حبس أحدكم حابس فليأت البيت
فليطف به وبين الصفا والمروة ثم يخلق أو ليقصر ثم يحلل وعليه الحج من قابل
رواه النسائي والدارقطني وروى الترمذي نحوه وعن عبد الرحمن بن يعمر الديلمي
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحج عرفة من أدرك عرفة ليلة جمع

وقال في التعليق المحمد ليس الهدى بواجب عليهم وأما الاستحباب فلا يكره عليه بل ورد به
له قوله أنه لم يشترط اختلافوا في مشروعية الاشتراط فقليل واجب ظاهر الأمر وهو قول الظاهرة
وقيل مستحب وهو قول أحمد وغلط من حكى الانكسار عنه وقيل جائز وهو المشهور عند الشافعية
وقطع به الشيخ إبراهيم لما روى الترمذي حديث ضباعة بنت الزبير قال والعمل على
هذا عند بعض أهل العلم برون الاشتراط في الحج ويقولون إن اشتراط لغرض الحكم من أو
عذر فله أن يحل ويخرج من إحرامه وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق وذهب بعض
التابعين ومالك وإحدى حفظة إلى أنه لا يصح الاشتراط وقال الترمذي ولم يري بعض أهل
العلم الاشتراط في الحج وقالوا إن اشتراط فليس له أن يخرج من إحرامه فلو أنه كان الاشتراط
فمن لم ير الإحصار بالمرض يستدل بحديث ضباعة بنت الزبير إن يقول لو كان المرض يستقيم
التمثل لم يأمرها بالاشتراط لعدم الإفادة ومن يرى الإحصار بالمرض وهو مذهب إحدى حفظة
رحمه الله يستدل بحديث الحجاء بن عمر والانساري وحملوا حديث ضباعة بنت الزبير
على أنه قضية عين وإن ذلك مخصوص بها كما اذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في فسخ
الحج وليس يضرهم ذلك أو أنه عليه السلام قال لها التسلية نفسها لو لا أني لا اشتراط
الاهذ عدة القاري والمراقاة ملتقط منه ١٢٤ -

له قوله من أدرك الحج كذا في الهداية ١٣

قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج ايام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي وابن ماجه والداري وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح.

باب حرم مكة حرسها الله تعالى

وقول الله عز وجل وثبت دخله كان آمنا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية

له قوله فقد ادرك الحج اي ادرك اعظم اذ كانه وهو الوقوف بعرفة كذا في التعليق المجيد له قوله ومن دخله كان آمنا استدل بعضهم بحديث ابن خطل على جواز اقامة الحد في حرم مكة قلنا قال الله تعالى ومن دخله كان آمنا ومتى تعرض الى من التجأ به يكون سلب الامن عنه وهذا لا يجوز وكان قتل ابن خطل في الساعة التي احلت للنبي صلى الله عليه وسلم وحيد مكة كغيرها بخلافها بعد ما قاله في عمدة القاري ١١٠.

له قوله لا هجرة ولكن جهاد ونية الهجرة من دار احرب الى دار الاسلام مختلفة في المتأخرين وليست المسئلة في كتب الاحناف نعم تعرض فهمنا الشافعية وقال الشافعية عبد العزيز في بعض رساله باستحباب الهجرة وهو المختار وقال بعض العلماء بالجواب وتدل الاحاديث والآيات على الاستحباب منها ما أخرجه الترمذي (١٤٥) عن بريدة لما نيه انهم يكونون كاعراب المسلمين يحرم عليهم الخوفا والكانت وليجة على اهل مكة وقد تجب في بعض الاحوال كذا في العرف الشاذي وقال في اللامعات كانت الهجرة من مكة الى المدينة مفروضة على من استطاع بعد ان هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلما فتح مكة انقطعت تلك الهجرة المفروضة وبقي =

واذا استنقروا فمناقره قال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة وانه ليحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعصده شوكه

الجهرة من ديار الكفر الى ديار الاسلام صوتا للدين وهي داخلة في قوله ولكن جهاد ونية
اي بقي الجهاد يحزبها من الثواب والفضيلة ما فات من الجهرة وبقي احسان النية في كل
عمل وهذا ايضا في معنى الجهرة بترك هوى النفس والمخروج عن موطن الطبيعة بهجران
ما في الله عنه ١٢-

له قوله واذا استغفرتم فانفروا الجهاد فرض على الكفاية فاذا حصل المقصود بالبعض سقط
عن الباقيين كصلوة الجنازة ورد السلام فان لم يقم به احد اثم جميع الناس بتركه هذا
اذا لم يكن النفير عاما فان كان فيصير من فرض الاعيان سواء كان المستغفر عدلا او فاسقا
فيجب على جميع اهل تلك البلدة النفير كذلك في فتح القدير ١٢ -

ثم قوله حرمه الله يوم خلق السموات والارض اي تحريمه شرعية سالفة استتم قال في القاموس
ثم قوله اي يوم القيام : من عدم في الاضافي برغمات -

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

على فوعين لانه اما ان يكون من جنس ما يتبعه الناس ولا يمكن الاول بنوعيه لا
يجب الجزاء والاول من الثاني كذلك واما يجب الجزاء في الثاني منه وهو ما ثبتت
بنفسه وليس من جنس ما يتبعه الناس - ربه شريفيته - لا يجوز مملوكا انسان بان
ثبتت في ملكه وان كان حرة او اسير او كافر او مسلم لان غلبة الانسان تعليه

وجب الجزاء والاول من الثاني كذلك و نمايچ الجزاء في الثاني منه وهو ما ثبت
بنفسه وليس من جنس ما يثبت به - ريه شريه ريه - لا يجوز مملوكا انسان باذن
ثبت في ملكه وان كان في ملكه - ريه شريه ريه - لا يجوز مملوكا انسان بتعليق

[illegible]

ولا ينفر صيده متفق عليه وقال ابن المنذر وروينا عن عمر بن عباس وعائشة
وابن المسيب أن حكم لقطعة مكة كحكم سائر البلدان وعن معاوية العدوية أن امرأة

قيمتها المالكها وعليه قيمة أخرى لحق الشرع انتهى وفي الهداية فإن قطع حشيش الحرم أو غيره
وهو ليس بمملوك وهو ما لا يثبتته الناس فعليه قيمة الإما جف من فجر الحرم لضمان فيه لأنه
ليس بنام ولا يركب حشيش الحرم ولا يقطع إلا الأخر وعنده الشافعي ومن وافقه يميز
رعي البهاة في كل الحرم ومذهب أحمد كذا هبنا فإن قيل النص في القطع لافي الرعي
اجيب عنه بأن القطع بالمشافر كالقطع بالمناجل والعصود قطع الشجر من حد حرم
فقد منج النص القطع مطلقا عدم من كونه بالمناجل أو المشافر فلا يحل الرعي والضرورة
تتدفع بحل الحشيش من الحل كذا في العناية وفقه القدير ١٢.

له قوله ولا ينفر صيده فبعد الأحرام يتقرب قتل صيد البر ولا شارة إليه والذلالة عليه
وفي حكم الدلالة الاعانة عليه كإعارة سكين ومثولته ومع وسوط وكذا تنفي وقوله في هذا المختار
له قوله قال ابن المنذر الخ كذا في عنه الفاري ١٠.

سليم قوله أن حكمه كحكمه كذا في قوله الذي إذا كان في الحرم والحرم
واحد والآخر في قوله وفي قوله يعرفها بالاعتقاع لا حكم لها من حيث هو قصد
ولا تلك لقوله صلى الله عليه وسلم في الحرم ولا يحل لتطيتها إلا لشد وإنا قوله عليه الصلاة
والسلام اعرف عقاهل وكاء هاء غير فها سنة من غير فصل ولا هنا لقطعة وفي التصديق
بعد مدة التعريف بقوله ملك المالك من ربه فيملكه كما في ما رواه أبو داود ما روى أنه
لا يحل إلا التقاط الألتعريف والتخصيص بالحرم أي أن أنه لا يفسد التعريف فيمكن
أنه للخبر بظاهره أي أنه أن مكة شرفها الله تعالى مكان الغريب لأن الناس يأثرون إليها
من كل فج عميق ثم يفرقون بحيث يندرجون إليها فالظاهر أنها للغريب ولا يظن بدهم

قد سألت عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت اني قد اصبحت فمالة في الحرم فاني قد عرفتها فلم اجد احدا يعرفها فقلت لها عائشة استنفيقها رواه الطحاوي وفي رواية لهما ولا يختلي خلاها فقال العباس يا رسول الله الا لا ذخرفانه لقيتهم وليبيوتهم فقال الا لا ذخروني رواية ابى هريرة لا يعصده شجرها وعن ابى شريح انه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي بها الا اني احدث ثلث قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفطر سمعته اذ نأى ووعاء قلبي وابصرته عيناى حين تكلم به حمد الله واشتفى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ولا يتحل لامرئى مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعصده بها شجر فان ترخص احد لعقتال رسول صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار

في سنة واكثر فينبغي ان يسقط التعريف لعدم الفائدة فاذا زال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوجه بقوله لا يحل دفع لقطتها الا لغيرها كما هو الحكم في غيرها من البلاد فحق القدر والهداية والعناية ملتقط منها ١٢

لعنوه فقال الا لا ذخروا وليه انه عليه السلام كان من قصده ان يستثنى الا ان العباس سبقه بذلك اركان ارجى الله اليه ان يخصص فيما يستثنيه العباس كذا في العناية ١٢
من قوله لا يحل لامرئى يؤمن بالله واليوم الآخر ان يستدل بوجوه بقره لا يحل الا على ان الملتحق بالحرم لا يقتل الا عام يدخل فيه هذه الصورة قاله في عدة القارى ١٢

من قوله فان ترخص احد لعقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم دليل على ان مكة نكحت عنوة وهو مذهب الاكثرين قال القاضى بياض وهو مذهب مالك والى حنيفة والاوزاعي كذا في عدة القارى ١٢ - من قوله ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم فيه اختصاص

وقد عادت حرمتها اليهم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد الغائب رواه النسائي وذكر صاحب المدارك ان عمر رضي الله عنه قال لو ظفرت فيه بقائل الخطاب ما مننته

الرسول عليه الصلوة والسلام بخصائص قاله في عمدة القاري وقال في العرف الشذكي لا يتسلك بقول عمر بن سعيد ان الحرم لا يعيد حاصيا الخ فانه عامل يزيد ويزيد فاسق بلاربي وفي شرح الفقه الاكبر للملاهي القاري روى عن احمد بن حنبل ان يزيد كافر فكان عمر بن سعيد يجمع العساكر ليكر على ابن الزبير معاوية بن يزيد على عبد الله بن الزبير وفي تذكرة ابن سعيد هذا ان رجلا اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم من جده واعتقه وكان هذا المتحقق حفيد فداية عمر بن سعيد وسأله من انت المولى قال انا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه عمر وبسوطه وضربه ثم دعا له بعد مدة وسأله كما كان سأل فاجاب بما كان اجاب فقام عليه بالسوط فاذا كان حال هذا الرجل هذا فكيف يستدل بقوله كما في عمدة القاري ١٢-

له قوله لو ظفرت الخ اي من جنى في غير الحرم ثم التجي الى الحرم لم يقتل فيه بل يكون آمنا من القتل عندنا وعند الشافعي يقتل فيه وهذا الاختلاف مبني على اختلاف آخر بيننا وبينه ذكره اهل الاصول وهو ان قوله تعالى ومن دخله كان آمنا عام باق على قوله عندنا فكان قطعيا وعند الشافعي عام مخصوص عند بعض افراده وبما نهان من عليه قصاص في الطوف مثل قطع اليد وغير ذلك اذا دخل في الحرم والتجى اليه يؤخذ منه ذلك في البيت بالاتفاق وكذا من جنى في الحرم والتجى له القتل يقتل فيه بالاتفاق قال الشافعي رحمه الله زعم ابن هاشم الصوريين خصوصتان من قوله تعالى ومن دخله كان آمنا ثم قاس عليهما من جنى في غير الحرم واستحق به القتل فالتجى اليه حيث قال يقتل فيه ايضا وتسلك بخبر الرعد ايضا وهو ما روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

حتى يخرج منه وعن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل
 لاحدكم ان يحل بمكة السلاح وفي رواية للبخاري عن البراء قال قال عمر النبي
 صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة ان يدعوا يدخل مكة حتى
 قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا في القرب وعنه ابن عباس رضي الله عنهما ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجاوز الوقت الا باحرام رواه ابن ابي شيبة والطبراني

في يوم فتح مكة ان ابن خطم تعلق باستار الكعبة بعد الارتداد اذ قتال اقتلوه ونحن نقول ان
 كلتا الصورتين ليتا بمفهومين لان النص لم يتناولهما والخصوص ما كان متناولا ولا
 ثم خص عنه لان مفهوم النص هو ان من جنى في غير الحرم ثم اتجه الى الحرم ودخل فيه بعد
 الجناية كان آمن الذات ولم يتناول لمن جنى في عين الحرم ولا كونه آمن الطرف ففي الصورة
 الاولى وان كان ذلك الرجل داخل في الحرم بعد الجناية لكنه آمن الذات وانما القصص
 في الطرف والطرف في حكم الاموال والنص لم يتناول كونه آمن الطرف وفي الصورة الثانية
 انما يقتل لانه ليس بداخل في الحرم بعد الجناية وانما الجناية وقعت بعد الدخول
 فلما كان هناك ان الصورة ان غير محصورتين فيما يحوز لا تكون بصورة المقيسة للشاقي
 باقية على ما اقتضاه النص فباح الدم بردة او زنا او قطع الطريق او قصاص اذا اتجه لا يقتل
 ولا يؤذى ولكن لا يطعم ولا يسقى حتى يضطر الى الخروج ويؤذى قول عمر رضي الله عنه
 لو ظفرت الحنكاذ في التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله لا يحل لاحدكم ان يحل بمكة سلاح قال النووي هذا النهي اذا لم تكن حاجة فان
 كانت حاجة هذا من ذهبها وذهب جميع العلم فتجوز الجهر بدخول النبي صلى الله عليه وسلم
 عام عمرة القضاء بما شرطه من الدخول في القرب ودخوله صلى الله عليه وسلم عام الفجة
 متأهبا للقتال كذا في المرات ١١ - ١٢ - قوله رواه ابن ابي شيبة والطبراني وروى =

وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو جيش الكعبة فاذا
 كافرا يبذل من الارض يخسف باولهم وآخرهم قلت يا رسول الله وكيف يخسف
 باولهم وآخرهم وفيهم اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف باولهم وآخرهم ثم
 يبعثون على نياتهم متفق عليه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يخرب الكعبة ذو السوكتين من الحبشة متفق عليه وعن ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال كأتى به اسودان فقلعهما حجر احجورا واه البخاري وعن عياض
 ابن ابي ببيعة الخزرجي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الامة
 بخير ما عظموا هذه الحرمه حتى تعظيمها فاذا ضيعوا ذلك هلكوا رواه ابن ماجه
 وعن علي بن ابي حمزة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتكروا الطعام
 في الحرم الحاد فيه رواه ابوداود وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مكة ما اطيبك من بلد واحبك الي ولولا ان قومي اخرجوني منك ما سكنت

اصحاق بن راهويه في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا اجاز الوقت فلم يحرم
 حتى دخل مكة رجع الى الوقت فاحرم وان خشي ان يرجع الى الوقت فانه يحرم ويهريق لذلك
 وما وما في مسلم والنسائي انه عليه الصلوة والسلام دخل يوم الفطر مكة وعليه علمته
 سودا عوفي روايته متفق بغير احرام كان غصا بتلك الساعة بدليل قوله عليه السلام في
 ذلك اليوم مكة حرام لم تحل لاحد قبلي ولا لاحد بعدي وانما حلت لي ساعة من نهار
 ثم عادت حراما يعني لا يدخل بغير احرام لاجل المسلمين على حل لدخول بعبه للقتال كذا في فتح القدير
 له قوله يخرب الكعبة الخ لا يعارض هذا قوله تعالى حرما آمنا لان معناه آمنا الى قرب
 القيامة وخراب الدنيا قاله النووي والعيثي ١١

له قوله ما سكنت غيرك وفي آخر الباب وشرحه اجمعا على ان افضل البلاد مكة والمدن التي

غيره رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب استنادا وروى عبد الرزاق
في مصنفه ان عمر بن الخطاب كان يدور على الحاج بعد قضاء النسك بالذرة ويقول
يا اهل اليمن يمينكم ويا اهل الشام شامكم ويا اهل العراق عراقكم فانه البقي الحرم
بيت ربكم في قلوبكم وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجون ثم يرجون
ولا يعمرون ثم يرجون ولا يجادرون وعن عبد الله بن عدي بن حمراء قال رأيت

يتراءون الله تعالى شرفا وتعلها واختلفوا اليها افضل ف قيل مكة وهو مذهب الائمة
الثلاثة والمرى عن بعض الصحابة (وهذا الحديث دليل لهم) وقيل للمدينة وهو
قول بعض المالكية والشافعية قيل وهو المرى عن بعض الصحابة ولعل هذا مخصوص
بجاءته صلى الله عليه وسلم او بالنسبة الى المهاجرين من مكة كذا في رد المحتار وقال
ابن الهمام اختلف العلماء في كراهة المجاورة بمكة وعد منها ذكر بعض الشافعية ان المختار
استحبها الا ان يغلب على ظنه الوقوع في المحذور وهذا قول الجريسي ومحمد بنهما الله
وذهب ابو حنيفة ومالك الى كراهتها انتهى وفي الدر المختار ولا تكرر المجاورة بالمدينة و
كذا بمكة لمن يثق بنفسه وقال في رد المحتار وقيل تكره مكة وقيل انها على الخلاف بين
ابى حنيفة وصاحبيه فان تضاعف السيئات او تعاضلها ان فقد فيها مخافة السامة
وقلة الادب المفضى الى الاخلال بواجب التوقير والاحلال قائم وقال في موضع آخر
ولا يظن ان كراهة القيام تناقض فضل البقعة لان هذه الكراهة علمتها ضعف الخلق
وقصورهم عن القيام بحق الموضع انتهى وقال المحمدي في شرح الاشباة والنظائر وتكره
المجاورة به اي بالحرم والمراد به حرم مكة اذ المدينة لا حرم لها وان كان تكره المجاورة
بها فلا تكره الاخرى مع وطئها من البيت في الطهارة فيصير في ذلك الاعراض اثار الموت
فانها لا تقرب من الموت او خص لموت آخرى بل لا بد من النظر كما ادرك في التفسير والاعراض

رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا على الجذوة فقال والله انك خير ارض الله
وليحب ارض الله الى الله ولولا اني اخرجت منك ما خرجت رواه الترمذي وابن ماجه

باب فضائل المدينة

زادها الله تعالى شرفا وتعظيما

عن انس رضي الله عنه قال كان لابي طلحة ابن من امر سليم يقال له ابو عمير وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يضا حكه اذا دخل وكان له طير قد دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأى ابا عمير حزيناً فقال ما شأن ابي عمير فقيل يا رسول الله مات
نظيره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عمير ما فعل النغير رواه احمد

بالكراهة مذهب الامام الاعظم وجميع من المختاطين في الدين وقال ابو يوسف ومحمد لابن
بالمجاورة فهو الافضل وعليه عمل الناس كذا في الملتقطات ونقل القاسمي ان الفتوى على قوله
له قوله لخير ارض الله الخ فيه تصريح بان مكة افضل من المدينة كما عليه الجمهور الا لبقعة
التي فحمت اعضاءه عليه الصلوة والسلام فانها افضل من مكة بل من الكعبة بل من العرش
اها ما كذا في المرقاة ١٢ -

له قوله يا ابا عمير ما فعل النغير قال الطحاوي فهذا كان في المدينة ولو كان حكم صيدها
حكم صيد مكة لما اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حبس النغير ولا اللعب به كما لا
يطلق ذلك بمكة وقال التوريسي لو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة ومذهبنا
مرروي عن ابن مسعود وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم وكثيرهم قدوة وتقليد هم
اولى من القياس بالتعلق الناس كذا في المرقاة واما الجواب عن حديث سعد بن ابى وقاص

وقال ابن الاثير هذا حديث صحيح قد أخرجه البخاري ومسلم في كتابيهما وكذلك
الترمذي والنسائي وابن ماجه وعنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
واصر يبناء المسجد فقال يا بني التجار ثامنوني قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله فاحرقوا
المشركين فبشيت ثم بالحرب فسويت وبالنخل ففصقوا فصقوا النخل قبله المسجد
متفق عليه وعن سيلة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت قلت في
الصعيد قال ابن فاخبرته بالناحية التي كنت فيها فكانه كره تلك الناحية وقال

في امر السلب فهو انه كان في وقت كانت العقوبات التي تجب بالمعاصي في الاموال
من ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكوة انه قال من اداها طائعا فله
اجرها ومن لاخذها ماله وشطرماله ثم نسخ ذلك في وقت نسخ الرجا وقال ابن بطال حديث
سعد بن ابى وقاص في السلب لم يصح عند مالك ولا ارى العمل عليه بالمدينة قاله في عمدة
القاري وقال في المرقاة وان اخذ السلب ينافي كون تحريمها كتحريم مكة فانه ليس في حرمة
مكة سلب الثياب في جزاوا العقاب اجماعا مع انه في ذلك مخالف لجمهور الصحابة ولذلك
قال في رد المحتار لا حرم للمدينة عندنا اي خلافا للائمة الثلاثة قال في الكافي لا ناعرفنا
حل الاصطياد بالنص القاطع فلا يحرم الا بدليل قطعي ولم يوجد انتهى وقال في شرح
الاشباه والنظائر اقول وما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم حرمت المدينة ما بين
لايتها لا تقطع اغصانها ولا اصاد صيدها كما في صحيح مسلم فاجاب عنه في المحيط
انه من الاخبار الواحدا فيها تعمية البلوى فلا تقبل اذ لو كان صحيحها
لاشتهر بنقله ١٢-

له قوله وبالنخل فقطع فعندهم لا يجوز قطع نخل الحرم فلو كان حروما لما امر
بالقطع على اصلهم قاله في المرقاة ١٣-

لو كنت تذهب الى العقيق لشيعةك اذا ذهبت وتلقيتلك اذا جئت فالى احب
العقيق رواه ابن ابي شيبة والطحاوى ورواه الطبراني ايضا بسند حسنه المنذرى
وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحد جبل يميننا ونجبه فاذا
جستوه فكلوا من شجرة ولو من عضاهه رواه الطبراني فى الاوسط وفيه كثير من زيد
وثقه احمد وغيره وروى ابن ابي شيبة مثله وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله لو كنت تذهب الى العقيق لآكل فى النخبة وهذا الصريح من النبى صلى الله عليه وسلم
وسلم على جواز صيد المدينة فان الائمة الفقهاء على ان العقيق من المدينة ولم يخالف فيه
مخالف وزيادة ترغيب النبى صلى الله عليه وسلم فى صيدها عن غيرها والله تعالى اعلم
لكون لحما ترمى من نبات المدينة فكان للحما حزية على لحوم الصيد الذى ليس منها كما
ان الثمرها حزية على بقية الائمة ركذا فى المرقاة ١٢ -

سواء قوله فكلوا من شجرة والاكل منها لا يعم الا بقطع او قلع وقد اتفقنا على عدم جواز ذلك
فى الحرم المكي فعلم ان المراد من المنع فى غير احد منع استحباب التحريم او كان ينهى عن ذلك
للبيع لا للاكل لئلا يضيق عليهم ويتوفر الصيود بها فنهاهم على وجه التشديد ارادة
للتوسعة عليهم فى الاصطیاد والامتناع به كما قال لنا زعون فى تأويل حديث صيد وج
واشجاره وهو ما قاله فى شرح السنة حماه اى وادى وج رسول الله صلى الله عليه وسلم
نظر العامة المسلمين لابل الصدقة ولعمارة الجزية فيحوز الاصطیاد فيه لان المقتصر منع
الكلاب العامة وقال الخطاى فى معالى السنن ولا اعلم التحريم على الله عليه وسلم وجأ
معنى الا ان يكون على سبيل المحى لنوع من منافع المسلمين الى ان قال ما حاصله وقد بحث
انه كان ذلك للتحريم ثم نسخ كما اولوا ذلك الحديث لنا ان قول هذا اثر انهم مراد
التحريم فقال الطحاوى يشتمل ان يكون سبب النهى عن صيد المدينة وقطع شجرها =

قال لا يصبر على لا داء المدينة وشدة ما احدها من امتي الا كنت له شفيعا يوم القيامة

يكون الهجرة اليها واجبة فكان يفعلها لزيارتها ليستطيبوها ويألفوها لان بقاء ذلك
ما يريد في زيارتها ويدعو اليها كما روى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ضم
آطام المدينة فانها من زيارتها غلبت القطعت الهجرة زال ذلك فكذا هذا فان قيل
فصار الامر محتملا اوجب فعاد على ما كان وهو عدم التحريم لانه الاصل وانما اطنبت الكلا
مع انه خلاف المراد والجاهل بعلم الامام الاعظم والمجتهد الاعلم الذي صار عياله في الفقه
جميع الفقهاء وقد انفرد بكونه تابعا من بين المجتهدين من العلماء حيث قل في حقه لم
يلغ عنه حديث المنع او بلغه فخالفه بالرأى والدفع والله سبحانه وتعالى اعلم هذا كله من الحقائق
له قوله لا يصبر على لا داء المدينة الخ قال النوري وفي هذه الاحاديث المذكورة في الباب مع ما بين
وما بعد هاد لا اراه ظاهرة على فضل سكنى المدينة والصبر على شدة اكلها وضيق العيش
فيها وان هذا الفضل باق مستمر الى يوم القيامة وقد اختلف العلماء في المجاورة بمكة والمدينة
فقال ابو حنيفة وطائفة تكو المجاورة بمكة وقال احمد بن حنبل وطائفة لا تكو المجاورة بمكة
بل تنحب وانما كرههما من كرههما الامور ومنه اخوف الملل وقلة الحرمة للانس وخوف ملازمة
الذئب فان الذئب فيها اقبح منه في غيرها كما ان الحسنة فيها اعظم منها في غيرها واحتج
من استحبها بما يحصل فيها من الطاعات التي لا تحصل بغيرها وتضعيف الصلوات والحسنات
وغير ذلك والخاتمة ان المجاورة بها جميعا مستحبة الا ان يطلب على ظنه الوقوع في المحذورات
المذكورة وغيرها وقد جاوزت لمخلاق لا يحسون من سلف الامة وخلفها من يقتدى به
وينبغي المجاورة للاحتراز من المحذورات واسبابها وقد مر الكلام فيه في آخر باب حرم مكة قال
في رد المحتار ولا يظن ان كراهة القيام تناقض فضل البقعة لان هذه الكراهة عليها ضعف
الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع قال في الفقه وعلى هذا فيجب كون الجوار في المدينة

او شهيد ارواه مسلم وفي رواية له لا يدعها احد رغبة عنها الا بدل الله فيها
من هو خير منه ولا يثبت احد على لاوائها ويجهدها الا كنت له شفعا وشهيدا
يوم القيامة وعن سفيان بن ابى زهير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يقفهم لمن فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون ويقفهم الشام فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم
لو كانوا يعلمون ويقفهم العراق فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن اطاعهم والمدينة
خير لهم لو كانوا يعلمون متفق عليه وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها قال اشفع لمن يموت بها رواه احمد
والترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب اسناد او عن عائشة قالت لما
تدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك اوجبر وبلال فمئت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلخبرته فقال اللهم حبب البنائين المدينة كحبنا مكة واشد

المشرفة كذلك يعنى مكرها منده فان تضاعف السيئات وتعاظمها ان تغتفر بها

السامة وقلة الادب المفضى الى الاختلال وجوب التوقير والاحلال قائم ١٢

له قوله والمدينة خير لهم فلا دلالة فيه على افضلية المدينة على مكة كذا فى المرقاة ١٤ -

له قوله فالى اشفع الخ وليس هذا سر كحافى افضلية المدينة على مكة مطلعا اذ قد يكون

فى المفضل منزلة على الفاضل من حيثية وتلك بسبب تفضيل بفعة المبتغى على المحن

اما لكونه تربة اكثر الصحابة الكرام او لقرب جميعه عليه الصلوة والسلام ولا يبعد ان يراد

به المهاجرون فانه ذم لهم الموت بمكة كما قرء فى محله كذا فى المرقاة ١٢ -

له قوله اللهم حبب الينا المدينة لا ينافى هذا ما سبق انه عليه الصلوة والسلام قال

لمكة انك احب البلاد الى وانك احب ارض الله الى الله وفى رواية لقد عرفت انك احب البلاد

وصحبا بركاتنا في صاعها ومدناها وانقل حماها فاجعلها بالبحفة متفق عليه
وعن عبد الله بن عمر في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة رأيت امرأة
سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتى نزلت بمحبة فتناولتها ان وباء المدينة
نقل الى محبة وهي بالبحفة رواة البخاري وعن ابن هريرة قال قال كان الناس اذا
سروا اول الثمرة جاؤا به الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا اخذها قال اللهم بركاتك

الى الله واكرهها على الله فان المراد به المبالغة اولاه لما اوجب الله على المهاجرين
بجاءرة المدينة وتركة التوطن والسكون بركة السكينة طلب من الله ان يزيد محبة المدينة
في قلوب اصحابه لئلا يميلوا يادى الميل غرضه اذ المراد بالبحفة الزائدة الملائمة
للملاذ النفس ونفى مشاقها لا المحبة المترتبة على كثرة المثوبة فالمحبة مختلفة كذا في التمهيد
له قوله اللهم بركاتك الخ ثم علماء نوالها في فضل مكة على المدينة وما لا عكس القضية لهذا
الحديث ولنا حديث عبد الله بن عدي بن حمراء قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الحزورة فقال والله انك خير ارض الله واحب ارض الله الى الله ولولا اني
اخرجت منك لم خرجت رواة الترمذي وابن ماجه وحديث ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لمكة ما طيبك من بلد ولحبك الى ولولا ان قومي اخرجوني منك ما
سكنت غيرك رواة الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب اسناد اوامدعاء النبي صلى الله
عليه وسلم بمثل دعاء ابراهيم عليه الصلوة والسلام فانما كان في الرزق من الثمرات ولا ريب
في اكثرية ثمة المدينة وليس هذا بسبب لافضليتها كما ذكرنا في شرح النقاية وقال في
عمدة القاري فان قلت الاستدلال به على تفضيل المدينة على مكة ظاهر قلت نعم ظاهر
من هذه الجهة ولكن لا يلزم من حصول افضلية المفضل في شئ من الاشياء ثبوت
الافضلية على الاطلاق فان قلت فعلى هذا يلزم ان يكون الشاهد اليمن افضل من مكة

في ثمرها وبارك لنا في مد ينسأ وبارك لنا في ما عنا وبارك لنا في مدنا اللهم ان ابراهيم عبدك
وظليك ونبيك واني عبدك ونبيك وانه دعاك لمكة وانا ادعوك للمدينة
بمثل ما دعاك لمكة ومثله معه ثم قال يدعوا صغرو وليد له فيعطيه ذلك الثمر
رواه مسلم وعنه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة
منعفى ما جعلت بمكة من البركة متفق عليه وعنه ابن هريزة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تاكل القرى يقولون يثرب وهي المدينة تنفي
الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد متفق عليه وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة رواه الترمذي
وقال هذا حديث حسن غريب وعنه جابر بن عبد الله ان اعرابيا باع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاصاب الاعرابي وعك بالمدينة فاني النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا محمد اقلني بيعتي فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلني
بيعتي فاني ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فاني فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انا المدينة كالكيتر تنفي خبثها وينصع طيبها متفق عليه وعنه ابن هريزة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شراها

= لقوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في ما لنا واعدنا ما لنا قلت التاكيد لا يستلزم
التكثير المصروح به في حديث الباب وقال ابن خزم لا حجة في حديث الباب لهم لان تكثير
البركة بها لا يستلزم الفصل في امور الآخرة ١٢-

له قوله منعفى ما جعلت بمكة من البركة اي مثليه في الاوقات وهو لا ينافي كون مكة افضل
منها باعتبار مضاعفة الحسنات فان الاول ارتفاق حسى دنوى والثاني اخروى عنوى
كذا في المرقاة ١٢-

كما ينفي الكبريخيث الحد يد رواه مسلم وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من بلد الاسيطة الدجال الامكة والمدينة ليس لقب من انقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها في نزل البسطة فتروح المدينة باهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق متفق عليه وعنه ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطائف ولا المدجال متفق عليه وعنه ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان رواه البخاري وعنه سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكيد اهل المدينة احد الا اتاع كما يتاع الملعون في الماء متفق عليه وعنه جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سمي للمدينة طابة رواه مسلم وعنه انس بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر نظر الى جدان المدينة اوضع راحلته وان كان على دابة حركها من جهار رواه البخاري وعنه سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احد جبل يحبنا ونحبه رواه البخاري وعنه جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اوحى الى ابي هريرة الثلاثة زلات فني دار هجرتك المدينة او البحرين او قسرين رواه الترمذي وعنه رجل من آل الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زارني متعبا

له قوله اي هؤلاء الثلاثة الخ وهو يشكل فان التي رآها وهونكة انها دار هجرتهم واما بالهجرة اليها هي المدينة كما في الاحاديث التي اجمع من هذا او قل يجمع بانه التي اليه بالتحجير بين تلك الثلاثة ثم عين له احداها وهي افضلها كذا في المرقاة ١٢

له قوله من زارني الخ في فقهاء الذين قال مشائخنا منهم الله تعالى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم

كان في جوارى يوم القيامة ومن سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شهيدا
وشفيها يوم القيامة ومن مات في احد الحرمين بعثه الله من الأمنين يوم
القيامة رواه البيهقي في شعب الايمان وعنه ابن عمر فروعا من حج فزار قبري
بعد موئي كان كن زارني في حياي رواه البيهقي في شعب الايمان وعنه يحيى بن
سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وقبر يحفر بالمدينة
فاطلع رجل في القبر فقال بشئ مضجع المأو من فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشئ ما قلت قال الرجل اني لمراد هذا انما اردت القتل في سبيل الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمثل القتل في سبيل الله ما على الارض بقعة

من افضل المسدوبات وفي مناسك الفارسي وشرح المختار انها قريبة من الوجوب
لمن له سعة ١٢-

له قوله فزار قبري القاء التعقيب دالة على ان الاسباب ان تكون الزيارة بعد الحج كما
هو مقتضى القواعد الشرعية من تقديم الفرض على السنة وقد روى الحسن عن
ابي حنيفة تفصيلا حسنا وهو انه ان كان الحجاج فزارها فادب حسن المحاج ان يبدأ بالحج ثم
يثني بالزيارة وان بدأ بالزيارة جاز وان كان الحجة فزارها فادب حسن المحاج ان يبدأ بالزيارة
والاظهر ان الابتداء بالحج اولى لا لعلاق الحديث ولتقديم حق الله على حقه صلى الله
عليه وسلم ولذا تقدم تحية المسجد النبوي على زيارة المشهد المصطفى كذا في المرتبة
له قوله ما على الارض بقعة احب الي وقد اجمع العلماء على ان الموت بالمدينة افضل
بعد اختلافهم ان المجاورة بركة افضل او بالمدينة اكمل ولهذا كان من دعاء عمر
رضي الله عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي بببلد رسولك وليس
فيه دلالة على افضلية المدينة بل لافضلية البقعة المكيكة وقد قام الاجماع على

أحب إلى أن يكون قبري بها منها ثلاث مرات رواه مالك مرسلًا وعن ابن عباس
قال قال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بوادي
العقيق يقول أتاني الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك
وقل عمرة في حجة وفي رواية وقل عمرة وحجة رواه البخاري -

كتاب البيوع

باب الكسب وطلب الحلال

وقول الله عز وجل كلوا من الطيبات واعلموا اصلها عن المقداد بن معدي
كرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن
يأكل من عمل يديه وإن بنى الله داراً أو عليه السلام كان يأكل من عمل يديه رواه البخاري

عنه أنها أفضل من مكة بل من الكعبة بل من العرش الأعظم كذا في المرات ١٢
لحقوله وقل عمرة في حجة فالصواب في معناه أن ثواب الصلوة فيه يعدل ثواب عمرة في ضمن
حجة وفيه إشارة إلى أن العمرة إذا كانت مقرونة في الحجة بأن يكون سفرهما واحد لخير من
العمرة المفردة شتم لما كان هذا الوادي يقرب المدينة وما حولها يدخل في فضلها
كذا في المرات ١٢ -

ثم قوله من عمل يديه وأفضل أسباب الكسب الجهاد ثم التجارة ثم الزراعة ثم الصناعة كذا في
الاختيار شرح المختار والتجارة أفضل من الزراعة عند البعض ولا أكثر على أن الزراعة
أفضل كذا في الوجيز للكردي قاله في العالم الكبيرية وقال النووي وحديث البخاري صريح
في ترجيح الزراعة والصناعة لكنهما عمل يديهما لكن الزراعة أفضلها العموم النفع بها للأدنى

وعن ١٢٠ الفخ بن خديج قال قيل يا رسول الله اى الكسب اطيب قال عمل الرجل بيده
 وكل بيع مبرور رواه احمد وعنه ابن عباس ان النبي ﷺ سئل عن اجرة كتابة المصحف فقال
 لا بأس انما هم معتودون وانما ياكلون من عمل ايديهم رواه رزين وعنه ابى بكر
 بن ابي مريم قال كانت لمقدام بن معدى كرب جارية تبيع اللبن ويقبض المقدام
 ثمنه فقبيل له سبحانه الله ابيع اللبن وتقبض الثمن فقال نعم وما بأس بذلك
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لياأتين على الناس زمان لا ينفع فيه
 الا الدينار والدرهم رواه احمد وعنه نافع قال كنت اجهز الى الشام والى مصر فجهزت
 الى العراق فاتيتم ام المؤمنين عائشة فقلت لها يا ام المؤمنين كنت اجهز الى الشام
 فجهزت الى العراق فقالت لا تفعل مالك ولتجراش فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يعلم ولا يعمم الحاجة اليها كما صرح به في عدة القارى ١٢٠ -

له قوله سئل عن اجرة كتابة المصحف الخ والاصل ان كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز
 الاستجارة عليه عندنا وعند الشافعي رحمه الله يعصى كل ما لا يتعين على الاجير لانه
 استجار على عمل معلوم غير متعين عليه فيجوز ولنا قوله عليه الصلوة والسلام اقرأ القرآن
 ولا تاكلوا به في اخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عثمان
 بن ابي العاص وان اتخذت مؤذنا فلا تأخذ على الاذن اجرا ولا ان القرية متى حصلت
 وقعت عن العامل ولهذا اعتبر اهليته فلا يجوز له اخذ الاجر من غيره كما في الصوم والصلوة
 وبعض مشائخنا استحسنوا الاستجارة على تعلم القرآن اليوم لانه ظهر التوفى في الامور
 الدينية ففي الامتناع تفويض حفظ القرآن وعليه الفتوى قاله في الهداية ولذلك
 قال في العالملية ولو استأجر رجلا ليكتب له مصحفا او شعر لم يمين الخط جازو ذكر الشيم
 الامام المعروف بخواجه اده انه لا يكره ذلك كذا في فتاوى قاضي خاں ١٢٠ -

يقول اذا سبب الله لاحد كره من قاصد وجه فلا يرد عليه حتى يتغير له او يتكر له
رواه احمد وابن ماجه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المسلمين فقال
يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعلموا اصلها وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا
كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم ذكر ان الرجل يطيّل لسفرا شعث اغبر يديه الى الصلاة
يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاقى
يتمتع بذلك رواه مسلم وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال لا يكسب عبد مال حرام فيتصدق منه فيقبل منه ولا
ينفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاهيا الى النار ان الله
لا يحب السيئي بالسيئ ولكن يحو السيئ بالحسن ان الحديث لا يحو الحديث رواه احمد
وكذا في شرح السنة وعن ابن عمر قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم
حرام لم يقبل الله تعالى منه صلوة ما دام عليه ثم ادخل اصبعيه في اذنيه وقال
صمنا ان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سمعته يقول رواه احمد والبيهقي في
شعب الايمان وقال اسناده ضعيف وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يرد على الجنة لحم نهبت من السمحت وكل لحم نهبت من السمحت كانت النار
اولى به رواه احمد والدارقطني في شعب الايمان وعن ابي بكر بن ابي
الوارث

له قوله لم يقبل الله تعالى له صلوة المعنى لم يكتب الله له صلوة مقبولة مع كونها مجزئة مسقط
للقضاء كالصلوة في الدار المغصوبة وهو الاظهر لقوله تعالى انما يقبل الله من المتقين
والثواب اغما يقرب على القبول كما ان الصحة مترتبة على حصول الشرائط والاركان
والتقوى ليست بشروط للصحة الطاعة عند اهل السنة والجماعة كذا في المرقاة ١٣-

صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة جسد غذى بالحرام رواه البيهقي في
شعب الايمان وعن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب الحلال
فريضة بعد الفريضة رواه البيهقي في شعب الايمان وعن ابن هريزة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء بما اخذ منه
امن الحلال ام من الحرام رواه البخاري وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير
من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات
وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يرتقى فيه الا وان لكل ملك حمى
الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب متفق عليه وعن الحسن بن علي قال
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الصدق
طامينة وان الكذب ريبة رواه احمد والترمذي والنسائي وروى الدارمي الجملة

له قوله وبينهما مشتبهات اعلم ان هذا الحكم بناء على الاخذ بالتقوى والاحوط والا فتن
ثبت بالدلالة الشرعية ان الاصل في الاشياء الابدية وهو مذهب جمهور
الحنفية واشافعية كما في مسلم التوراة. وقد اسدل عليه في التوضيح وتمسك
بها في التوضيح والتلخيص في عدة مواضع نقلنا نسخة الى من فقها بارى اختلف في حكم
المشتبهات فقليل التحريم وهو مردود وقيل الوقف وهو كاللاف فيما قبل الشرع
انتهى وقد اثبت اصل الاباحة الشيخ عبد الحق في نقاري في شرح المشكوك وجمهور الاصول
والفقهاء وشرح الحديث. النصوص القياسية والاذ باروا انما. وكثير من حقق الاباحة
العلماء الشافعي في رد المحتار شرح الدر المنثور. وفي تفسير النظام في مسند الامام ١٢.

الاول فقط وعن وابصة بن معبد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا وابصة
 جئت تسأل عن البر والآخر قلب نعم قال فجمع اصابعه فضرب بها صدره وقال
 استفتت نفسي استفتت قلبك ثلاثا البر ما اطمأنت اليه النفس واطمأن اليه
 القلب والآخر ما حاك في النفس وتردد في الصدر وان افتاك الناس رواه احمد
 والداري وعن عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ
 العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما به بأس رواه الترمذي
 وابن ماجه وعن عائشة قالت كان ابني بكر غلام يخرج له الخمر لرجل كان
 ابوبكر يأكل من خراجها فجاء يوما بشئ فاكل منه ابوبكر فقال له الغلام تدرى
 ما هذا فقال ابوبكر وما هو قال كنت تكلمت لاسنان في الجاهلية وما احسن لكم
 الا الى خذ عنه فلقيني فاعطاني بذلك فخذ الذي اكلت منه قالت فادخل
 ابوبكر يده فقلع كل شئ في بطنه رواه البخاري وقد سبق حديث شرب عمر ابن
 الخطاب لبنا في كتاب الزكوة وعن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن السنور

له قوله فقلع كل شئ في بطنه قال ابن المالك اخذ منه الشافعي رحمه الله ان من اكل
 الخمر او هو عاربه او جاهل شتم لم يزمه ان يتقيا جميع ما اكله فور او قد جعله على
 القاري من باب الميراث ملقط منه ١٢ -

له قوله نهى عن ثمن السنور انتهى عن ثمن السنور تنزيهي والجمهور على جواز بيعه
 قاله في المعات وقال في المراتب عن ابن مارك وكراه بعض بيع السنور الا على
 والوحشي بظاهر الحديث وحمله الاكثر ونهى الوحشي منها للجهنم تسليمه فانه
 لو ربط لا ينتفع به لان نفعه صيد الفارة ولو لم يربط لو يما ينفر فيضيق المال المصروف
 في ثمنه ١٢ -

والکلب الکلب صید رواہ النسائی وهذا سند جيد وعنه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن ثمن الکلب الا الکلب المعلم رواہ احمد والنسائی وعن ابن عباس قال وخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثمن الکلب للصید رواہ امامنا

لہ قولہ غی عن ثمن السنور والکلب والحديث یؤید مذهب ابی حنیفہ واجماعہ فی تجزیم بیع الکلب لان المناسبة بین المتعاطفین فی النہی توجب ذلک فهو مکروہ لاحرارہ واطلاق الحديث علیہ باعتبار حصولہ بادی الکاسب کذا فی المرقات ۱۲۔

لہ قولہ الکلب صید فظہر ان الحديث یحذف الاستثناء صحیح والاستثناء زیادۃ علی احادیث النہی عن ثمن الکلب وزیادۃ الثقة مقبولة فوجب قبولہا کذا فی الجوہر النقی واعتراض بان الدلیل لخص من المدعی فان المدعی جواز بیع الکلاب مطلقا والدلیل یدل علی جواز بیع کلب الصید والماشیۃ لا غیر واجیب بان ذکرہ لا یطال شمول العموم الذی هو مدعی الخصم واما اثبات المدعی فثبت بحديث ذکرہ فی الاسوار وروایۃ عبد اللہ بن عمر وبن العاص رضی اللہ عنہ انہ قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کلب باربعین درهما من غیر تخصیصہ بنوع قالہ فی العناية ولكن فی البحر من المبسوط انہ لا یمیز بیع الکلب العقور الذی لا یقبل التعلم فی الصحیح من المذهب کما فی رد المحتار وما روی من النہی عن ثمن الکلب فی الروایات الصحاح فهو محمول علی النسخ کان فذلک فی الابتداء وحین امر بقتل الکلاب او بحمل علی التنزیہ او علی ارادة الکلب العقور وغیر العلم ونخص العام بهذا التخصص کذا فی تنسیق النظام فی سند الامام ۱۲۔

لہ قولہ رض الخ فلفظ الرخصة دال علی الاستباحۃ لذلک فی عقود الجوارح نسیفہ ونشیہ۔ او الکلاب قد کان حکما ان تقتل کلابا ولا یحمل لاحد احد اسلحہ شیء منها فلم یکن یجوز

ابو حنيفة وهذا سند جيد ليس في طريقه الكندي وعن عمر بن شعيب عن ابيه عن
 جده عبد الله بن عمر فانه قضى في كلب صيد قتله رجل باربعين درهما وقضى في
 كلب ماشية يكش رواه الطحاوي وعن عطاء قال لا بأس بثمن الكلب السلوقي
 رواه الطحاوي وعن الزهري انه قال اذا قتل الكلب المعلم فانه يقوم قيمته فيخرج
 الذي قتله رواه الطحاوي وعن ابراهيم قال لا بأس بثمن كلب الصيد رواه الطحاوي
 وعن عبد الله بن عمر ومن العاص انه قضى في كلب الصيد اربعين درهما رواه
 البخاري في تاريخه وسعيد بن منصور والبيهقي وفيه اسماعيل هو ابن حساس
 ذكره ابن حبان في الثقات وفي رواية لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يثن ثمن الكلب ومثله البغي وحلوان الكاهن وفي رواية للبخاري ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يثن ثمن الدم وثمن الكلب وكسب البغي ولعن اكل الربا

حينئذ يميز ولا يثمنها بحلال فما كان الانتفاع به محرما ما دام كاهنا فانه حر ان بعد ذلك قد
 نفي ما يجوز الانتفاع بالكلاب فلما ثبتت الاباحة بعد النفي واباح الله عز وجل في كتابه ما اباح بقوله
 وما علمتم من الجوارح مكليين اعتبرناكم ما ينتفع به هل يجوز بيعه ويحل ثمنه ام لا فربنا المحامد
 الاهلي قد نفي عن اكله وبيع كسبه والانتفاع به فكان بيعه اذا كان هذا حكمه حلالا لثمنه
 حلالا لاقاله في شرح معاني الآثار ١٢ -

له قوله هذا سند جيد الخ كذا في فتح القدير وعقود الجواهر المنيفة ١٢

له قوله لم يثن ثمن الكلب النقي عنه تنزيهي فهو مكروه لا حرام عندنا لادانته اخذته من الميراث
 له قوله هو البغي ومن السحت اى ما خبث من الكاسب فلزم منه العار ما اخذ كاهن وراثة
 والمنع على الغناء وهو البغي ولجرح الحمام بشرط الدرا المختار ورد المختار لم يقطع منها ١٢ -
 قوله لم يثن ثمن الدم في شرح السنة بيم الدم لا يجوز لانه نجس وحل بيعهم نهيه عن ثمن الدم

وموكله والواشمة والمستوشمة والمصنوع وفي شرح السنة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحى عن كسب الزمارة وعن بحينة انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجرة الحمام فتهاه فلم يزل يتأذنه حتى قال اعلفه ناضحك واطعمه رقيقك رواه مالك والترمذي وابدوداود وابن ماجه وعن انس قال سمع ابا طيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع من تمر وامر اهله ان يتخفروا عنه من خراجيه متفق عليه وعن جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفم وهو مكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام ف قيل يا رسول الله

= ابو الحمام وجعله في تنزيه كذا في المرقاة ١٢

١. قوله للمصور اراد به الذي يصور صورة الحيوان دون من يصور صورة الاشجار والنبات لان الاصنام التي كانت تعبد كانت على صور الحيوانات كذا في المرقاة ١٢ -

٢. قوله فتهاه هذا في تنزيهه للارتقاء عن دنى الاكساب وللحث على مكارم الاخلاق ومعالي الامور ولو كان حراما لم يفرق فيه بين الحر والعبد فانه لا يجوز للسيد ان يطعم عبدا ما لا يحل كذا في المرقاة وقال في رد المحتار وحديث النخعي وهو ما ذكره صاحب السنن باسناده الى رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كسب الحمام خبيث وكن الكلب خبيث وكن البغي خبيث، منسوخ اي بما روى انه عليه الصلاة والسلام قال له رجل ان لي عيالا وغلاما فما اطعم عيالي من كسبه قال نعم زيلعي واجاب الاتقاني بحمل حديث الحبث على الكراهة طبعاً من طريق المروعة لما فيه من الحسنة والدناءة قال علي اننا نقول رواه رافع ليس كابي عباس في الضبط والاتقان والفقهاء يعمل بحديث ابن عباس ودنهاه وفي الجوهرة وان شطط الحمام شيئاً على الحمامة كره ١٢ -

٣. قوله: امر له بصاع فيه دليل على جواز الحمامة وجواز اخذ الاجرة عيها كذا في عمدة القاري ١٢ -
٤. قوله الميتة اي يحرم منها كلها فقط لا الاستنفاع بجلدها بعد الذبح خلافا لما لا

أرايت شحوم الميتة فانه تطلي بها السفن ويد منها الجلود ويستصبر بها الناس
مقال لاهر حرام ثم قال عند ذلك قال الله اليهود ان الله لما حرم شحومها اجلوه
ثم باعوه فاكلوا ثمته متفق عليه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس قال
انما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الميتة لحمها فاما الجلد والشعر والصفوف
فلا بأس به وفي اسناد عبد الجبار بن مسلم فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا
ينزل الحديث عن الحسن وسروى الدارقطني ايضا من حديث ام سلمة
رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا بأس بهمسك الميتة اذا دبغ ولا بأس
بصوفها وشعرها وقرنها اذا غسل بالماء وفي اسناد يوسف بن الى السفر وهو

رحمه الله في ذلك ولا الاشتغال بشعرها وقرنها وعظمها وعصبها وحافرها لان الآية في
في بيان حرمة الاكل كما يدل عليه سياقها وان ينسب الحرمة الى الاعيان بما اذا خلافا
لشافعي رحمه الله في جميع ذلك اخذته من التفسيرات الاحمدية ١٢-
لعقوله حرام وقال في عدة القاري واستدل بالحديث من ذهب الى نجاسة سائر اجزاء
الميتة من اللحم والشعر والظفر والجلد والسن وهو قول لشافعي واحمد وذهب ابو حنيفة
ومالك الى ان ملائكة الحيوة لا ينجس بالموت كالشعر والظفر والقرن والحافر والعظم
لان النبي صلى الله عليه وسلم كان له مشط من عاج وهو عظم الفيل وهو غير ما كحل
فدل على طهارة عظمه وما اشبهه انتهى فالصغير في حرام يعود الى البيح لا الاشتغال
وأية انما حرم عليكم الميتة في بيان حرمة الاكل كما يدل عليه سياقها انتقطة من المرات
والتفسيرات الاحمدية ١٢

سنة قوله فلا بأس به وفي الصحيحين قوله عليه الصلاة والسلام في شاة ميمونة رضي الله عنها

كان كاتب الاوزاعي وعنه عن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود
 حرمت عليهم الخمر فمجلوها فباعوها متفق عليه وعنه عائشة قالت قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم رواه الترمذي
 والنسائي وابن ماجه وفي رواية ابى داود والداري ان اطيب ما اكل الرجل من
 من كسبه وان ولده من كسبه قال ابو داود وصحاح ابن ابي سليمان زاد فيه اذا اجتهدتم
 انتهى فمثل هذه الزيادة الغير المنافية لرواية من هو اوثق منه تقبل لانها في حكم
 الحديث المستقل الذي يتفرده به الثقة وعنه النبي قال لعن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقيتها
 وبائعها واكل ثمنها والمشتري لها والمشتري له رواه الترمذي وابن ماجه وعنه ابن
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقيتها وبائعها
 وعاصرها ومعصرها وحاملها والمحمولة اليه رواه ابو داود وابن ماجه وعنه ابن

عنهم اكلها وفي رواية لها فدل على ان ما عدا اللحم لا يحرم فدخلت الاجزاء المذكورة وفيها
 احاديث اخر مرصحة في البحر وغيره قاله في رد المحتار ١٢ -

له قوله ان اولادكم من كسبكم اي من جملة لانهم حصلوا براسة تزوجكم فيكون لكم ان تأكلوا
 من كسب اولادكم اذ انتم محتاجين والا فلا الا ان طابت به انفسهم هكذا قرأه علماءنا
 قاله في المرقاات وكذا قال في الهداية ١٢ -

له قوله فمثل هذه الزيادة الخ هكذا قال الحافظ في شرح النجفة قاله في بذل الجهد ١٢
 له قوله وحاملها قال ابو حنيفة ان الاجرة على ثقل الخمر وحمله طيبة خلاف ما عليه
 و اشارني / لهداية من (١٢٢) العالجواب من جانب ابى حنيفة والحديث محمول على المقرون
 بالتقصيد الخ اي قصدنا شرب كذا في العرف الشاذي ١٢ -

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلمنهن حرام وفي مثل هذا انزلت ومن الناس من يشتري لهو الحديث رواه احمد والترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب وثقه بن يزيد الرازي يضعف في الحديث وفي رواية ابن ماجه عنه قال لبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المغنيات -

باب لمساهلة في المعاملة

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا سمحا اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى رواه البخاري وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا كان فيمن كان قبلكم آتاه الملاك ليقبض روحه فقبل له هل علمت من خير قال ما اعلم قيل له انظر قال ما اعلم شيئا غير اني كنت اباع الناس في الدنيا واجازيم فانظر المومنين وتجاذروا عن المعسر فادخله الله الجنة متفق عليه وفي رواية لمسلم نحوه عن عقبة بن عامر وابي مسعود الانصاري فقال الله انا الحق بذنا منك تجاذروا عن عبدى وعن ابى قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله لا تبيعوا القينات الخ قال القاضي الفاضل مقصور على البيع والشراء لاجل التغنى وحرمة شهاده بيل على فساد بيعها والجمهور يبيعونها والحديث مع ما فيه من الضعف للطعن في روايته متروك بان اخذ الثمن عليهن حرام كخذ ثمن العنب من النباذ لانه اعانة وتوسل الى حصول محرم لا لان البيع غير صحيح قاله في المهرقات ١٢

له قوله ثمهن حرام اى ما كان منه على غنائها فان الماخذ منظر اليه في الحكم على المشتق ولا يحرم الثمن اذا باعها من غير نظر الى وصف غنائها كذا في الكوكب الدرى ١٢ -

ايكم وكثرة الخلف في البيع فانه ينفق ثم يحق رواه مسلم وعنه ابن مبررة قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخلف منفقة للسلعة محقة للبركة متفق عليه
وعنه ابن ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة
ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولمهم عذاب اليم قال ابو ذر واوا وخسر وامن هم
يا رسول الله قال المستبطل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب رواه مسلم
وعنه ابن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق الأمين
مع النبيين والصديقين والشهداء رواه الترمذي والدارقطني
ورواه ابن ماجه عن ابن عمر قال الترمذي هذا حديث غريب وعنه قيس
ابن ابي غريرة قال كنا نسمي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم التماسرة فمنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمانا باسمه هو احسن منه فقال يا معشر التجار
ان البيع يحضره انلغوا الخلف فشوبوه بالصدقة رواه ابو داود والترمذي

له قوله المسهل قال الشافعية من اسبل بدون التخت ليس له وعيد واما الاصناف
فيذكرون المسئلة بلا قيد فاذن لا يتبدل الحكم ان اختاره المصلحة كذا في العرف الشاذ
له قوله التماسرة دل الحديث على جواز الدلالة والسمرة وفي كتبنا ان الدلال يجوز له
ان يأخذ الاجرة من المشتري او بائعه او من كليهما ان كان يعرف كذلك واختلف في
المفاضلة بين التجارة والزراعة ومحاربان التجارة افضل كذا في العرف الشاذ ١٢ -
سئل قوله فشوبوه بالصدقة قال المخطئ وقد حقه بهذا الحديث بعض اهل الظاهر من
لا يرى الزكوة من اموال التجارة ورواه عنه وكان يجب فيها صدقة كما يجب في سائر الامور
الظاهرة لاهلهم النبي صلى الله عليه وسلم به ولم يقتصر على قوله فشوبوه بالصدقة
قال الشيخ وليس فيما ذكره دليل على ما ادعوه لانه انما ادعوه في هذا الحديث

والنسائی وابن ماجہ وعن عبيد بن رفاعہ عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التجار يحشرون يوم القيامة نجارا الا من اتقى وبر وصدق رواه الترمذى وابن ماجه والدارى وزوى البيهقى فى شعب الايمان عن البراء وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح -

باب الخیار

وقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل لان تكون تجارة عن تراضٍ منكرو قوله أو فوا بالعقود - عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبائع كل واحد منهما بالخيار على صاحبه

بشيء من الصدقة غير معلوم المقدار فى تغايف الايام من الاوقات لتكون كفارة عن اللغو والخلط واما الصدقة المقدرة التى هى ربح العشر الواجبة عند تمام الحول فقد وقع البيان فيها من غير هذه الجهة ثم هو على الامة واجماع اهل العلم فلا يعد قول هؤلاء معهم خلافا كذا فى بذل المجهود ۱۲ -

له قوله لا تأكلوا الخ قال صاحب المدارك والآية تدل على نفي خيار المجلس لان فيها باحة الاكل بالتجارة عن تراضٍ من غير تقييد بالتفرق عن مكان العقد والتقييد به تزيادة على النص كذا فى التفسيرات الاحدية ۱۲ -

له قوله او فوا بالعقود والبيع عقد يلزم الوفاء بظاهر الآية وفى اثبات خيار المجلس على لزوم الوفاء به اخذته من عدة القارى ۱۲

له قوله المتبائع كل واحد منهما بالخيار على صاحبه الخ وبينا انه اذا اوجب احد المتعاقدين بالبيع فالآخر بالخيار فان شاء قبل وان شاء لم يقبل وللرجب خيار الرجوع عما

ما لم يفرق الأبيح الخيار متفق عليه ورواه محمد في الموطأ وقال ولهذا تأخذ

قال قبل قول صاحبه قبلت وهذا خيار القبول ثابت قاله في المهرقات وقال في الهداية
قال الشافعي رحمه الله يثبت لكل واحد منها خيار المجلس لقوله عليه الصلوة والسلام
المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا وأنا ان في الفسخ ابطال حق الآخر فلا يجوز الحديث بحمول على خيار
القبول وفيه اشارة اليه فانه متبايعان بحالة المباشرة لا بعد ها ويحكمه فيحمل عليه ١٢ -

له قوله ما لم يتفرقا اختلفوا في تأويله على اقول الأول ان معناه التفرق بالاقرار وهو قول
ابراهيم النخعي وسفيان الثوري في رواية ومالك والي حنيفة ومحمد فقالوا المراد به انه اذا

قال البائع بعث وقال المشتري اشتريت فقد تفرقا بالاقرار ولا شيء لهما بعد ذلك خيار ريثم
البيع ولا يقدرا المشتري على سراد البيع لا بخيار الرؤية او خيار العيب او خيار الشرط الثاني ان

المراد التفرق بالابدان فلا يتم البيع بدونها وبه يلزم البيع وهو قول الشافعي واحمد واهل الظاهر
والقول الثالث ان معناه التفرق بالابدان لكن لا على ما فهمه اصحاب القول الثاني قال عيسى

بن ابيان معناه ان الرجل اذا قال لرجل قد بعثت عبدي هذا بالف درهم فللمخاطب بذلك
القول ان يقبل ما لم يفارق صاحبه فاذا افترقا لم يكن له بعد ذلك ان يقبل قال ولولا ان

هذا الحديث جاء ما علمنا ما يقطع للمخاطب من القبول فلما جاء هذا الحديث علمنا ان افتراق
الابدان بعد المخاطبة بالبيع يقطع القبول وهذا التفسير مروى ايضا عن ابي يوسف رحمه الله

وعيسى بن ابيان هذا من اصحاب محمد بن الحسن هذا المختص ما في التعليق للمجهد ١٢ -

له قوله الابح الخيار اي الابح شرط فيه الخيار الى ثلثة ايام فانه يبقى فيه الخيار بعد تفرق
الاقرار ايضا وكذا بعد تفرق الابدان وهو مشترك بين القائلين بالتفرق قولين القائلين

بالتفرق بمنا فاتهم متفقون على بقاء الخيار في البيع بشرط الخيار بعد التفرق التعليق للمجهد مختصرا ١٢ -
له قوله ولهذا تأخذ فيه وفي قوله الآخر بعد ذكر التفسير وهو قول ابي حنيفة تصريح بانها لم يترك

وتفسيره عندنا على ما بلغنا عن ابراهيم النخعي انه قال المتبايعان بالخيار لم يتفرقا

هذا الحديث بالقياس ولو يدعى العمل به كما هو المشهور على السنة بل انها محل الحديث على ما
حل عليه النخعي ولذا به كذا في التعليق المجيد ١٢

له قوله وتفسيره عندنا ما ورد على قوله وبهذا تأخذ ان الحديث بظاهره يثبت خيار المجلس
والخفية ليسوا باقائين به فكيف يعمر قوله وبهذا تأخذ اشارة الى الجواب عنه بتفسير الحديث
بالتفرق القول وقد طال الكلام بين اصحاب التفرق القول ومثبتي خيار المجلس فقضا
ودفعاما اصحاب خيار المجلس فاوردوا على اصحاب التفرق القول وجوه الاول انه تفسير
مخالف للتبادر والجواب عنه على ما في شرح معاني الآثار وقم القدير وغيرهما ان التفرق كثيرا
ما استعمل في الكتاب والسنة في التفرق القول كما في قوله تعالى وما تفرق الذين اوتوا الكتاب
الا من بعد ما جاءتهم البينة وقوله تعالى ان يتفرقا يعني الله كلاما من سعتوا والمراد به تفرق
قول الزوجين في الطلاق بان يقول الزوج طلقناك والمرأة اقبلت وقوله صلى الله عليه وسلم
فترقت بنو اسرائيل على ثنتين وسبعين فرقة يستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة
الثاني ان الخبر ورد بلفظ المتبايعين والبيعين وهذا اللفظ لا يطلق الا بعد حصول تفرق
القول وتتمام العقد فلا يكون الخيار الابعده وان هو الاخيالا للمجلس فلا بد ان يحل التفرق
على التفرق البدئي والجواب عنه على ما في الهداية وشرحها ان هذا انفال منهم عن
مقتضى اللغة فان المتساويين ايضا قد يسمى متبايعين لمناسبة القرب وقد قال صلى الله
عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه فقد سعى قرب البيع يبيعا فيمكن ان يكون سعى الغير
المتفرقين قولنا في هذا الحديث بالمتبايعين المقربا منه وايضا المتبايع بالحققة انما يكون
من يباشر العقد لاقبله ولا بعده فان كلامه ابعد الفراغ وقبل المباشرة متبايعان مجازا بانهما
ما كان او ما يكون وحالة المباشرة انما هي ما اذا صدر عن احدهما الايجاب وقصد الآخر =

قال ما لم يتفرقا عن منطق البيع اذا قال البائع قد بعثتك فله ان يرجع

= تلفظ القبول ولم يتفرقا بعد الثالث ان هذا التفسير يخالف ما فهمه ابن عمر وعمل على وقفه فلا يعتبر به واجاب عنه الزبيدي وغيره بانه تقر في الاصول ان تأويل الصحابي لمحتل التأويل واختياره لا يحيد التأويلين ليس بحجة ملزمة على غيره ولا يمنع عن اختيار تأويلي غيره وقال الطحاوي في شرح معاني الآثار قد يجوز ان يكون ابن عمر اشكلت عليه الفرقة التي سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم ما هي فاحتلت عنده الفرقة بالابدان على ما ذهب اليه عيسى بن ايان واحتلت عنده الفرقة بالاقرار على ما ذهبنا اليه ولم يحضره دليل يدل انه باحدهما اولى منه بما سواه ففارق باثني هديته احتياطا ويحتل ايضا ان يكون فعل ذلك لان بعض الناس يرى ان البيع لا يتم الا بذلك وهو يرى ان البيع يتم بغيره فاراد ان يتم البيع في قوله وقول مخالفه ثم قال الطحاوي وقد روى عنه ما يدل على ان رأيه كان الفرقة بخلاف ما ذهب اليه ان البيع يتم بها وذلك ان سليمان بن شعيب قال نا بشر بن بكر حدثني الا و راى حديثي الزهري عن ابن عبد الله عن ابن عمر انه قال ما ادركت الصفقة حيا فهو من مال المبتاع فهد ابن عمر قد كان يذهب فيما ادركت الصفقة حيا فهلك بعدها انه من مال المشتري فدل ذلك على انه كان يرى ان الصفقة تتم بالاقرار قبل الفرقة التي تكون بعد ذلك وان المبيع ينتقل بذلك من ملك البائع الى المشتري حتى يهلك من ماله اذا هلك والرابع ان هذا التفسير يخالف ما قضى به ابو برزة ونسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم كما اخرج الطحاوي والبيهقي انهم اختلفوا اليه في رجل باع جارية فنام معها البائع فلما اصبح قال لا ارضى فقال ابو برزة ان النبي عليه السلام قال البيعان ما لم يتفرقا وكان في خباء وشعروا وخرجا ايضا عن ابي الوضئ نزلنا منزلا فباع صاحب لنا من رجل

ما لم يقل الآخر قد اشتريت فماذا قال المشتري قد اشتريت بكذا وكذا فله ان يرجع ما لم

فيهما فاقمنا في منزلنا وما وليلتنا فلما كان الغد قام الرجل يسرع فرسه فقال صاحبه انك قد بعثتني فاختصم الى ابي برزة فقال ان شئت اقصيت بينكما بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول الميعان بالخيار ما لم يتفرقا وما اداكما تفرقتما واجاب عنه الطحاري بقوله في هذا الحديث ما يدل على انها كانتا تفرقا بل ايد انهما لان فيه ان الرجل قام يسرع فرسه فقد تنحى بذلك عن موضع الى موضع فلم يراع ابو برزة ذلك وقال ما اداكما تفرقتما اي لما كنتما متشاجرين احدكما يدعي البيع والاخر ينكره لم تكونا تفرقتما الفرة التي يمت بها البيع واما اصحاب التفرق القري فاورد والتأييد تفسيرهم وبطلان ما ذهب اليه مخالفهم وجوها عديدة منها ان اثبات خيار المجلس وحل التفرق على التفرق البد في يخالف قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود وهذا عقد قبل التخيير وقوله تعالى لا تأكلوا اموالكم بكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض مكرم وبعد الايجاب والقبول يصدق تجارة عن تراض عن غير فوقه على التخيير فقد اباح الله الاكل قبله وقوله تعالى واشهد واذا يتابعتم فانه امر بالتوثيق بالشهادة كيلا يقع التجاحد للبيع والبيع يصدق قبل الخيار بعد الايجاب وان قيل فلو ثبت الخيار وعدم اللزوم بعد فلو لم يبطال هذه النصوص ومنها ان اثبات خيار المجلس يعارضه حديث النخعي عن بيع الغر فان كل واحد لا يدري ما يحصل له هل الثمن ام المثلن ومنها انه خيار مجهول العاقبة في بطل خيار الشرط اذا كان كذلك ومنها ما ذكره الطحاري ان حديث من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يقبضه يدل على انه اذا قبضه حل له بيعه وقد يكون قابضه قبل افتراق بدنه وبدن بائعه وفي المعام كلام مبسوط مقامه الكتب المبسوطه وفيها ذكرناه كفاية لاولي الفطنة وقد شيد الطحاوي اركان المسألة بالنظر والقياس وقال انا قدرنا اموال تملك بعقود في ابدان وفي احوال

يقول البائع قد بعت وهو قول ابى حنيفة والعامّة من فقهاءنا انتهى ويؤيد قول
النخعي الأحاديث الآتية بعد وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا إلا أن يكون صفقة خييار
ولا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله رداء الترمذى وإوداد
والنسائي وقال الترمذى وقد ذهب بعض أهل العلم من أهل الكوفة وغيرهم

ومنافع وأبضاع فكان ما يملك من الأبضاع هو النكاح فكان ذلك يتم بالعقد لا بفرقة بعد النكاح
ما يملك به المنافع هو الإيجارات فكان ذلك أيضا ملوكا بالعقد لا بفرقة بعد العقد فالنظر في
ذلك أن يكون كذلك الأموال المملوكة بسائر العقود من البيوع وغيرها يكون مملوكة بالأقوال
لا بفرقة هذا هو قول ابى حنيفة والى يوسف ومحمد التعليق المجدد لمصنفنا ١١-

عنه قوله ما لم يقل الآخر قد اشترت قال في الهداية إذا وجب أحد المتعاقدين البيع
فالأخر بالخيار أن شاء قبل في المجلس وأن شاء رده وهذا خيار القبول لأنه لم يرتب له
الخيار بل رزقه حكم العقد من غير رضا وإذا لم يفد الحكم بدون قبول الآخر فلم يجبا أن يزوج
نحوه من البطال حتى النذر وأعمال تمتد إلى آخر المجلس لأن المجلس جلع للتفرقة فاعتبرت ساعاته
ساعة واحدة فالحال عسر وتحيقا ليس كذلك في التعليق المجدد ١٢-

له قوله ما لم يتفرقا فعل المأد بالتفرق لفرق الأيدي فإنه لا يكون إلا بعد تمام العقد وبه
يتقوى مذهبا قاله في المرقا ١٢

له قوله إلا أن يكون صفقة خيار يعني إذا تفرقا بطل خيارهما إلا أن يكون العقد بيع خيار
أي بيعا شرط فيه الخيار كذا في المرقا ١٢-

له قوله أن يفارق صاحبه أي بالبدن بأن يقوم من المجلس ويخرج كما في المرقا ١٢
له قوله خشية أن يستقبله أي لطلب منه الأمانة وهو دليل صريح لذهبنا لأن الأمانة

الى ان الفرقة بالكلام وهو قول الثوري وهكذا روى عن مالك بن انس وعنه الى هيرق
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرقن اثنان الا عن تراض رواه ابو داود
وعنه جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير اعرابيا بعد البيع رواه الترمذي
وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وعنه حكيم بن حزام قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في

لا يكون الا بعد تمام العقد ولو كان له خيار المجلس لما طلب من صاحبه الاقالة كذا في المرقاة
له قوله الا عن تراض اي بعد الايجاب والقبول يصدق تجارة عن تراض غير متوقف
على التخيير فقد اباح تعالى اكل المشتري قبل التخيير فالمراد بالحديث انها لا يتفرقان
الا عن تراض بينهما فيما يتعلق باعطاء الثمن وقبض المبيع والافتقد يحصل الضرر والضرر
منه في الشرع والمال منه ان يشاء ويريد الفراق منجبه الله رغبة في المبيع فان
اريد الاقالة اقاله فيوافق الحديث الاول معنى وهذا نفي تنزيه للاجماع على حل المفارقة
من غير اذن الاخر ولا علمه كذا في المرقاة ١٢ -

له قوله خير الخ قال الطيبي رحمه الله ظاهره لا يدل على مذهب الى حنيفة لانه لو كان
خيارا لمجلس ثابتا بالعقد كان التخيير حيثما كان في المرقاة ١٢ -

له قوله ما لم يتفرقا وقد فرق بينهما بعض اهل اللغة عن ثعلب انه سئل هل
يتفرقان ويفترقان واحدا ام غيران فقال اخبرنا ابن الاعراب عن المفضل قال يفترقان
بالكلام ويتفرقان بالابدان انتهى وقال شيخنا زين الدين هذا يؤيد ما ذهب اليه الجمهور من
ان المراد هنا التفرق بالابدان وقال ابن العربي والذي نقله المفضل ونقل عنه من الفرق بين
التفعل والافتعال لا يشهد له القران ولا يصحده الاشتقاق قال الله تعالى وما
تفرق الذين اوتوا الكتاب فذكر التفرق فواذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم والافتعال في قوله

بيعهما وان كتما وكذا بائعت بركة بيعهما متفق عليه وعن ابن عمر قال قال رجل
للنبي صلى الله عليه وسلم اني اخذت في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة فكان
الرجل يقول متفق عليه وقال محمد بن زكريا ان هذا كان لذلك الرجل خاصة
وقد روى الترمذي من حديث انس ان رجلا كان في عقدته ضعف وكان
يبلغ وان اهله اقوال النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اتجر عليه نداه
النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول الله اني لا اصبر عن البيع فقال
اذا بايعت فقل ها ولا خلافة ورواه بقية اصحاب السنن وروى ابن ماجه بسند
يحيى بن حسن عن ابن عمر قال سمعت رجلا من الانصار يشكو الى النبي صلى الله عليه وسلم
انه يغبن في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة ثم انت بالخيار في كل سلة

= افتقرت اليهود والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة وستفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة
كذا في عمدة القاري ١٢-

له قوله نرى اى نظن ان هذا الحكم خاص به وللنبي صلى الله عليه وسلم ان ينص من شاء بما شاء
قال النووي اختلف العلماء في هذا الحديث فجعله بعضهم خاصا به وانه لا خيار يغبن وهو
الصحيح وعليه الشافعي والحنيفة وقيل للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط ان يبلغ غبن
ثلث القيمة كذا في التعليق المجدد ١٣-

له قوله جبر عليه الخ استدلل به الشافعي واسمد واسباق على جبر السفينة الذي لا يجبر التصف
ووجه ذلك انه لما طلب اهله الى النبي صلى الله عليه وسلم اتجر عليه دما فنهاه عن
البيع وهذا هو الجبر وهو المنع قلنا هذا غي خاص به لضعف عقله ولا يسرى هذا الجبر
على الجاهل بالمال لان في حقه اهدار الامة وبه استدلل بحقيقة الى ان ضعيف العقل لا يجبر
عليه لانه لما قال انه لا يصبر على البيع اذن له فيه بالصفت التي ذكرها فهدا لعل على عدم الجبر عمدة القاري
ملقط منه ١٣-

استعنتها ثلث ليالٍ ورواه البيهقي والبخاري في تاريخه بسند صحيح وروى ابن أبي شيبة
والدارقطني وعبد الرزاق نحوه وعن ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من اشترى شيئا لم يره فهو بالخيار اذا ارآه رواه الدارقطني وابو حنيفة
وروى ابن ابي شيبة والبيهقي نحوه مرسلان وعن علقمة بن ابى وقاص الميشتي
قال اشترى طلحة بن عبيد الله من عثمان بن عفان مالا فقبل لعثمان انك قد
غبننت وكان المال بالكوفة وهو مال آل طلحة الآن بها فقال عثمان لى الخيار
لا اى بيعت ما لمرارة فقال طلحة لى الخيار لا اى اشتريت ما لمرارة فحكما بينهما ما جيبون
مطعم فقضى ان الخيار لطلحة ولا خيار لعثمان رواه الطحاوى والبيهقي -

باب الربوا

وقول الله عز وجل الذين ياكلون الربوا لا يقومون الا لما يقوم الذى يمتبطه
الشيطان من المست ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا وحل الله البيع وحرم

له قوله ثلث ليال قال ابو حنيفة والشافعي وزفر الخيار فى البيع ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة
عليها فان زاد فسد البيع واستدلوا به عليه لانه حكم ورد على خلاف الاصل فيقتصر به على
اقصى ما ورد فيه ويؤيده جعل الخيار فى المصراة ثلاثة ايام واعتبار الثلاث فى غير موضع
عمدة القارى ملتقط منه ١٢ -

له قوله فقضى الخ وكان حكم جيبون مطعم بين عثمان وطلحة رضوا الله عنهم بمحض من الصحة
ولم ينكره احد فكان اجماعا سكتا فتم القدير ملخصا ١٢ -

له قوله ان الخيار لطلحة ولا خيار لعثمان لذلك قال فى الهداية ومن اشترى شيئا لم يره فالبيع
جائز وللعلى اذا ارآه او شأه اخذ بجميع الثمن وان شاء عداه ومن بلغ ما لم يره فلا خيار له ١٣ - له قوله قال

الروا فمن جاءه موغظة من ربه فانهى غلته ما سلف وامرؤ الى الله ومن عاد
 قال تلك اصحاب النار هم فيها خالدون عن جابر قال لعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم آكل الروا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء رواه مسلم وعن
 علي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن آكل الروا وموكله وكاتبه ومائع
 الصدقة وكان ينهى عن النوح رواه النسائي وعن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لياتين على الناس زمان لا يبقى احد الا آكل الروا فان لم يأكله

البيع حرم الروا وتحقيق هذا المقام ان البيع مبادلة مال بمال والروا في اللغة هو الزيادة
 والبيع انما شرح لاجل الروا والزيادة فكان مجرلا از دحت فيه المعاني واشتبهه انه اى
 زيادة حرمت فتحقه الحديث بآياله وهو قوله عليه السلام الخطة بالخطة والشعير بالشعير والتمر
 بالتمر والحلم بالحلم والذهب بالذهب والفضة بالفضة مثلاً بمثل يد بيد والفضل بربوا
 فالرسول عليه السلام نص على هذه الاشياء الستة فوقع الاشتباه فيها وراءها فأنما في علة
 حرمة هذه الاشياء فوجدنا انه اذا كان الجنس متصداً كما يعلم بالمقابلة وكان القدر كيلاً
 او وزناً كما يعلم بالمثالة ويكون يداً بيد يكون الفضل في هذه الحالة ربا يعنى اذا بيع
 بالخطة او الذهب ويكون احدهما زائداً في الكيل او الوزن يكون ذلك ربا حراماً له فوجدنا
 الارزوا مثاله امتساوية في هذا المعنى فيكون الفضل فيها ايضاً حراماً وكذلك
 حكماً بحومة التفاضل في الجص والنورة لاجل تلك العلة اى القدر مع الجنس الشافى
 رحمة الله عليه قال ان العلة في هذه الحرمة هو الطعركما في الاربعة والثمنية كما
 في الثمنين فيكون التفاضل في الجص والنورة حلالاً لان هذه العلة مفقودة فيها و
 مالك رحمة الله عليه قال ان العلة في هذه الحرمة هو الاقتيا تسكاً في الاربعة والاذا خان
 كما في الاخيرين فالتفاضل في الجص للفاسد والسلك الفاسد يكون حلالاً لانهما ليسا

اصابه من بخار و يروى من غباره رواه احمد و اورد و النساى و ابن ماجه
و عن عبد الله بن خطلة غسيل الملائكة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
درهم رجا يأكله الرجل وهو يعلم اشد من ستة و ثلاثين زنية رواه احمد
والدارقطنى و روى البيهقى فى شعب الايمان عن ابن عباس و زاد و قال من
نبت لحمه من السمحت قال النار اولى به و عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الرجا سبعمون جزأ ليسرها ان ينكم الرجل امه و عن ابن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجا وان كثرت ان عاقبته تصير الى قل و لها
ابن ماجه و البيهقى فى شعب الايمان و روى احمد الاخير و عن ابى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتيت ليلة اسرى بي على قوم بطونهم
كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء
أككة الرجا رواه احمد و ابن ماجه و عن عمير بن الخطاب رضى الله عنه ان آخر ما
نزلت آية الرجا و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض و لم يفسرها التافهوا
الرجا و الريبة رواه ابن ماجه و الدارنى و عن عباد بن الصامت قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذذهب بالذهب و الفضة بالفضة و البر بالبر

= ما يقتات و يذخر كما فى التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله الذذهب بالذهب الخ اعلم انه صلى الله عليه وسلم ذكر الاشياء الستة و الحديث
مشهور و يحوز به الزيادة على الكتاب و ظن بعض العلماء انه متواتر و قال الجصاص هذا الحديث
يقرب من التواتر لكنه رواه و النص معلول باجماع القاضيين خلافا للظاهرية فانهم يقتصرون
الحكم على ما ورد به النص نفيا للقياس و هو مرد و دبير ايهين حجة القياس ثم اختلفوا لائمة
فى عللة حرمة الرجا و ذهب الى خيفة القدر و الجنس اى كون العوضين مما يكال و يوزن

والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملم بالملم مثلاً مثل سواء بسواء يد ايديهما
اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يد ايدي رواء مسلم وفي
رواية الشافعي عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا الذهب
بالذهب ولا الورق بالورق ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا
الملم بالملم الا سواء بسواء عينا بعين يد ايدي ولكن بيعوا الذهب بالورق

ومتألمين في الجنس لا في النوع والصفة فاستبدل خيل الجيد بكثير الردى ويداو الجيد والردى سواء
ومذهب الشافعي الطعفي الاربعة والثنية في التجريد ومذهب مالك الامتياز والادخار و
مذهب عبد الملك بن الماجشون الانتفاع والارجم الاقيس الاقرب الى معنى النص
بظاهره ومذهب ابي حنيفة كما بسطوه في الفقه كيف وقد نقل عن الدارقطني والبركا
انهم اخرجوا عن عبادة وانس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ما يوزن مثل بمثل الخ
كذا في تنسيق النظام ١٢

له قوله مثلاً مثل سواء بسواء يد ايدي المراد بالاول المماثلة بالوزن والكيل والثاني اتحاد
مجلس تقابض العوضين بشرط عدم افتراق الابدان وبالثالث الحل لا التضييق كذا في المرتبة
له قوله عينا بعين عقد الصرف ما وقع على جنس الاثمان يعتبر فيه قبض عوضه في المجلس
وما سواه مما فيه الرد يعتبر فيه التعيين ولا يعتبر فيه التقابض خلافا للشافعي في بيع
الطعام بالطعام ولنا قوله عليه السلام عينا بعين فان قيل بعين هذا اللفظ اريد القبض
في الصرف حتى لو افتراق قبل القبض بطل الصرف فكيف يجوز ان يراد به التعيين
في بيع الطعام قلنا بل اريد التعيين فيهما الا ان التعيين في الصرف لا يكون
الا بالقبض فاشترطنا القبض للتعيين لا لعينه فلم يختلف المراد الهداية والكفاية
ملتقط منها ١٢ -

والورق بالذهب والبر بالشعير والشعير بالبر والتمر بالمح والمح بالتمر يد ابيد
 كيف شئتم وفي رواية الطحاوي عن ابي الاشعث الصنعاني انه شهد خطبة
 عبادة انه حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لذهب بالذهب ثوبان^١
 والفضة بالفضة وثوبان ورن ما يوزن والبر بالبر كيلا بكيل والشعير بالشعير ولا بأس
 ببيع الشعير بالتمر والتمر اكثرهما يد ابيد والتمر بالتمر والمح بالمح من زاد او استزاد
 فقد اربى وفي رواية لابن حنيفة نحوه وفي رواية الدارقطني والبراز عن عبادة
 وانس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ما يوزن مثل بمثل اذا كان من
 نوع وما يكال مثله واذا اختلف النوعان فلا بأس به وعن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة
 والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمح بالمح مثلاً بمثل يد ابيد فمن زاد او
 استزاد فقد اربى الاخذ والمعطى فيه سواء رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الذهب بالذهب الا مثلاً بمثل ولا تشقوا بعضها
 على بعض ولا تبيعوا الورق بالورق الا مثلاً بمثل ولا تشقوا بعضها على
 بعض ولا تبيعوا منها غائباً بنا جز متفق عليه وفي رواية لا تبيعوا الذهب
 له قوله وزنا وزن الخ في قوله يوزن وقوله لا بكيل وقوله مثلاً بمثل دلالة ظاهرة لتعليل ابي حنيفة
 لمهمة الربا بالماثلة مع الكيل او الوزن ويعبر عنه بالقدروا الجنس كما حقق في الفقه
 كذا في تنسيق النظام ١١-

له قوله وفي رواية الدارقطني والبراز وفي سندهما ربيع بن صبيح فقد وثقه ابو نهرعة
 وقال الرازي هو اول من صنف الكتب بالبصرة فهو من المرتبة الخامسة ولحديث
 السادسة مقبولة لا تترك قاله في تنسيق النظام ١٢-

له قوله كل ما يوزن الخ هذا اصرح وافصح وادل على ما علل به ابو حنيفة كذا في تنسيق النظام

لا تقبل بيع الجع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنبا وقال في الميزان مثل ذلك متفق عليه وعن أبي سعيد قال جاء بلال إلى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر بطني فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أين هذا قال كان عندنا تمر ردي فبعت منه صاعين بصاع فقال أوه عينان الرديان الرديان لا تقبل ولكن إذا أردت أن تشتري فبئكم التمر ببيع آخر ثم اشتريه متفق عليه وعن جابر قال جاء عبد بن أبي النسيب صلى الله عليه وسلم على الهجرة ولم يشعر

له قوله بيع الجع الخ قال النورى رحمه الله اختير أصحابنا بهذا الحديث أن الحيلة التي يعملها بعض الناس قسلا إلى مقصود الردي ليس بحرام وذلك أن من أراد أن يعطي صاحبه مائة درهم بمائتين فيبيعه ثوبا بمائتين ثم يشتريه منه بمائة لأنه صلى الله عليه وسلم قال بيع هذا واشترى ثمنه من هذا وهو ليس بحرام عند الشافعي وقال مالك و أحمد رحمهم الله حرام أه والاول هو مذهب الامام الاقدم الاعظم وتبعه من تبعه من علماء الامم القائلين اعلم قاله في المرات ١٢-

ثم قوله وقال في الميزان مثل ذلك قال النورى رحمه الله وهذا الحديث مما يستدل به الحنفية على مذاهبهم لانه ذكر في هذا الحديث الكيل والوزن قال الطيبي رحمه الله و ترجمه استدلوا بهم ان علة الردي في الاصناف المذكورة في حديث عبادة الكيل والوزن لا الطعم والنقد لان النبي صلى الله عليه وسلم لما بين حكم التمر وهو المكيل الحق به حكم الميزان ولو كانت العلة النقدية والمطعومية لقول وفي النقد مثل ذلك كذا في المرات ١٣ ثم قوله فبئكم التمر ببيع آخر الخ وهذا الحديث كذا في قوله صريح في جواز الحيلة في الردي الذي قال به ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله كذا في المرات ١٣-

انه عبد فجاو سيدة يريد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعثه فاشترأه
بعبد بن اسود بن ولهم يبيع احدا بعد لا حتى يسأله أعبد هو او حر رواه مسلم
وقد روى الترمذي واورد النسائي وابن ماجة والداري عن سمرة بن

له قوله فاشترأه بعبد بن اسود بن ولهم لا نسيته لانه لم يكن البعير ثم نسيته
بل البعير انما تحقق بعد مجيئ مولاه ثم اعلم ان الحرم في الروا عندنا القدر والجنس فوجد
بمجموعها محرم في ردوا الفضل ووجود احدها كان في ردوا النسيته فيجوز عندنا بيع
العبد بالعبد بن لعدا ولا يجوز ذلك نسيته خلافا لثالثي وغيره وبقولنا قال عطاء بن
الجرابح قال الترمذي باب ما جاء في كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيته ثم روى حديث
سمرة قال هذا حديث حسن صحيح والعلة في هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وغيرهم في بيع الحيوان بالحيوان نسيته وهو قول سفيان الثوري واهل
الكوفة وبه يقول احمد قال الترمذي وسامع الحسن بن سمرة صحيح هكذا قال علي بن المديني وغيره
وفي الاستدراك قال الترمذي قلت للبخاري في قولهم لم يبيع الحسن بن سمرة الا حديث الحقيقة
قال سمع منه احاديث كثيرة وجعل روايته عنه سمعا وصحها انتهى وقال الترمذي وفي الباب
عن ابن عباس وجابر وابن عمر رضي الله عنهم انتهى وحديث ابن عباس عند البراء والطاوي
ورجاله ثقات وحديث ابن عمر عند الطحاوي والطبراني وحديث جابر عند الترمذي وما
رواه اورد عن عبد الله بن عمر بن العاص وفيه فكان يأخذ البعير بالبعيرين الى بلال
قال الترمذي حديث عبد الله بن عمر ضعيف وحديث سمرة اثبت واقرى او كان ذلك
قبل النهي عن الروا فهو منسوخ ثم فيه ضعف آخر من جهة المتن وهو ان البعير الى اجل
بجهول لا يجوز فيكون قد ورد في الابتداء ثم نسخ علان القول مقدم على الفعل ويمكن فيه
الاختصاص بحضرة الرسالة تنسيق النظام عند القاري الجوهري انتهى ملقط منها ١٢

له قوله وقد روى الترمذي الخ ورواه في شرح المسند بن سعيد بن مسعود بن مسعود بن مسعود

جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبيع الحيوان بالحيوان نسيئة وقال
الترمذي هذا حديث حسن صحيح ورواه البزار في مسنده وقال ليس في الباب
اجل اسناد امته وروى ابن ماجه عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا بأس بالحيوان واحدا باثنين يدا بيد وكرهه نسيئة فيه الحجاج بن اوطاة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبيع اللحم بالحيوان قال في المنهاج ويحرم بيع اللحم
بالحيوان من جلته وكذا بغير جنسه من مأكول وغيره في شرح السنة لاختلاف اهل العلم
في بيع اللحم بالحيوان فذهب جماعة من الصحابة والتابعين الى تحريمه واليه ذهب الشافعي
وحديث ابن المسيب وان كان مرسل لكنه يتقوى ببول الصحابة واستحسن الشافعي مذهب
ابن المسيب وذهب جماعة الى اباحته واختارها ابو حنيفة وابو يوسف ولزموا تلميذنا
اذ لم يثبت الحديث وكان فيه قول متقدم من يكون بقوله اختلاف ولان الحيوان ليس
بمال الزيادة ليل ان ينجوز بيع حيوان بحيوانين ببيع اللحم بالحيوان ببيع مال الزيادة بالمال
رجا فيه فيجوز ذلك في القياس الا ان يثبت الحديث فنأخذ به وندع القياس وفي الوقاية
جاز بيع اللحم بالحيوان وقال محمد في الموطأ وهذا مأخذ من باع لحما من لحم الغنم بشاة حية
لا يدرى اللحم اكثر او الشاة اكثر فالبيع فاسد مكروه ولا ينبغي وهذا مثل المزابنة
في المحاقلة وكذا بيع الزيتون بالزيت ودهن السمسم بالسمسم وتفسيره على ما في شرح
الوقاية اذا بيع الحيوان بلحم الحيوان من جنسه لا ينجوز البيع الا اذا كان اللحم اكثر من اللحم
ذلك الحيوان ليكون الزائد في مقابلة السقط اقول - الا حسن عندي ان معنى الحديث
ان يقول لقصاص كبر يخرج من هذه الشاة فيقول القصاب عشرون رطلا فيقول خذ
من اشاة بعشرون رطلا من - منه خذ - اكثر سنت او اقل فعليك فخذ ارفع من التمار
ورجع الحديث الى القياس قاله في المسوى وقال في العالمكية وان اشترى بالحم شاة

قال ابن حبان هو صدوق يكتب حديثه وروى الترمذي عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيوان اثنين بواحدة لا يصلم لئلا يأس به يد ابيد وقال هذا حديث حسن وروى الشافعي في مسنده مرسل عن عبد الكريم الجزري ان زيايد بن ابى مرزوق عن عثمان الخبزي ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث مصداق له فجاء بظهر مسنات فلما نظره النبي صلى الله عليه وسلم قال هلكت واهلكت فقال يا رسول الله الى كنت ابيع البكرين والثلاثة بالبعير المسن يد ابيد وعلت من حاجة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الظفر فقال صلى الله عليه وسلم فذا لك اذ وعند عبد الرزاق من طريق ابن المسيب عن علي انه كره بيعا ببعيرين نسيئة وكذا اخرج ابن ابي شيبة عنه واخرج عبد الرزاق عن معمر بن ابن طاووس عن ابيه انه سأل ابن عمر عن بيع ببعيرين الى اجل فكبره وروى محمد بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه نهي عن بيع البعير بالبعيرين الى اجل والشاة الشاتين الى اجل وروى الطحاوي عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يحجز جيثا فنقدت الابل فامرته ان

صح في القياس لا يجوز الا ان يعلم ان اللحم اكثر من لحم الشاة وهو قول محمد رحمه الله وفي الاستحسان يجوز على كل حال وهو قول ما كذا في فتاوى قاضيهما انتهى وقال في المرات والمرد بالنعى في الحديث ما اذا كان احدهما نسيئة لان المتأخر حيث لا يمكن ضبطه ١٢ له قوله قال ابن حبان الخ وقال الذهبي في الميزان هو واحد الاعلام على اثنين وحديثه روى مسلم مقر زابغيره وروى له الاربعة كذا في عمدة القاري ١٣ -

له قوله يد ابيد الخ قال ابن الاثير في شرحه يدل على صحة قول من منعه النسيئة في الحيوان بالحيوان لانه لما قال له يد ابيد اقر على فعله قاله في الجوهر النقي ١٣ -

يأخذ في تلاص الصدقة فجعل يأخذ البعير والبعيرين إلى ابل الصدقة
ثم نسخ ذلك وعن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن بيع الصبرة من التمس لا يعلم مكيلتها بالكيل المسمى من التمر دواة
مسلم وعن الحسن انه كان لا يرى بأسا ان يباع السيف المفض بالدرهم وأكثر

له قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الصبرة الخ ولذا قال في الهداية
وشرورها انه يجوز بيع الذهب بالفضة مجازفة وكذا سائر الاموال الردية بخلاف جنسها
كالخطة والشعر لان المساواة غير مشروطة فيه لاختلاف الجنس بخلاف بيعها بجنسها
مجازفة فانه لا يجوز لما فيه من احتمال الرجوع ١٣ -

له قوله لا يرى بأسا ان يباع السيف الخ اخرج مسلم في صحيحه عن فضالة قال اشترت يوم
خير قلامة فيها ذهب وخز اثني عشر دينارا تفصلتها فوجدت فيها أكثر من اثني عشر دينارا
فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل ورواه ابو داود واخرجه
الطبراني في معجمه الكبير بطرق كثيرة وروى حتى تميز فذهب الشافعي واحمد واسحاق و
آخرون إلى العمل بظاهره انه لا ينفذ البيع حتى يفصل وقال ابو حنيفة والثوري
والحسن يجوز بيعه بأكثر ما فيه من الذهب ولا يجوز بمثله ولا بد منه فالحنفية دققوا
انظروا وبلغوا كنه الحديث كما هو شأنهم في العمل بالنصوص انه منع ذلك لاحتمال الرجوع
وشبهته فان الخنزير والتحسين من غير علم وجزم لا يفي للصحة كما يحرم الرجوع بالاشبهة في المجازفة
وهو الحمل الصحيح كما يشهد به موارد الحديث والدلالة قد تفوق العبارة عند وضوح
المقصود فلا يريد ان ظاهرة الاطلاق في المنع ثم ليس فقه الحديث الا ما ذكرنا قاله مولانا
محمد حسن السنبهلي وقال في الكوكب الدرر لا تباع اى ما فيه شبهة الرجوع امثال هذه
حتى تفصل رايه لفصل بمعنى تفريق الاجزاء وتجزئتها وانما معناه التمييز لا التامر

لما فيه تكون الفضة بالفضة والسيف بالفضل رواه الطحاوي وعن ابراهيم انه قال في بيع السيف لمضى اذا كانت الفضة التي فيه اقل من الثمن فلا بأس بذلك رواه الطحاوي وعن سعد بن ابى وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة رواه ابو داود والدارقطني والحاكم والطحاوي في شرح معاني الآثار وعنه النسائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرض احدكم

بحيث لا يبقى فيه احتمال الرجوع حتى يميز ويفصل هو لا حلهما التفصيل على المعنى المنقوضا فوقعوا في ضيق عظيم مع ان علة النهي وهي حرمة الرجوع وشبهه لم تكن محجة الى فصل في اجزائها الذين وخصوا فيه هم الاحناف انتهى وقال الطحاوي فقد اضطرب هذا الحديث فلم يوقف على ما اريد منه فليس لاحد ان يجتزئ بمعنى من المعاني التي روى عليها الا احتج بمخالفه عليه بالمعنى الآخر وقد قدمنا في هذا الباب كيف وجه النظر في ذلك وانه على ما ذهب اليه الذين جعلوا حكم الذهب المبيع مع غيره بالذهب لا على قسم الثمن على القيمة ولكن على ان الذهب مبيع بوزنه من الذهب الثمن وما بقي مبيع بما بقي من الثمن وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمته الله عليهم اجمعين انتهى والكل لم فيه طويل الذيل من شاء الاطلاع عليه فليرجع الى شرح معاني الآثار ١٢-

له قوله نسيئة وقال الشافعي لا يجوز بيع التمر بالرطب لا متفاضلا ولا متاثلًا لا يد ابيد كان او نسيئة واما التمر بالتمر والرطب بالرطب فيجوز ذلك متاثلًا لا متفاضلا لا يد ابيد لا نسيئة ومن ذهب الى ذلك ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمته الله عليه ما وفيه خلاف ابى حنيفة حيث جوز بيع التمر بالرطب متاثلًا اذا كان يد ابيد وحمل حديث الترمذي وغيره على البيع النسيئة لهذا الحديث فيكون هذا الفهم الذي جاء في حديث الترمذي وغيره انما هو لعله النسيئة لا غير ذلك اخذته من التعليق المجد وشرح معاني الآثار ١٢-

قرضا فاهدي اليه او حمل على الدابة فلا يركبه ولا يقبلها الا ان يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك رواه ابن ماجة والبيهقي في شعب اليمان وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترض الرجل الرجل فلا يأخذ هدية رواه البخاري في تاريخه هكذا في المنتقى وعن ابي بردة بن ابى موسى قال قدمت المدينة فلقيت عبيد الله بن سلام فقال انتك بارض فيها الرهد افاش فاذا كان لك على رجل حق فاهدي اليك حمل تبين او حمل شعير او جبل قت فلا تأخذه فانه ردوا رواه البخاري.

باب المنهي عنها من البيوع

عن ابن عمر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزينة ان يبيع ثمر حاطله

له قوله فاهدي اليه الخ قال محمد رحمه الله تعالى لا بأس بان يجيب دعوة رجل له عليه دين قال شيخ الاسلام هذا جواب الحكم فاما الافضل ان يتورع عن الاجابة اذا علم انه لا رجل له او اشكل عليه الحلال قال شمس الائمة الحلواني رحمه الله تعالى حالة الاشكال انما يتورع اذا كان يدعوه قبل الاقراض في كل عشرين يوما وبعد الاقراض جعل يدعوه في كل عشرة ايام او زاد في الباجات اما اذا كان يدعوه بعد الاقراض في كل عشرين ولا يزيد في الباجات فلا يتورع الا اذا نص الله اضافته لاجل الدين كذا في المحيط قاله في العالمين وقال في المراتق ولقد بالغ امام المتورعين في زمنه ابو حنيفة رحمه الله حيث جاء الى دار مدينته ليقاضاه دينه وكان وقت شدة الحر ولجد ارتك الدار ظل فوقف في الشمس الى ان خرج المدين بعد ان طال الابطاء في الخروج اليه وهو واقف في الشمس صابر على حرها غير ولفق بذلك الخطا فلا يكون له رفق من جهلة مدينته ١٢.

له قوله ان يبيع ثمر حاطله الخ اي يبيع المزينة وهو بيع الثمر على النخيل بتمر يجذ وذ

ان كان نخلا بتمر كيلاً وان كان كرها ان يبيعه بزبيب كيلاً او كان وعند مسلم
وان كان زرعاً ان يبيعه بكيل طعام فحى عن ذلك كله متفق عليه وفي رواية
لهما النهي عن المزبنة قال والمزبنة ان يباع ما في رؤس النخل بتمر بكيل مسمى ان
زاد فحى وان نقص فعلى وعن مجاز قال فحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المخابرة
والمحاقلة والمزبنة والمحاقلة ان يبيع الرجل الزرع بمائة فرق خطه والمزبنة
ان يبيع التمر في رؤس النخل بمائة فرق والمخابرة كراء الارض بالثلث والرابع
سواء مسلم وسروى الجماعة الا للنسائي عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه
وسلم عامل اهل خيبر بشرط ما يخرج منها من ثمر او زرع وعنه قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمزبنة والمخابرة والمعاومة وعن

مثل كيله خوصاً قاله في الهداية وقال في عمدة القارى قال ابن بطال اجمع العلماء على
انه لا يجوز بيع التمر في رؤس النخل بالتمر لانه مزبنة وقد فحى عنه واما رطب ذلك
مع يابسه اذا كان مقطوعاً وامكن فيه المماثلة فحرم العلماء لا يجوز بيع شيء من
ذلك بنفسه لا متائلاً ولا متفاضلاً وبه قال ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة يجوز
بيع الحنطة الرطبة بايابسة والتمر بالرطب مثلاً مثل ولا يجوز متفاضلاً قال ابن
المنذر واظن ان اباقه ووافقه ١٢ -

له قوله والمخابرة ولا تصح هذه المزبنة عند ابو حنيفة رحمه الله فيكون الحديث
دليلاً له وصحت عند صاحبيه وبه يفتى لاحتياج الناس اليها ولما روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر على نصف ما يخرج من ثمر او زرع اخذته من
المقات والمعاومة وقال النووي واما النهي عن بيع المعاومة وهو بيع السنين فمعاومة

له قوله والمعاومة وقال النووي واما النهي عن بيع المعاومة وهو بيع السنين فمعاومة

الثنيا ورخص في العرايا رواه مسلم وقال الطحاوي قال زيد بن ثابت رخص

= ان يبيع ثمر الشجرة عامين او ثلاثة او اكثر فليس يبيع المعاومة وبيع السنين وهو اقل
بالاجماع نقل الاجماع فيه ابن المنذر وغيره لهذا الاحاديث ولانه بيع غرلانه بيع معدوم
ومجهول غير مقدور على تسليمه وغير ملوك للعاقدة ١٢

له قوله عن الثنيا والثنيا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاشجار من الاشجار المبيعة جائز
واما استثناء بعض الثمار فاما ان يستثنى الارطال المعروفة او المجولة فان كانت معلومة
او استثناء الجزء الشائع مثل النصف او الربع ففيه لنادوايتان وان كانت مجهولة فالبيع
غير صحيح واما في استثناء الارطال المعلومة فاختر صاحب الهداية عدم الجواز ودر المختار
الجواز واختاره الطحاوي فانتم في هذه الحديث الصحيح وقد اختاره محمد في موطاه كذا في
العرف الشاذي ١٣

له قوله ورخص في العرايا اختلفوا في تفسير العربية المخصوص بها على اقول جميع الصور صحيحة عند
الشافعي والجمهور ومنع ابو حنيفة ومن تبعه صور البيع كلها وقصر لموت على الهبة وهي ان يعمر
الرجل رجلا ثم يخل من تخيله ولا يسله ثم يظهر له ارتجاع تلك الهبة فخص له ان يبيع ذلك
ويعطيه بقدر ما وهب له من الربط بخمره ثم راحله على ذلك اخذ الحرم الحمي عن المزابنة
وعن بيع التمر بالتمر قال ابو حنيفة في البحر الرائق اصحابنا خرجوا عن الظاهر بثلاثة اوجه منها
اطلاق البيع على الهبة الخروقة في حديث ابى هريرة عند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم
رخص في بيع العرايا فمادون خمسة اوسق او خمسة اوسق فاعتبر من قال بجواز العرايا
بغيرهم العدد ومنعوا ما زاد عليه واما عند اصحابنا الحنفية فذكر العدد في الحديث واقع
اتفاقا والكلام في حاتين المسالتين طويل الذيل من شاء الاطلاع عليه فليرجع الى شرح
معاني الآثار والتعليق للمجد والعرف الشاذي فانها نفيسة في بابها وقال في العالم الكبير =

في العلم يافى النخل والنخلتين قوهبان للرجل فيبيعهما بخمرهما تمر فهدأ زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو واحد من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الرخصة في العرية فقد اخبرنا بها الهبة انتهى وقال محمد في موطأ ذكر مالك بن انس ان العرية اما تكون ان الرجل يكون له النخل فيطعم الرجل منها ثمرة نخلة او نخلتين يلقطها لهما ثم يثقل عليه دخولها حائطه فيسأله ان يتجاوزها عنها على ان يعطيه بمكيلتها تمر عند حرام النخل فهذا كله لا بأس به عندنا لان التمر كله كان للاول وهو على منعه ما شاء من شاء من النخل وان شاء اعطاها بمكيلتها من التمر لان هذا لا يجعل بيعا ولو جعل بيعا ما حلت تمر بتمر الى اجل وفي رواية الترمذي عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبيع عن الثنيا الا ان يعلم وفي رواية لمسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبيع عن السنين وعن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلا قد ابوت فثمرها للبائع الا ان يكثر

العرية التي فيها الرخصة هي العطية دون البيع وتفسير العرية ان يحب الرجل تمر نخلة من بستانه لرجل ثم يشق على المعري دخول المعري له في بستانه كمن يكون اهله في البستان ولا يرضى من نفسه خلف الوعد والرجوع في الهبة فيعطيه مكان ذلك تمرا يجزأه بالخمر من ليندفع ضرره عن نفسه ولا يكون مخالفا للوعد وهي جائزة عندنا كذا في المبسوط ١٢ -

ثم قوله فثمرها للبائع الا ان يكثر المبتاع لا خلاف في عدم جواز بيع الثمار قبل ان تظفر ولا في عدم جوازها بعد الظفر قبل بدو الصلاح بشرط الترتك ولا في جوازها قبل بدو الصلاح بشرط القطع فيما ينتفع به ولا في الجواز بعد بدو الصلاح لكن بدو الصلاح عندنا ان يكون العاهة والفساد وعند الشافعي هو ظهور النظم وبدو الحلاوة انما الخلاف في البيع تبيل بدو الصلاح مطلقا من غير اشتراط قطع ولا تبقية فعند الشافعي ومالك واحمد لا يجوز

المبتاع متفق عليه وفي رواية للبخاري عن زيد بن ثابت انه قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون الثمار فاذا جذا الناس وخسر تقاضيه قال المبتاع انه اصاب الثمر لئلا يمان اصابه مرض اصابه قشام

وعندنا ان كان بحال لا ينتفع به في الاكل ولا في علف الدواب فيه خلاف بين المشائخ قيل لا يجوز ونسبه قاضي خاں لعامة مشائخنا والصحيح انه يجوز لانه مال منتفع به في ثلث احوال ان لم يكن منتفعا به في الحال وان كان بحيث ينتفع به ولو علفا للدواب فالبيع جائز اتفاق اهل المذهب اذ باع بشرط القطع او مطلقا ومجتنا فيه هذا الحديث وجد القسك به انه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل فيه قهر النخل لبايعها الا ان يشترط المبتاع فيكون له باشرط اياها ويكره ذلك مبتاعا لها وفي هذا اباحة بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها الا كل ما لا يدخل في بيع غيره الا بالاشتراط هو الذي يكون مبيعا وحده وما لا يدخل في بيع غيره غير اشتراط هو الذي لا يجوز ان يكون مبيعا وحده ولا يصح لامصاب الشافعي الاستدلال باحاديث النفي فانهم تركوا ظاهرها في اجازة البيع قبل بدو الصلاح بشرط القطع ولم يفهم ذلك منها مع ان لها معارضات اخر وحديث التأخير لا معارض له فتعين العمل به وعامة مشائخنا يحملون احاديث النفي على التنزيه وترك الاولى او على معنى ارادة عدم الظهور من قوله قبل ان يبدو صلاحها فانه باطل بالاتفاق او على معنى البيع بشرط الترتل وهو الظاهر من البيع قبل بدو الصلاح او على ان النفي الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها لم يكن منه على تحريم ذلك ولكنه كان على المشورة عليهم بذلك لكثرة ما كانوا يفتخمون اليه فيه بدليل ما في صحيح البخاري عن زيد بن ثابت قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون الثمار فاذا اخذ الناس وخسر تقاضيه قال المبتاع انه اصاب الثمر الدمان اصابه مرض اصابه قشام يجزون بها فقال

عاهات يجهلون بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الخمر في ذلك زماناً لا زماناً فلا تبتاعوا حتى يبدو صلاح الثمر كما مشورة يشير بها الكثرة خصومتهم وعن أبي سعيد الخدري قال أصيب رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها فكثرت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت الخمر عنده لا تبتاعوا حتى يبدو صلاح الثمر كما مشورة رد المحتار والتعليق المجد ومعدة القاري وتيسيق النظام ملتقط منها ١٣ له قوله تصدقوا عليه الخ وقال الزوي اختلف العلماء في الثمرة اذا بيعت بعد بدو صلاح وسلبها البائع الى المشتري بالتولية بينه وبينها ثم تلقت قبل اوان الجذاة بائنة ساوية هل يكون من ضمان البائع او المشتري فقال الشافعي في اصح قوليه واوجبه والليث بن سعد وآخرون هي من ضمان المشتري ولا يجب وضع الجائحة لكن يستحب وقال الشافعي في القين وطائفة هي من ضمان البائع ويجب وضع الجائحة واحتمل القائلون بوضعها بقوله امر بوضع الجوائح ويقول صلى الله عليه وسلم فلا يحل له ان يأخذ منه شيئاً ثم يأخذ مال اخيات بغير حق واحتمل القائلون بان لا يجب وضعها بقوله في هذه الرواية في ثمار ابتاعها فكثرت يده فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة عليه ودفعه الى غمرائه فلو كانت توضع ليقترع الى ذلك دملوا الامر بوضع الجوائح على الاستحباب او فيما بيع قبل بدو صلاح انتهى وقال الخطابي ان ما في هذه الأحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكرها اهل المقالة الثانية مقبول صحيح على ما جاوزنا ندفع من ذلك شيئاً لصحة مخروجه ولكننا نختلف التأويل الذي تأولوه عليه ونقول ان معنى الجوائح ذكرها في الجوائح التي يصاد بها الناس بها ويحتاجهم في الارضين الخرابية التي خواجها للسلين فيوضع ذلك الخراب فيهم واجب لان في ذلك صلاحاً للمسلمين وقوله مرفوعاً في الارضين الخرابية الى الاشياء التي يات

فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لغيره ما أخذ وأما وحدهم وليس لكم إلا ذلك رواه مسلم وعن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعما فلا يبيعه حتى يستوفيه وفي رواية ابن عباس

ولا هذا تأويل حديث جابر الذي فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بوضع الجواهر وأما
حديث جابر الثاني الذي فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بعثت من اخيك
ثم افاصاه به جائحة فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئا ثم تأخذ مال اخيك بغير حق فغناه
غير هذا المعنى وذلك انه ذكر فيه البيع ولم يذكر فيه القبض فذلك عندنا على البياعات
التي تصاب في ايدي بائعيها قبل قبض المشتري لها فلا يحل للباعة اخذ انما فيها لا لهم يأخذ
بغير حق فاما ما قبضه المشترون وصار في ايديهم فذلك كسائر البياعات التي يقبضها المشترون
لها فيحدث بها الألفات في ايديهم فكما كان غير الثريد هب من اموال المشتري لها لا من اموال
باعتها فذلك لك الثمار ١٢-

له قوله فلا يبيعه حتى يستوفيه ولما كان الاصل في النصوص كونها معلولة والظاهر في تعليل
التهى احتمال التنف قبل التسليم فيكون فيه غر والفاسخ العقد وهذه العلة انما توجد
في المنقول المحل لافي العقار خص الشيطان هذا انتهى بخصوص العلة بالمنقولات ولما جازا
البيع في العقار قلت لعل هذا بناء على ان دلالة النص قد تفوق عبارة النص عند خروج
المقصود ومن ثم قال ابو زيد المدجسي في اسراره انه لو اصطلم قوم في كلمة ان على كونها
للتداح والتحصين لم يحرم التأليف في حق الوالدين عندهم وهكذا له نظائر كثيرة في النصوص
والمحاورات وحققناه مختصرا في حصول الجواهر على اصول الشافعي وذهب محمد الى المنع
الكلي مطلقا في المنقول وغيره واخاره الطحاوي معطلا بامتناع ربح ما لم يقصم والدخول في
الضمان عنده بالقبض قاله المولوي محمد حسن السبهي وقال في تنسيق النظام ثم اعلان ما لك

حتى يكتاله متفق عليه وفي رواية لها حتى يقبض وروى النسائي في سنته
الكبرى عن حكيم بن حزام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعن شيئا

قصير الحكم على مورد النقص وهو الطعام واحد عدد الا الى كل مورد وفيه مكمل والشافعي عدا
الى كل شيء مبيع وابحيفه عدد الا الى كل منقول ويصير في العقار وتسكه بقوله صلى الله عليه
وسلم حتى يستوفيه فان الاستيفاء انما يتعلق بالمنقول وان القبض والاستيفاء انما يشترط
مخالفة الخلالة قبل القبض وهو ناديل غير متصور في العقار وقياس ابن عباس ليس حجة
عليه في الامور الاجتهادية من غير سماع وقوله واحسب كل شيء مثله يشير الى ان المفهوم
متصور منه وذكر ان المفهوم معتبر بالثقل واحسب كل شيء مثله بل لغير الحرمة على غير
الطعام وقال في العرف الشاذي قال المجازيون لا يجوز بيع الطعام قبل القبض والطعام
عندهم عن الاشياء الرورية وقال الشيخان لا يجوز التصرف قبل القبض في المبيع الا ان
وقال محمد لا يجوز التصرف في مبيع ما قبل القبض واما القبض في الطعام عند ابى حنيفة فيكون
بمحض التحلية واما تعريف التحلية فتعذر ومحصله ما ذكره المصنف ان يرفع البائع ملكه
عن المبيع بحيث يتمكن المشتري من القبض ولا يجب القبض بالبر اجمدا واما في الانبساط
الناطق من ان يقول قد خلعت فغير ضروري وقال الشافعي ان القبض بالثقل واما الحديث
ففيه ذكر الطعام فمفهومه ان يتحتم للناتق وقرئ بالناتق ان يكون الشيء منقولا وقصر المجازيون
الحكم على الطعام وقال محمد وابن عباس ان قيد الطعام اتفقا والحكم حكم كل مبيع واما
الفاظ الاحاديث الثلاثة حتى يستوفيه حتى ينقله حتى يقبضه فزعم الشافعية ان العمل
حتى ينقله والاخران يحملان عليه وقال الاحناف ان الكل صور القبض او كناية للقبض
له قوله حتى يكتاله ليس هذا من باب الطعام الحاضر ولكنه من باب المثلث ومعنى الحديث
ان يشتري من انسان طعاما يدنا الى اجل ثم يبيعه منه او من غيره قبل ان يقبضه

عن سفيان بن عيينة وروى الطحاوي نحوه وعن ابن عمر بن النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 عن بيع الكائني بالكائي رواه الطبراني وعنه ابن هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا تملقوا الركبان لبيع ولا يبيح بعضكم على بيع بعض ولا
 يدين بدين مثلاً فلا يجوز لأنه في المتقدر يبيع ذهب بذهب والطعام غائب فكأنه يبيع ما يراه
 الذي اشتري به الطعام بدينارين فهو ربا ولأنه يبيع غائب ببايع فلا يصح هذا ما في هذا
 المذهب وقال السدي في هامش النسخة حتى يكتم له كناية عن القبض لئلا القبض عادة يكون بالكسر
 له قوله نهى عن بيع الكائني بالكائي المراد ببيع النسبة بالنسبة وفروا أن يشتري الرجل شيئاً إلى أجل
 فإذا جاء الأجل لم يجد ما يقضى به فيقول بعنيته إلى أجل آخر فيبيعه منه بالقبض وأصله
 النهي عن بيع ما لم يقبض لأنه لم يدخل في ضمانه والغنم إنما هو الغرم وقيل صوراً أن يكون
 الرزق على عمر وثوب موصوف وبكر على عمر وعشرة دراهم فقال زيد بكرت منك ثوب الذي
 على عمر وبدراهم العشرة التي على عمر فقال بكرت هذا البيع لم يجز هذا المعنى قاله
 في اللغات وقال في حجة الأمانة لا تقبضوا على أنه لا يجوز بيع الكائني بالكائي وهو الذي بالدين
 عنه قوله لا تملقوا الركبان لبيع أي يكره تلقى الجلب للمضرو والغرر أي إذا كان يضر أهل البلد
 أو ليس السعور أما إذا انتفخا فلا يكره قاله في الدر المنثور وقال في فقه القدر والتعلق
 صورتان أحدهما أن يتلفا هما المشترون للطعام منهم في سنة حاجته لبيعوه من أهل البلد
 بزيادة وثانيتهما أن يشتري منهم بأرض من سعر البلد وهم لا يعلمون بالسعر ولا خلاف
 عند الشافعية أنه إذا خرج إليهم لذلك أنه يعصى أو لم يعص ذلك بل اتفق أن يخرج
 قرأهم فاشترى ففي معيته قولان أظهرهما أنه يعصى والوجه لا يعصى إذا لم يلبس
 وعندنا محل النسخة إذا كان يضر أهل البلد أو ليس أما إذا لم يضر ولم يلبس فلا بأس -
 عنه قوله ولا يبيع بعضكم على بيع بعض أي يكره الصوم على صوم غيره ولو ذمياً أو متأماً
 وذ كوالا في الحديث ليس قيداً بل لزيادة التنفیر وهذا بعد الاتفاق على مبلغ الثمن

تتاجشوا ولا يبيع حاضر لباد متفق عليه وقال الطحاوي قال عيسى بن ابان
كان ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحكم في المصراة بما في الآثار

= والآ لا يكره لانه يبيع من يزيد كذا في الدر المختار ١٢ -

له قوله ولا تتاجشوا اي كره التجش ان يزيد ولا يريد الشراء او يمدح بما ليس فيه
ليروجه ويحرق في النكاح وغیره ثم انتهى بحول على ما اذا كانت السلعة بلغت قيمتها اما
اذا لم تبلغ لا يكره لاتتفاء الخداع كذا في الدر المختار ١٣

له قوله ولا يبيع حاضر لباد اي لبادي كما اذ لباد البادي بطعام الى بلد ليبيعه بسحر
يومه ويخرج فيتوكل البلدي عنه ليبيعه بالسعر العالي على التدبير وهو حرام عند الشافعي
ومكره عند ابى حنيفة رحمه الله وانما نفي عنه لان فيه سد باب المرافق على ذوى البياعات
قاله في المرقاات وقال في الدر المختار كره بيع الحاضر للبادي وهذا في حالة الخط وعونه والآ لا
لاندام الضرر وقيل الحاضر للمالك والبادي المشتري والاعم كما في المجتبى انهما السمار والبايع
لموافقة آخر الحديث دعوا الناس يربزق بعضهم بعضا ولذا اعتدى باللام لايمن انتهى وقال
في عمدة القاري فان قلت يعارض هذا ما رواه سعيد بن منصور عن طريق ابن أبي نجيح عن
بجاهد قال اخافني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيع حاضر لباد لانه اذا اصاب
المسلمون غزاهم فاما اليوم فلا بأس فقال عطاء لا يصلم اليوم قلت اجاب بعضهم بان الجمع
بين الروايتين ان يحمل قول عطاء هذا على كراهة التنزيه قلت الواجهة ان يعمل ترخيصه
فيما اذا كان بلاجر ومنعه فيما اذا كان باجر وقال بعضهم اخذ بقول بجاهد ابو حنيفة وتيسر
بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الدين النصيحة وزعموا انه ناظر لحديث انتهى ١٢ -
له قوله ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحكم في المصراة الخ اعلم ان شوق الحيفاء
في المصراة ورد صالح من تمر او طعام هو مذ هب الشافعي ومالك واسم والجر يوسف مع =

في وقت ما كانت العقوبات في الذنوب يؤخذ بها الاموال وعنه ابن عمر قال كنا
نتلقى الركبان فنشتري منهم الطعام فنهأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نبهه
ع خلاف في مذهب احمد انه يجب على الفور او بعد ثلثة ايام واما مذهب ابى حنيفة و
طائفة من الكوفيين ومالك في رواية اخرى انه انما يثبت بالشروط لا بد منه ولا يجب
رد صاع لانه يخالف القياس الصحيح من كل وجه لان الشئ انما يضمن بالمثل او بالقيمة
او بالثمن والشئ ليس بقيمة اللبث قطعا ولا ثمنه فلا يملكه بينهما صورة ولا معنى فابو حنيفة
غير منفرد بترك العمل بحديث المصراة بل مذهب الكوفيين وابن ابى ليلى ومالك في رواية
مثل مذهب ابى حنيفة ولذلك قالوا ليس المشتري رة ها بالعيب ولكنه يرجع الى البائع
بنقصان العيب ومن قال ذلك محمد بن الحسن وذهبوا الى ان ما روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في المصراة منسوخ وفي المقام تفصيل موضع بسطه هو عقود الجواهر المنيفة ولا من
حديث المصراة خبر واحد لا يفيد الا الظن وهو يخالف القياس الاصول المقطع به فلا يلزم العمل
به وكتب مولانا محمد يحيى المرحوم من تقرير شيخه قوله باب من اشترى شاة مصراة الخ الروايات
الذكر في مخرصة عندنا بما يوردها في ذلك لما لفتها النصوص الآخرة والقواعد الكلية
وكلمة من ليس خصا في العموم الشخصي او النوعي فكثيرا ما يستعمل في الشخصية فقد ثبت في موضع
ان الموصول كثيرا ما يستعمل للعهد وان كان استعماله للعموم ايضا واستعمال الفاظ الشرط في
الموصلات شائع والشافعي ان كان مقلد بانها تخالف الكلمات الا انه ذهب الى ان العموم
فيها قوي فلا يفتقر بما ورد فيه بل يعدى الحكم في مثله من الجزئيات الواردة لا بعده صلى الله
عليه وسلم ونحن لما قلنا بشخصيتها قصرناها على تلك الجزئيات الواقعة في وقته فقط المبيعات
وعقود الجواهر المنيفة وبذل الجهد ملتقط منها وقال في رحمة الامة التصريعية في الابل والبقر
والغنم تدل على البيع على المشتري حرام بالاتفاق واختلفوا هل يثبت الخيار قال الثلاثة نعم
وقال ابو حنيفة لا ١٢ له قوله كنا نتلقى الركبان الخ قال الشافعي من تلقاها فقد اساء

حتى يبلغ به سوق الطعام رواه مسلم والطحاوي وفي رواية لمسلم عن جابر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم

ومصاحبه السلعة بالخيار قال ابو حنيفة واصحابه اذا كان التلق في ارض لا يضر راعها فلا بأس به وان كان يضره فهو مكروه واحتجوا بهذا الحديث وقال الطحاوي فيه اباحة التلق وفي احاديث غيره لا ينهي عنه وادعى بنا ان يحصل ذلك على غير التضاد فيكون ما في غيره من التلق لما في ذلك من الضرر على غير المتلقين المقيمين في السوق وما يخرج من التلق هو ما لا ضرر فيه عليهم وقال الطحاوي ايضا والحجة في اجازة الشراء مع التلق المنهي عنه حديث ابي هريرة لا تقوا الجلب فمن تلقاه فربما يخيل اذا اتى السوق فيه جعل الخيار مع المنهي وهو دال على الصحة اذا لا يكون الخيار الا فيها اذ لو كان فاسدا لاجبر بائعه ومشتريه على فضة كذا في عمدة القارئ له قوله دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض قال الطحاوي فنظرنا في العلة التي لها في الحاضر ان يبيع للبادي ما هي فاذا جاز يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض فنعلمنا بذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نهى الحاضر ان يبيع للبادي لان الحاضر يعلم اسعار الامواق فيستقصي على الحاضرين فلا يكون لهم في ذلك ربح وما اذا باعهم الاخر الى على غرته وجهله باسعار الامواق ربح عليه الحاضرون فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يخل بين الحاضرين وبين الاعراب في البيع ومنع الحاضرين ان يدخلوا عليهم في ذلك فاذا كان ما وصفنا كذلك وثبت اباحة التلق الذي لا ضرر فيه بما وصفنا من الاموال التي ذكرنا صاير شراء المتلق منهم شرعا حاضر من باد فهو داخل في قول النبي صلى الله عليه وسلم دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض وبطل ان يكون في ذلك خيار للبائع لانه لو كان له فيه خيار اذا لما كان للمشتري في ذلك ربح وما امر النبي صلى الله عليه وسلم حاضر ان يعترض عليه =

من بعض وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع
 أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له رواه مسلم وعن أبي هريرة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع الرجل على يوم أخيه المسلم رواه مسلم وعن أبي سعيد
 الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين فخر
 الملاسة والمناذرة في البيع والملاسة لمس الرجل ثوب الأخر مبداء بالليل أو
 بالنهار ولا يقبله إلا بذلك والمناذرة أن يئبد الرجل إلى الرجل بثوبه ويئبد الآخر
 ثوبه ويكون ذلك بيعهم ما عني غير نظر ولا تراش واللبستين اشتغال الصلوة والصلاة
 أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيئبد واحد شقيقه ليس عليه ثوب واللبستين الآخر
 احتباء بثوبه وهو جالس ليس على فرجه منه شيء متفق عليه وعن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصة وعن بيع الغرور رواه مسلم

سأله أن يقول البيعة لبادي منه لأنه يكون بالخيار في نسخ ذلك البيعة أو رد له فمنه إلى الاختيار
 التي تكون في بيعات أهل الحضر بعضهم من بعض ١٢ -

له قوله لا يبيع الرجل على بيع أخيه وقال النووي أجمع العلماء على منع البيع على بيع أخيه
 والشري على شراؤه والسوم على سومه فلو خالف عقد فخر عاص وينعقد البيعة هذا مذهب
 الشافعي وإلى حنيفة وآخرين ١٣ -

له قوله فخر عن الملاسة والمناذرة أما الملاسة فإن يمس كل منهما ثوب صاحبه بغير تأمل
 فيلزم اللامس البيعة من غير خيار له عند الرؤية وهذا باين يكون مثلاً في ظلمة أو يكون
 مطراً أو شياً متفقاً على أنه إذا لمسه فقد باع وفاداة لتعلق التملك على أنه متى لمسه وجب
 البيع وسقط خيار المجلس والمناذرة أن يئبد كل واحد منهما ثوبه إلى الآخر ولم ينظر كل واحد
 إلى ثوب صاحبه جعل التئبد بيعاً وهذا كانت يرويه عن أبيه في الجاهلية كذا في فقه القديري ١٤ - له قوله

وفي رواية (الابن داود عن علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع المضطر
وعن بيع الغرور وعن ابن عمر قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الجمل

= المحصة أي القاء الحجر هو ان يلقى حصاة وثمة اذ باب فأي ثوب وقع عليه كان المبيع بلا تأمل ودورية
ولا خيال بعد ذلك ولا بد ان يسبق تراوضا على الثمن كذا في فتح القدير ١٢ -

له قوله بيع المضطر قال في النهاية هذا يكون من وجهين احدهما ان يضطر الى العقد من
طريق الاكراه عليه وهذا بيع فاسد لا ينعقد والثاني ان يضطر الى البيع لدين ركية او مونة
تؤده فيبيع ما في يديه بالكس لا ضرورة وهذا سبيله في حق الدين والمروءة ان لا يبيع
على هذا الوجه ولكن يعارضه من الى الميسرة او يشتري الى الميسرة او يشتري السلعة بقتها
فان عقد البيع مع الضرورة على هذا الوجه صحيح كراهة اهل العلم له ومعنى البيع طهنا
الشراء والمبايعه او يقول البيهقي قال ابن الملك رحمه الله والمرد بالمرءة المكروه بالباطل واما المكروه
بمن فلا يكن اكراه عليه القاضي يرفاه دين ونحوه ببيع شئ من ماله قاله في المرقاة واما الثاني
وفي التنقيح بيع المضطر وشراءه فاسد قال الشافعي هو ان يضطر الرجل الى طعام او شراب او
غيرها ولا يبيعه البائع الا اكثر من ثمنها بكثير وكذا في الشراء منه كذا في المنهم وفيه لغو نشر
غيره رب لان قوله وكذا في الشراء منه مثال لبيع المضطر اي بان اضطر الى بيع شئ من ماله
ولم يرش المشتري الا بثرائه بدون ثمن المثل بخلافه فاحش ١٢ -

له قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الجمل وقد فسره الراوي بأنه كراهة
يتبايعه اهل الجاهلية كان الرجل يبتاع الجوز والى ان تتجمل الناقة ثم تتجمل التي في بطنها
معناه تأجيل الثمن الى ان يحبل ما في بطن الناقة واختاره الشافعي رحمه الله بناء على ان ابي
الراوي فسره بذلك وقال ابو عبيدة معناه اذا ولدت ما في بطنها ولد افقد باع ذلك الولد
هو بيع ولد نتاج الدابة فهو بيع معدوم والاول تأجيل الى مدة مجهولة والبيع فاسد على

متفق عليه وقال ابو عبيدة معناه اذا ولدت ما في بطنها ولدا فقد باعه ذلك الولد
وعن ابن عمر قال نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عسب الفحل رواه البخاري
وعن مجاهد قال نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ضراب الفحل وعن بيع الماء
والارض لغيره رواه مسلم وعن انس ان رجلا من كلاب سأل النبي صلى الله عليه وسلم
عن عسب الفحل فقنها فقال يا رسول الله انما تطرق الفحل فنكرم فترخص له في الكرامة

عسب المعيين ثم اعلم ان قوله وكان بيعايت بياحه الى اخره هكذا وقع في الموطأ تفسيره متصلا
بالحديث وقال الاسماعيلي هو مدرج يعني ان التفسير من كلام نافع وقال الخطيب تفسيره
الحيلة ليس من كلام عبد الله بن عمر إنما هو من كلام نافع ادرج في الحديث هذا حاصل ما في
المهمات وعمدة القاري ١٢-

له قوله عسب الفحل قال الشافعي وايجز حنيفة وايجز ثور واخرون استبحار له ذلك باطل وحرام
ولا يستحق فيه عوض ولو انزاهه المشاعر ليلزمه المسمى من اجرة ولا اجرة مثل ولا شيء من
الاموال قالوا لانه غرر ويحتمل وغير مقدور على تسليمه قاله النووي وفي الهداية لا يجوز اخذ
اجرة عسب القيس وهو ان يولد جرفلا لينزع على اناث لقوله عليه السلام ان من السحت
عسب القيس والمراد اخذ الاجرة وفي هامشه عن الكفاية فانه اخذ المال بمقابلة ماء مهين
لا قيمة له والعقد عليه باطل لانه يلزم ما لا يقدر على الوفاء به وهو الاجال فان ذلك ليس
في وسعه وهو يفتي على نشاط الفحل ايضا قال الشوكاني احاديث الباب تدل على ان بيع
ماء الفحل واجازته حرام لانه غير متقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه واليه ذهب
الجمهور انتهى وقال في اللغات واما الامارة فتندوب اليها ١٢-

له قوله من بيع الماء والارض لغيره اي لزوجه بان يعطى الرجل ارضه والماء الذي لملك الارض
احدا لانه من الارض والماء من الآخر البذر والحراثة لئلا اخذ رجل الارض بعض الخارج من الجيوب وهي
الخبايرة وقد تقدمت كذا في المهمات ١٢- له قوله فترخص له في الكرامة وهذا جائز ما لم يكن

رواه الترمذي وعنه حبان قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فضل الماء
رواه مسلم وعنه ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يباع فضل الماء
ليباع به الكلاء متفق عليه وعنه ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علي صبرة
طعام فادخل يده فيها فالت أصابعه بلاء فقال ما هذا يا صاحب الطعام قال مائة

معروفوا إذا صار معروفه عند قوم فالمعروف كالمنشور وطكذ في الكوكب الدرر ١١ -

له قوله بيع فضل الماء اختلغوا فيما يفضل عن حاجة الإنسان وبها ثمة وزرعه من الماء في
نهر أو بحر فقال مالك إن كان البئر أو النهر في البرية فالكلها حق بمقدار حاجتها ويجب عليه
بذل ما فضل عن ذلك وإن كانت في حائطه فلا يلزمه بذل الفائض إلا أن يكون جارة
زرع على بئر فانه مت أو عين فقلت فانه يجب عليه بذل الفائض له إلى أن يعطى جارة بئر
نفسه أو عينه فان تماون بإصلاحها لم يلزمه أن يبذل له بعد البذل شيئا وهل يستحق
عرضه فيه روايتان وقال أبو حنيفة وأصحاب الشافعي يلزمه بذل لشرب الناس والدواب
من غير عرض ولا يلزمه المزاج وله أخذ العرض والمستحب تركه وعن أحمد روايتان اظهرهما
انه يلزمه بذل من غير عرض للماشية والسقيا معا ولا يعمل له البيع قاله في رحمة الامة
وقال محمد في موطأ وهذا أخذ لما راجل كاعت له بئر فليس له أن يمنع الناس منها أن يستقروا
منها ليشفاهم وابلهم وغنمهم واما لزعمهم وتخلهم فله أن يمنع ذلك انتهى وقال في التعليق
المجد قوله فله أن يمنع ذلك أي لصاحب الماء أن يمنع من ذلك سواء اضربه أو لم يضرب لانه
حق خاص ولا ضرر به في ذلك ولا يمنع ذلك لانه غلة متفعة الشرب وهذا بخلاف مياه البحار والأنهار
الكبار والأودية الغير المملوكة لأحد فان للناس فيها حق الشرب وسقي الدواب والأشجار وغير
ذلك لحديث الناس شركوني ثلاثة الماء والكلأ والنار أخرجه ابن ماجة والطبراني واما
إذا كان الماء محرزا في الأول أو وصار مملوكا له بالاعراض فقيه حق المنع والمسئلة بتفريقها

السَّاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا جَعَلْتُمْ قُرْقِي الْمَعْلَمَ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ مِنْ غُثِّهِ فَلَيْسَ مِنِّي (رواه مسلم)
وعن عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ لَمَّا رَوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ
الْعَرَبَانِ دَوَاهَ مَالِكٍ وَاجِدَ دَوَاهِ بْنِ مَالِجَةَ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ مَا لَيْسَ عِنْدِي دَوَاهَ التَّرْمَذِيِّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يَدَاؤُدَ

مبسطة في الهدية وشروطها ١٢-

له قوله من غُثِّهِ فَلَيْسَ مِنِّي احاديث الباب تدل على تحريم الغش وهو جمع على ذلك قوله فَلَيْسَ
مِنِّي وفي بعض الروايات فَلَيْسَ مَنَّا وَفِيهِ زَجْرٌ بِلَيْعٍ كَذَا فِي نَيْلِ الْإِطْرَارِ وَسَبِيلُ السَّلَامِ ١٢-
ثمَّ قوله بَيْعُ الْعَرَبَانِ تَفْسِيرُهُ أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ الْعَبْدَ وَالْوَلِيدَةَ أَوْ يَتَكَارَى الدَّابَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلَّذِي
اشْتَرَى مِنْهُ أَوْ يَتَكَارَى مِنْهُ أَعْطَيْتَ دِينَارًا أَوْ دَرَاهِمًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَقَلَّ عَلَى أَنْ يَأْخُذَ بِالسَّلْعَةِ
أَوْ رَكِبَتْ فَالَّذِي أَعْطَيْتَ هُوَ مِنْ ثَمَنِ السَّلْعَةِ أَوْ مِنْ كَسْرِ الدَّابَّةِ وَإِنْ تَوَلَّكَ ابْتِيعَ السَّلْعَةَ
أَوْ كَرِهَ الدَّابَّةَ فَمَا أَعْطَيْتَ لَكَ بِغَيْرِ شَيْءٍ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ قَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي جَوَازِ هَذَا الْبَيْعِ
فَأَهْلُ الْمَالِ وَالْإِشَافِي الْخَبِيرُ وَالْمَافِيهِ مِنَ الشَّرْطِ الْفَاسِدُ وَالْعَرُودُ يَدْخُلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ الْمَالِ
بِالْإِخْلَافِ وَبِإِطْلَاقِ أَصْحَابِ الرَّأْيِ أَيْضًا وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَجَازَ هَذَا الْبَيْعَ وَرَوَى ذَلِكَ أَيْضًا
عَنْ عُمَرَ وَمَالِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ إِلَى الْقَوْلِ بِإِجَازَتِهِ قَالَ دَنِي بِذَلِكَ الْجُمْهُورُ وَقَالَ فِي رَحْمَةِ الْأُمَمَةِ وَيُحَرِّمُ
بَيْعَ الْعَرُودِ وَهُوَ أَنْ يَشْتَرِيَ السَّلْعَةَ وَيُدْفَعَ إِلَيْهِ دَرَاهِمًا لِيَكُونَ مِنَ الثَّمَنِ أَنْ يَرْضَى السَّلْعَةَ وَالْأَمْرُ
فَهَوْبَةٌ وَقَالَ أَحْمَدُ لَا يَأْسُ بِذَلِكَ ١٢-

ثمَّ قوله نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ مَا لَيْسَ عِنْدِي كَعَبْدٍ أَبْقَى وَلَمْ يَدْرِ مَحَلَّهُ
وَمَا تَرَفُّي الْهَوَاءِ وَسُكِّي فِي الْمَاءِ وَفِي مَعْنَى مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فِي الْفَسَادِ بَيْعُ الْمَبِيعِ قَبْلَ الْقَبْضِ وَفِي
مَعْنَاهُ بَيْعُ مَا لَا يَدْرِي هَلْ يَبِيعُ مَا لَكَ أَمْ لَا وَبِهِ قَالَ الْإِشَافِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
فَأَجَابَهُ أَنْ يَكُونَ الْعَقْدُ مَوْثُوقًا عَلَى إِجَازَةِ الْمَالِكِ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ إِلَى حَنِيفَةِ أَحْمَدَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ

والنساء قال قلت يا رسول الله يأتيني الرجل فيريد مني البيع وليس عندي قابض لم
من السوق قال لا تبع ما ليس عندك وروى ابو داود والترمذي عن عروة بن الجعد
البارقي قال اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم دينارا فاشتري به ائمة او شاة فاشتري شاتين
فباع احدهما دينارا فاشاة ودينار فدعاه بالبركة في بيعه فكان لو اشترى ثوبا
لربح فيه واخرج عن حكيم بن حزام نحوه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن بيعتين في بيعة رواة مالك والترمذي وابو داود والنسائي.

قاله في المرات وقيل السند في الجهر وعلى جواز بيع مال الغير موقوف او هو مقتضى حديث
البارقي وغيره ومنعه الشافعي لظاهر هذا الحديث قال الخطابي يريد العين دون بيع الصفة
يعني ان المراد بيع العين دون الدين كما في السلم فان مداره على الصفة وهذا اجاز فيهما
ليس عند الانسان بالاجماع ١٢-

له قوله فابتاع له من السوق هذا يحتمل امرين احدهما ان يشتري له من احد متاعا فيكون
دلا لا وهذا الوجه الثاني ان يبيع منه متاعا لا يملكه ثم يشتريه من مالكه ويدفعه اليه وهذا
باطل لانه باع ما ليس في ملكه وقت البيع كذا في المرات ١٢-

له قوله بيعتين في بيعة قال المظهر وكذا في شرح السنة فسروا البيعتين في بيعة على جميع
احدهما ان يقول بعتك هذا الثوب بعشرة نقدا او بعشرين نسيئة الى شهر فهو فاسد
عند اكثر اهل العلم لانه لا يدري بها جعل الثمن وثانيتها ان يقول بعتك هذا العبد بعشرة ودينار
على ان تبيعني جاريك بكذا فهذا ايضا فاسد لانه يبيع بشرط ولا يودي الى جملة الثمن
لان الوفاء ببيع الجارية لا يجب وقد جعله من الثمن ليس له قيمة فهو شرط لا يلزم واذا
لم يلزم ذلك بطل بعض الثمن فيصير ما بقى من المبيع في مقابلة الثاني محمولا اما اذا بيع بين
شيئين في صفقة واحدة بان باع دارا وعبدان ثمن واحد فهو جائز وليس من باب البيعتين

وعن عمرو بن شعوب عن أبيه عن جده قال قال صلى الله عليه وسلم
عن بيعتين في صفة واحدة ولا حلا ولا داء في شرح السنة وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يخل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولا يكره ما لم يضمن

في بيعة إنما هي صفة واحدة جمعت شيئين هذا حاصل ما في المرات والمسوى وهذا
التفسير الثاني ذكره الترمذي عن الشافعي وهو المختار وهو تفسير أبي حنيفة في كتاب الركاك
أخذته من العرف الشاذي ١٢-

له قوله لا يخل سلف وبيع قال في الهداية وكذلك يفسد لو باع عبد اعلى ان يستخذه
البائع ثم اودا اعلى ان يسكنها او اعلى ان يقرضه المشتري درهما او اعلى ان يهدي له هدية
لانه شرط لا يقضي به العقد وفيه منفعة لاحد المتعاقدين ولانه عليه السلام نهى
عن بيع وسلف ولانه لو كان الخدمة والسكنى يقابلها شيء من الثمن يكون اجادة في
بيع ولو كان لا يقابلها يكون اعارة في بيع وقد نهى النبي عليه السلام عن صفقتين
في صفة ١٢-

له قوله سلف والمراء بالسلف القرض اي لا يخل ان يقرضه ترضا وبيع منه شيئا بائنه
من قيمته لان كل قرض جرت فاعه فهو حرام كذا في اللغات ١٢-

له قوله ولا شرطان في بيع قال في الهداية ومن باع عبدا اعلى ان يعتقه المشتري او يدره
او يكاتبه او امة على ان يستولدها فالباع فاسد لان هذا بيع وشرط وقد نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن بيع وشرط انتهى وقال في اللغات والتقييد بشرطين وقع اتفاقا وعادة
وبالشرط الواحد ايضا لا يجوز لانه قد ورد النهي عن بيع وشرط ١٢-

له قوله ولا يكره ما لم يضمن معناه ان الربح في كل شيء انما يخل ان لو كان الخسران عليه قال
لم يكن الخسران عليه كالبيع قبل القبض اذا تلف فان ضمانه على البائع ولا يخل المشتري

ولا تبع ما ليس عندك رواه الترمذى وإدود وأدو والنسائي وقال الترمذى هذا حديث صحيح وعنه ابن عمر قال كنت أبيع الأبل بالنقيع بالدنانير فأخذ مكانها الدراهم وأبيع

= ابن يسار دمنافعه القى انتفع بها البائع قبل القبض لأن المبيع لم يدخل بالقبض في ضمان المشتري فلا يحل له رد المبيع قبل القبض قاله في المرتلة وقال السيوطى في زهر الرطب ذلك ما يشتريه ويبيع فيستقله زماناً ثم يعثر منه على عيب كان فيه عند البائع فله رد العين المبيعة وأخذ الثمن ويكون المشتري ما استقله لأن المبيع تلف في يده لكان في ضمانه ولم يكن له على البائع شيء وكذا قال بعض علماء ثنائى شرح الترمذى ١٢-

له قوله فأخذ مكانها الدراهم الخ ذلك قال في الدر المختار وجاز التصرف في الثمن قبل قبضه ورواه تعيين بالتعين كالكيل أولاً لاكتنوه فلوراع الهلابدراهم وبكرتوجاز أخذ بدلها شيئاً آخر وقال في الكوكب الدرى لأبأس بالقيمة أى لا يضر المعاوضة إذا كان المبدل مساوياً للمبدل منه قيمة والمعبروفى القيمة وقت الاختلاص وقت العقد انتهى وقال فى هامشه ظاهر كلام الشيخ أن التزكى بين المبدل والمبدل معه باعتبار القيمة شرط لصحة التبادل وهو ظاهر لفاظا الحديث اذ لفظ الترمذى لأبأس بالقيمة ولفظه إلى داؤد لأبأس أن تأخذها بسعر يومها ونحو ذلك لفظ النسائي لكن كلام عامة الشراح يخالف لكلام الشيخ فعلى المبدل قال الخطا بى والخطوط أن لا يفتروا بينهما شيئاً لأن اقتضاء الدراهم من الدنانير صرف وقت الصرف لا يصح إلا بالتقايض وقد اختلف الناس فى اقتضاء الدراهم من الدنانير فذهب أكثر أهل العلم إلى جوازها ومنع من ذلك أبو سلمة وأبو شامة وكان ابن أبى ليلى يكره ذلك إلا بسعر يومه ولا يتبرغى به السعر ولم يبالوا كان ذلك باغى أو أخص من سعر اليوم قلت ما قال الخطا بى لا يتبرغى به السعر يخالفه ما قال الشوكانى أضحكى عن أحمد التقييد بسعر اليوم وعن أبى حنيفة والشافعى عدمه وفى هامش إلى داؤد عن فقهاء الودود أن التقييد بسعر اليوم على طريق الاستحباب وانظر عند

بالدراهم فخذ مكاها الدنانير فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لا بأس أن تأخذها بسعر يومها ما لم تفترقا وبينكما شيء رواه الترمذي وأبو داود والبيهقي والدارمي وعن عبد الله بن خالد بن هروذة أخرج كتابا

كما يخطر في البال أن كان موابا فن الله وإن كان خطأ فمن ومن الشيطان أن يحمل الحديث عند الشئ غير ما حمل عليه الشيخ فإن عمله عندهم هو عقد الصرف كما صرحوا به في كلامهم وفي عقد الصرف لا بد من التقابض في المجلس لكن لا يشترط المساوى لاختلاف الجنس ويجوز فلا بد من القول بأن التقييد استصحاب وعلى هذا ففي حديث ابن عمر مبيعتان الأولى سبع الأبل بعشرة دراهم والثانية ببيعة الدراهم والدنانير ومحل الحديث عند الشيخ الاستبدال من ثمن المبيع فانهم صرحوا بأن النقود لو احتوت مالا ورواجا يخير المشتري بين أن يؤدي إياها شاء قال ابن عابدين بعد البحث في ذلك ومنه يعلم حكمه والتعريف في زماننا من الشراء بالقروش فإن القرش في الأصل قطعة مضرورية من الفضة تقوم بإربعين قطعة من القطع المضرورية ثم إن أفرع العملة المضرورية تقوم بالقروش فمنها ما يساوي عشرة قروش ومنها أقل ومنها أكثر فاذا اشتري بمائة قرش فالعادة أن يدفع ما أراد الممن القرش وما يساويها من بقية أفرع العملة من ريال أو ذهب ولا يفهم أحد أن الشراء وقع بنفس القطعة المسماة قرشا بل هي ما يساويها من أفرع العملة للمساوية في الرواج المختلفة في المالاية أه فتؤدي الحديث على هذا الاستبدال نعمت الثمن بنقد آخر إذا كانا متساويين في المالاية والرواج وإلى هذا المحل أشار القاري إذ حكى عن ابن الهمام أن قال الدراهم والدنانير لا تتعين حتى لو أراة درهما ثم حبسه وأعطى درهما أخرجا إذا كانا متعدي المالاية أنه فخذوا وإن كان في متعدي الجنس لكن ذكره هذا الكلام تحت حديث الباب إشارة إلى ما اختاره الشيخ من الاستبدال في مختلفي الجنس بشرط تسوية المالاية والرواج فتأمل انتهى وفي المرتات يشترط قبض =

هذا ما اشترى العلاء بن خالد بن هوزة من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى منه عبدا وامة لاداء ولا غائلة ولا خبطة ببيع المسلم المسلم رواة الترمذي وقال هذا حديث غريب وعن ابن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقد حاف فقال من يشتري هذا الحلس والقدر فقال رجل آخذها بدرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتري علي درهم فاعطاه رجل درهمين فباعهم امامه رواة الترمذي وابوداؤد وابن ماجه وعن وثالة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من باع عيبا لم ينه له نزل في مقت الله او لم تنزل الملائكة تلغنه رواة ابن ماجه

باب

روى محمد رحمه الله تعالى في شعبة الاصل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اشترى زرضا فيها نخل فالثمرة للبائع الا ان يشترط المبتاع وروى مسلم في كتاب البيوع

ما يستبدل في المجلس ولو استبدل عن الدين شيئا مؤجلا لا يجوز لانه يبيح كالحق بكاش وقد نفي
له قوله هذا ما اشتري الخ المراد به كتابة الحان والسميلات ومثلها ويسمي كاتيبها شعرويا واساليب
كتابتها مذكورة في الهندية (عنا أيريه) وللشماوي في هذا الكتاب ركاز شعر وبيان ظاهر حديث الباب
عليه السلام (ابن اشراف الهروي حديث البخاري بن النبي صلى الله عليه وسلم كان شتر يار العدا
بائعا ولا وفق باءا ولا فاعلى بدي ببايعا فان كانت تكون سلبا قال في اسفل شمس
سفره من يريد علم وهو عا لي . . . ر . ا . ا . ر . ع . م . زيد وقتان ان يجيئني الله له
وسلم باع قد حاولا بيع من يزيد

ثم قوله فالثمره للبايع الا ان يشترط المبتاع من غير فصل بين المؤجر وغير المؤجر قال الشافعي ان
الثمره قبل ان يبيع المشتري ويعد للبايع فعمل بالملك والمشتق وقال ابو حنيفة ان الثمره

والبحار في كتاب الشرب مرفوعا ومن ابتاع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط

البائع في الحالين الا اذا صرح المشتري بانها في اتباعا لهذا الحديث الذي استدل به الامام محمد على انه لا فرق بين كون الثمرة ثورا او لاما او ما حديث الكتب الستة من باع غلاما مؤثرا فالثمرة للبائع الا ان يشترط المبتاع فلا يعارضه لان مفهوم الصفة غير معتبر عندنا وما قيل من ان حديث محمد غريب فقيه ان المجتهد اذا استدل بحديث كان تصحيحه كما في الترمذي وغيره تعديرا على المفتون حمل المطلق على المقيد هنا واجب لانه في حادثة واحدة في حكم واحد ثم اجاب عنه بانهم قاسوا الثمرة على الزرع كما قال في الهداية انه متصل للقطع لا للبقاء وهو قياس صحيح وهم ليقدمون القياس على المفهوم اذا تعارضا واعترض في البحر قوله ان حمل المطلق على المقيد واجب الخ بانه ضعيف لما في النهاية من ان الاعم انه لا يجوز لاني حادثة ولا في حادثة من حق بقرن البوخنيقة التيمم بجميع اجزاء الارض بحديث جعلت لي الارض مسجدا واطهورا ولم يحل هذا المطلق على المقيد وهو حديث التراب طهورا له قاله في رد المحتار وقال في العرف الشذوي وقصدى العيني الى المعارضة اقول ان معارضة الخناق بالعلم لا يقبله الذوق السليم والصحيح في الجواب من جانب البوخنيقة ما ذكره الطيبي وابو عمر في التمهيد بان التأثير كناية عن ظهور الثمرة ففهموه ان يكون الثمرة قبل الظهور للمشتري اي في عام البيع وبعد هذا العام فلا يذهب الوهم الى نزع وهكذا مذهب ابى حنيفة فعصار الحديث لطيفا على مذهبننا ايضا انتهى وقال في التعليق المجيد وعندنا قيدا للتأثير اتفاقا والحكم غير مختلف ١٢ - له قوله والبحار في كتاب الشرب كذا في اشعة المعاني ١٢ - له قوله وله مال استدله المالكية على ان العبد يملك وقال احمد والشافعي في القديم يملك اذا ملكه سيده ما لا اقول البوخنيقة والشافعي في الجديد لا يملك اصلا واللام للاقتصاص والاشتغال كذا في شرح المسند قاله في التعليق المجيد ١٢ - له قوله فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع اي بالاتفاق كذا في رحمة الامة ١٢ -

المبتاع وعمر جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر وكنت على جمل فقال مالك في آخر الناس قلت اعينى يعزى فآخذ بهذا
فخرجوا فان كنت انما انى اول الناس يؤمئذى رأسه فلما دقوا من المدينة قال ما
فعل الجمل بعنبيه قلت لا بل هو لك يا رسول الله قال لا بل بعنيه قلت لا بل
هو لك قال لا بل بعنيه قد أخذته بوقية اركبه فاذا قدمت المدينة فأنتابه
فلما قدمت المدينة جئته فقال لبلال يا بلال زن له اوقية وزدة فإطأ قلت
هذا شئ زادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقارقتى فجعلت فى كيس فلم
يزل عندى حتى جاء اهل الشام يوم الحرّة فلأخذوا منى ما أخذوا ورواه النسائي

له قوله اخذته بوقية اركبه وفى رواية لها قال فبعته فاستثنت حلالة الى اهلى اى
شرطت ان احمله رحلى ومات الى اهلى فرضى صلى الله عليه وسلم بهذا الشرط واحتج
احمد بهذا على جواز بيع دابة واستثناء ظهرها لنفسه مدة مع لزوم الشروط وقال
مالك يجوز ذلك اذا كانت المسافة قريبة وكذلك كان فى قصة جابر وقال ابو حنيفة
والشافعي وآخرون لا يجوز ذلك سواء بعدت المسافة او قربت واحتجوا بالحديث السابق
فى النهى عن بيع الثياب والحديث فى النهى عن بيع وشرط واجابوا عن حديث مسلم والبخارى
انه خاص بجابر ولا يجوز لغيره اذ ان كان الاستثناء بعد وجود البيع ولم يكن الشرط فى
صلب العقد فوعده صلى الله عليه وسلم وثبوته ما وقع فى حديث انسئ اخذته
بوقية اركبه وفى رواية اخرى له قد اخذته بكذا وكذا وقد اعترتك ظهره الى المدينة
او انه لم يجز بينهما حقيقة بيع اذ لا قبض ولا تسليم وانما اراد به الى الله سايده وسلم ان يفعله
بشئ فاتخذ يبعه الجمل ذريعة الى ذلك بدليل قوله عليه السلام عند اعطاه
الوقية ما كنت لأخذ بملكه فخذ جلاله شرارة النعائ مستغنى عنها ١٢

ابتاعني واعتقني فانا الولاء لمن اعتق وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم لير

= مملکت فذکرت خذاک عانت قرضی اللہ عنہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم مقال لا یمنعک ذلک منها

ایلا ترجعین لهذا المعنى ما كنت تؤيت في عتاقها من الثواب اغفرها ذنوبها وانما الى الابد

لَمَّا اَعْتَقَ فَمَكَانَ ذَكَرَ ذَلِكَ التَّوَارِثَ وَهُمَا ابْتَدَا مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَكَانَ

قبل ذلك بين عائشة رضي الله عنها وبين اهل بيوت في شيء ثم كان قام النبي صلى الله عليه وسلم

مُخْتَلَبُ نَقَال مَا بِالْأَقَامِ يَشْتَرُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا شُرُوطُ لَيْسَ فِي

كتاب الله عز وجل فهو باطل وان كان مائة شرط انكاره انتسة

رضی اللہ عنہا فی طلبہا ولاء من قوی غیہا کتابتہا بخمس مائتہ لیب ثانیہ و ہا و علیہا

بقوله فاما الولا من اعترق اي ان الكاتب اذا اعترق بدار الكتابه في بيته برأيه ان الله

فوالله لا وائس في هذا العهد : دليل على شتر الملوكة : .

فساد البیوع بالکھدنه ان الاشتر من المله و یوم یلونه " سیاهان و اذنه " ابان

إليهم كان ذلك السر ههنا به، ومن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عالمات و علم برپا آید و در این صورت

في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فما بال ناس يشترطون شروطا ليست في كتاب الله عز وجل كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله احق وشرط الله اوثق فانما الولاء لمن اعتق رواه الطحاوي وفي المتفق عليه نحوه وعن ابن عمر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته متفق عليه وعن محمد بن خفاف قال ابتعت غلاما فاستغفلته ثم ظهرت منه على عيب فخاصمت فيه الى عمر بن عبد العزيز فنقض لي برده وقضى على برده فقلت فاني تيت عمر وانا فلخبرته فقال اروح اليه العشي فاخبره ان عائشة انجرتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مثل هذا ان الخراج بالضمان فرام اليه عمر وانا فنقض لي ان آخذ الخراج من الذي قضى به علي له رواه في شرح

حقال مالك والاذاعي والنوري والشافعي واسمعه اود وجاهد العلماء اذا لم يكن لاحد من هؤلاء المذكورين وارث فانه لبيت المال وقال ربيعة والليث وابو حنيفة واصحابه من اسلم على يده رجل فلاء له وقال اسحاق بن راهويه يثبت الملقط الولاء على اللقطة وقال ابو حنيفة يثبت الولاء بالحلف ويتوارثان به دليل الجمهور حديث انما الولاء لمن اعتق قاله النووي وقال في المرقاة واللام فيه للمهد لا للجنس فان دفع ما قال الشافعي وخبره من بطلان ولا الموالاة وغيره بإرادة اللام للجنس ١٢ -

له قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال محمد بن أحمد لا يجوز بيع الولاء ولا هبته وهو قول ابو حنيفة والعامية من فقهاء تاذن في موطاة وقال في المرقاة هو عليه جمهور العلماء من اسلف والخلف ١٣ -

له قوله فقضى لي ان آخذ الخراج الخ اختلف اهل العلم في هذا فقال الشافعي ما حدث في ملك المنة ترى من غلة وينتفع ساذنية وولامة فكل ذلك سواء لا يرد منه شيء -

السنة وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
اختلف المتبايعان والسلة قائمة بينهما فلا بينة لأحدهما على الآخر تحالفا وتزائفا
رواه الدارمي والطبراني وابن أحمد في زيادات المسند وعن أبي هريرة قال قال

— ورد المبيع إذا لم يكن ناقصا عما أخذ وقال الأصناف إن حايث الخراج بالضم يحتمل على التولية
للمنفصلة غير المتولدة فإذا لم يعارض حديث الباب حديث المصولة كما قال الطحاوي في المعاني
بذل اليهود والعرف الشدي ملتقط منها وقال في المرتقات والمرد بالخراج ما يحصل من غلة العين
المتباعدة بعد أن كان أمانة أو ملكا وذلك أن يشتريه فيستقله زمانا ثم يعثر منه على عيب قديم
لم يطلع له البائع عليه ولم يعرفه فله ردة العين المعيبة وأخذ الثمن ويكون للمشتري ما استقله
لأن المبيع لو تلف في يده لكان من ضاربه ولم يكن له على البائع شيء في شرح السنة قال الشافعي
رحمته الله فيل يحد في يد المشتري من نتائج الدابة وولد الأمة ولبن الماشية وصرفها
وثلثيها إن الكل يبقى للمشتري وله رد الأصل بالهيب وذهب أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله
أن حدوث الولد والثرثرة في يد المشتري بمنع رد الأصل بالعيب بل يرجع بالأرض ١٢—

له قوله إذا اختلف المتبايعان أي إذا اختلف البائع والمشتري في قدر الثمن أو في شروط النجاسة
أو غيرها من الشرائط فذهب الشافعي أن يحلف البائع أنه ما باعه بكذا بل باعه بكذا ثم
المشتري مخير إن شاء رضى بما حلف عليه البائع أو إن شاء حلف أنه ما اشتراه إلا بكذا
فإذا تحالفا فاقترضى أحدهما بقول الآخر فذلك وإن لم يرضيا فسخ القاضى للعقد بينهما
سواء كان المبيع باقيا أو لا وعندنا أن كان الاختلاف في الثمن وكان المبيع باقيا تحالفا
لما جاء في هذا الحديث لأن كلامها مدع ومنكر وهذا أن لم يكن لأحدهما بينة بعد
أن يقال لكل واحد أن ترضى بقول صاحبه والأفضح البيع فإن لم يتراضيا استخلف
الحاكم لكل واحد منهما على دعوى الآخر فإن كان لأحداهما بينة فذاك وإن أقام كل منهما

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى مسلما اقال الله عشرته يوم القيامة
رواه ابو داود وابن ماجه وفي شرح السنة بلفظ المصايير عن شريح الشامي
وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من كان قبلكم
عقار من رجل فجعل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي
اشترى العقار خذ ذهبك عني انما اشتريت العقار ولم يتبع منك الذهب فقال

بيضة كانت البيضة المثبتة للزيادة اولى ولو كان الاختلاف في الثمن والمبيع جميعا فبيضة البائع
اولى في الثمن وبيضة المشتري اولى في المبيع لظهور زيادة الالبات ولا تخالف عندنا في الراجح
وشروط الخيار وقبض بعض الثمن قاله في اللغات محصله انه قال الشافعي انقول قول البائهم
والاقتضا والفاو تراذ او قال ابو حنيفة ان العبرة للخالف والزيادة عند كون المبيع قائما كذا في
العرف الشاذي وقال في الكوكب الدرر في ظاهر حديث الترمذي يخالف لما ذهب اليه الامام
من انها تخالفان عند اختلافهما ويتراد ان يقال الشافعي انقول قول البائع في قد الثمن اذا
اختلفا فيه ويخلف فاذا خالف خير المشتري في اخذ به ذلك الثمن الذي ادعاه او فضحه
والجواب ان ابن مسعود لم يذكر في حديث الترمذي الحديث بتمامه وفي لفظ الحديث
انها تخالفان ويتراد ان الآق ابن مسعود رضى الله عنه لم يذكر لعدم الافتقار اليه ووجه
ذلك انه كان باع عبدا من احد فاختلعا في الثمن فحلف عبد الله بن مسعود بين الرواية
فقال المشتري اني لا اشتريه فسكت عن ذكر ما روه لواءه المشتري على الشراء بذلك الثمن
الذي ادعاه عبده فانه لو سلمت التوبة الى الحاكم رويته ابن مسعود وهذا هو المذهب عندنا
ان المشتري لو رضى بقول البائع لادى ذلك الثمن ولو رد المبيع رده واما اذا اصر على اخذ
بغير الثمن الذي يدعيه البائع فاختلعا وتراذ او ذلك لان كلامهم ما منكر فالمشتري يكثر زيادة
الثمن والدعي للزيادة ينكر استحقاق المشتري بذلك الثمن ١٢ -

له قوله خذ ذهبك عني انما اشتريت العقار ولم يتبع منك الذهب فبيضة

بائع الأرض إنما بعثت الأرض وما فيها فتحاكم إلى رجل فقال الذي تحاكم إليه أنكما
ولدت فقال أحدهما إلى غلام وقال الآخر إلى جارية فقال أنكموا الغلام الجارية وانفقوا
عليهما منه وقصدوا متفق عليه -

باب السلم والرهن

وقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى

على قاعدتين أحدهما ما أفاده بقوله كل ما كان في الدار من البتة يعني كل ما هو متناول
اسم المبيع عرفه دخل بلاذ كرو ذكر الثانية بقوله أو متصلا به تبعها دخل في بيعها يعني أن كل
ما كان متصلا بالمبيع اتصال قرار وهو ما وضعه لا لأن يفصله البشر دخل تبعها وما لا فلا
وما لم يكن من القسمين فإن من حقوقه ومراقفه دخل بذكها ولا لا في دخل الجارة المخلوقة
والمثبتة في الأرض والدار والمدفونة يدل عليه قولهم لو اشترى أرضا بحقوقها وانتهى حائط
منها ناذ فيه رصاص أو ساج أو خشب أن من جملة البناء كالذي يكون تحت الحائط يدل على
أن شيئا مودع فيه فهو للبائع وإن قال للبائع ليس لي فحكمه حكم اللقطة فقولهم شيئا مودعا
يدخل فيه الإجماع والمدفونة ويقع كثير في بلاذ أنه يشتري الأرض أو الدار فيرى المشتري
فيها بعد حفرها إجماع المهر والكه أن والبلاط والحكوفيه أن كان مبنيا فله المشتري وإن مودعا
لا على وجه البناء للبائع وهي كثيرة الوقوع فلفتتم ذلك بقى لو ادعى للبائع أنها كانت مدفونة
فلم تدخل والمشتري أنها مبنية فقد يقال يقال في مخالفة أن لا يرد إلى الاختلاف في قدر المبيع
وقد يقال يصدق البائع لأن اختلافهما في تابع لم يرد عليه العقد والتعلق على خلاف القياس
فيما ورد عليه العقد فلا يقاس عليه غيره والبائع ينكر وجهه عن ملكه والأصل بقاء ملكه
فتأمل كذا في الدر المختار ورد المختار ١١ - له قوله إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى وهذه الآية =

وقوله فرهان مقبوضة عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال ان اسلف في شيء فليسلفوا

وان كانت ظاهرة في كل دين سواء كان مبيعاً او ثمناً الا انه نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان المداينة السلم بهذا المعنى قال في الهداية السلم عقد مشروح بالكتاب وهو آية المداينة فقد
قال ابن عباس رضي الله عنهما اشهد ان الله تعالى احل السلم المضمون الى اجل معلوم في
كتابه وانزل فيها الطول آية في كتابه ولا قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اخذوا دينكم الآية كذا في
التفسيرات الاحمدية ١٢-

له قوله فرهان مقبوضة قال في العلية وامام شروعية الرهن بقوله تعالى فرهان مقبوضة
وهو رهن كعباد في جميع عباد وبما روى الله صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودى
طعاما ودهنه درعه وبالإجماع فان الامة اجتمعت على جوازها من غير تكبير والمعقول
وهو انه عقد وثيقة بجانب الاستيفاء فيعتبر بالوثيقة في طرف الرجوب وتقرير ان اللئيم
طرفين طرف الرجوب وطرف الاستيفاء لانه يجب اولا في الذمة ثم يستوفى المال بعد
ذلك ثم الوثيقة لطرف الرجوب الذى يختص بالذمة وهو الكفالة جائزة فكذلك الوثيقة اى
تتحقق بالمال بل بطريق الاولى لان الاستيفاء هو المقصود والرجوب وسيلة اليه ١٢-

له قوله وهم يسلفون في الثمار اى يعطون الثمن في الحال ويأخذون السلعة في المال كذا في المروا
له قوله فليسلف في كيل معلوم ونحو جملة ما يشترط في السلم عند ابي حنيفة رحمه الله سبع
شرايط جنس معلوم مثل ان يقول خضلة او شعير ونحو معلوم مثل ان يقول سقنية
او بخسية وصفة معلوم مثل ان يقول جيد او ردى ومقدار معلوم مثل ان يقول
عشرين كيلا او ثلثين ذراعا و اجل معلوم وفيه خلاف الشافعى ومعرفة مقدار المال
وتسمية المكان الذى يوفيه فيه وفيها خلاف ابي يوسف ومحمد رحمه الله فقد يسبح =

في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم متفق عليه وعنه ابن سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلف في شيء فلا يصرفه الى غير وقت ان يقبضه رواه احمد او د وابن ملحة وعنه ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرائط مذكورة في الهداية وغيرها مفصلا وقال في فخر القدير هذا الحديث نص على شرط على القدر والمعلوم والا اجل المعلوم وثبتت باقي الخمسة بالدلالة لظهور ارادة الضبط المتناق للمنازعة ١٢ -

له قوله اجل معلوم اختلف الائمة في السلم الحال فاجازوا الامام الشافعي ومنعه مالك واجمعه وآخرون وقال المجيزون ليس ذكر الاجل في الحديث لاشتراط الاجل بل معناه ان كان اجل فليكن معلوما وعندنا الا بئان يكون السلم موجلا ومجتنذا هذا الحديث فامنه صلى الله عليه وسلم اوجب مراعاة الاجل في السلم كما اوجب مراعاة القدر فيه فيدل على كونه شرطاً فيه كالقدر ولانه عقد له لشرع الاوخصة لكونه بيع ما ليس عند الانسان والرخصة في عرف الشرع اسم لما يغير عن الامر الاصلي لعارض عذر الى تخفيف وليس بالترخيص في السلم هو تغيير الحكم الاصلي وهو حرمة بيع ما ليس عند الانسان الى الحل بعارض عذر لعدم ضرورة الافلاس فحالة الوجود والقدرة لا يلحقها اسم قدرة الرخصة فيبقى الحكم فيها على العزيمة الاصلية ملخص من البعث ١٢ -

له قوله فلا يصرفه الى غير وقت ان يقبضه ولذلك قال في الهداية ولا يجوز التعريف في دأس مال السلم والمسلم فيه قبل القبض انتهى وقال في بذل المجهود قال الخطابي اذا اسلفه دينارا في قفيز منطة الى شهر فحل الاجل فاعوزه الدينان با حينة ذهب الى انه لا يجوز له ان يبيعه عرضا لديناره ولكن يرجع برأس المال اليه قولا يوم الخبر وظلمة وعند الشافعي يجوز له ان يشتري منه صاعا بالدينار اذا التقا لا وقبضه قبل التفريق -

نفي عن السلف في الحيوان رواه الحاكم والدارقطني وقال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وعن ابن عمر النخعي على الله عليه وسلم قال المكيال مكيال

ولا يكون ديناً بين فاما قبل الاقالة فلا يجوز وهو معنى النفي عن صرف السلف الى غيره ١٢ -
له قوله نفي الخ لئلا قال في الهداية ولا يجوز السلم في الحيوان وقال الشافعي رحمه الله تعالى
له قوله المكيال مكيال اهل المدينة الخ قال الطحاوي في مشكل الآثار ثمة ملنا هذا الحديث
فوجدنا مكة لم يكن بها ثمة ولا زرع حيث ذكرنا ذلك كانت قبل ذلك الزمان الا ترى الى قول
ابراهيم عليه السلام ربنا الى اسكنت من ذريتني بواد غير ذي زرع افما كانت بلد متجراً في
الحاج اليها تجارات فيبيعون بها هناك بالاثمان التي تبيع بها التجارات وكانت المدينة بخلاف
ذلك لانها دار النخل ومن ثمارها لحياهم وكانت الصدقات تدخلها فيكون الواجب فيها
من صدقة فيؤخذ كيلاً ليجعل النخيل على الله عليه وسلم الامصار كلها لهذه المصروفات بل انما
وكان الناس يحتاجون الى الوزن في اثمان ما يبتاعون وفيها سواها ما يتصرفون فيه من
العروض ومن اداء الزكوات وما سوى ذلك مما يستعملونه فيما يسلونه فيه من غير وزن
الاشياء التي يكايلونها وكانت السنة قد منعت من اسلام موزون في موزون ومن اسلام
مكيل في مكيل واجازت اسلام المكيل في الموزون والموزون في المكيل ومنعت من بيع
الموزون بالموزون الا مثلاً بمثل ومن بيع المكيل بالمكيل الا مثلاً بمثل وكان الوزن في
ذلك اصله ما كان عليه بمكة والمكيال مكيال اهل المدينة لا يتغير عن ذلك وان غير ذلك
عن ما كان عليه الى ما سواه من خداه فيرجعون بذلك الى معرفة الاشياء للمكيلات التي لها
حكم المكيل الى ما كان عليه اهل المكيال فيها يومئذ وفي الاشياء الموزونات الى ما كان عليه
اهل الميزان يومئذ وان احكامها لا تتغير عن ذلك ولا تتقلب عنها الى ضد ادها ومن هذا
أخذ الامام ابو حنيفة وصحابه ان ما لزمه اسم ختم او اسم قفل او اسم مكيال او اسم مكيال

اهل المدينة والميزان ميزان اهل مكة رواه ابي داود والنسائي وعمر بن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصاب الكيل والميزان انكم قد وليتم
امر من هلك فيهما الام السابقة قبلكم رواه الترمذي وعن عائشة رضي الله عنها
قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما من يهودى الى اجل ورهنه
دس عال له من حديد متفق عليه وعنها قالت قوفى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ودعه رهونة عند يهودى ثلاثين صاعا من شعير رواه البخاري وعن اشج

اسم صلى الله عليه وسلم في بيع الكيل في جميع ما وصفنا وما لزمه اسم الرجل والوقية
فهو روى في كذا حديثا بذلك من قولهم محمد بن العباس بن الربيع اللؤلؤي عن علي بن معبد عن
محمد بن الحسن عن ابي يوسف عن ابي حنيفة رضي الله عنهم ولا يحكى فيه خلاف بينهم ١٢-
له قال اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ في شرح السنة فيه دليل على جواز الشراء
بالنية وعلى جواز الرهن بالدين وعلى جواز الرهن في الحضر وان كان الكتاب قيده بالسفر
وعلى جواز المعاملة مع اهل الذمة وان كان مالهم لا يخلو عن الرجاء ومن الخ كذا في المقاتل ١٣-
له قوله من يردى فيه جواز معاملة الكفار فيما لم يتحقق تحريم عين المتعامل فيه وعدم الاعتبار
بفساد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم وفيه جواز بيع السلاح ورهنه واجارته وغير
ذلك من الكفار ما لم يكن حربيا قاله في عمدة القاضى ١٤-

له قوله عن اشعبي الخ هذا الشعبي يقول هذا وقد روى عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انظر يركب بنفقة اذا كان رهونا ومن لا يركب
بنفقة اذا كان رهونا فيجوز عليه ان يكون اجره رقة رضي الله عنه يحدته عن النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك ثم يقول هو بخلافه ولم يثبت النسيء عند فلتن كان ذلك كذلك فلقد
صلواته في رأيه واذا كان متها في رأيه كان متها في روايته واذا ثبتت له العدالة في روايته

قال لا ينتفع من الرهن بشئ رواه الطحاوي وعن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم

ثبت له العدالة في ترك خلافها وان وجب سقوط احد الامرين وجب سقوط الاخر والخبر
علينا بحديث ابى هريرة رضى الله عنه هذا يقول من روى حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم
هو اعلم بتأويله فكان يجئ على اصله ويلزمه في قوله ان يقول لما قال الشعبي ما ذكرنا من مخالفت
ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان ذلك دليلا على نسخة
قاله في شرح معاني الآثار ١٢-

له قوله لا ينتفع من الرهن بشئ قال ابراهيم النخعي والشافعي وجماعة الظاهرية ان الرهن
يركب المهرن بحق نفقته عليه ويشرب لبنه كذلك واستحبوا بحديث ابى هريرة رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهور ركب بنفقته اذا كان مهرنا ولبن الدار يشرب بنفقته
اذا كان مهرنا وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ومالك واحمد في رواية ليس للرهن
ذلك لانه ينافي حكم الرهن وهو الحبس الدائم فلا يملكه فاذا كان كذلك فليس له ان ينتفع
بالمهرن استئجدا اما وركبنا وسكن وغير ذلك وليس له ان يبيعه من غير المهرن بغير اذنه
ولو اعهه توقف على ايجازته فان ايجازه جاز ويكون الثمن رهنا سواء شرط المهرن عند الاجازة
ان يكون مهرنا عنده او لا وعن ابى جعفر لا يكون رهنا الا بالشرط وكذا ليس للمهرن ان
ينتفع بالمهرن حتى لو كان عبدا لا يستخذم له اذابة لا يركبها او في الايلبسة او اذا لا
يسكنها او معصفا ليس له ان يقرأ فيه وليس له ان يبيعه الا باذن الراهن ولذلك قال
الشعبي لا ينتفع من الرهن بشئ اى لا ينتفع المهرن وكذا الراهن اما كون حكم المهرن
ذلك فذكر في عامة المتون واما كون حكم الراهن ذلك فمأخوذ من الجمع ولسبه في غاية
البيان الى الاقطع حيث قال قال اصحابنا لا يجوز للراهن استيفاء منافع الرهن الا باذن
المهرن وكذلك التصرف فيه خلافا للشافعي الا في وطى الجارية ولبس الثوب وقال

قال الرهن بما فيه رواة اجد اؤد في مراسيله قال ابن القطان مرسل صحيح وساد
الدارقطني عن انس مسند اورد اؤد في مراسيله عن عطاء ان رجلا رهن

الطحاوي في الاحتجاج لا يحتاج الى محابنا اجمع العلماء على ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتهن
وانه ليس على المرتهن استعمال الرهن قال وحديث ابى هريرة الذي احتج به الشافعي ومن
معه نخل فيه لم يبين فيه الذي يركب ويشرب فمن اين جاز الخالف ان يجعله للراهن
دون المرتهن ولا يجوز حمله على احد هما لا بدليل قال وقد روى هشيم عن زكريا عن الشعبي
عن ابى هريرة ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن
عليها ولين الدر يشرب وعلى الذي يشرب نفقتها ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى
بالركوب وشرب اللبن في الحديث الاول هو المرتهن لا الراهن فجعل ذلك له وجعل النفقة
عليه بدلا مما يتعوض منه وكان هذا عندنا والله اعلم في وقت ما كان الرجاء مباحا ولم
يكن فيه حيث ذكر من القرض الذي يجر منفعة ولا عن اخذ الشيء بشئ وان كانا غير متساويين
فهم الرجاء بعد ذلك وهم كل قرض جر منفعة اخذته من عمدة القاري ونظم الله اعيان
وقال ابو حنيفة ان منافع المرهون وزادها مرهونة واما اجر حفظه وبيته فما كان له
دخل في ابقاء المرهون فهو على الراهن واما غيره من الذي ليس به خيل في يلقاه فعلى
المرتهن قاله في العرف الشاذي وقال في الدر المختار لا يجوز الانتفاع به مطلقا باستثناء
ولا سكنى سواء كان من مرتهن او راهن الا باذن كل للاخر وقيل لا يحل للمرتهن لانه رجوا
وقيل ان شرطه كان رجوا والا لم قال ابن عابدين بعد حكاية عن عبد الله بن محمد بن كبار
علمهم قد انه لا يحل له الانتفاع وان اذن له الراهن لانه اذن في الرجاء قال ابن عابد
هذا مخالف لعامة المعبريات من انه يحل بالاذن الا ان يحل على الديانة وما في المعبريات
على الحكم انتهى ثم رأيت في الكوكب الدرر وهذا اذا لم يكن الانتفاع مشروطا بالرهن =

فهما متفق في يد الرهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرهنين ذهب حقاك -

= ولا يكون العرف جارا بانتفاع الرهن به فان لم يعرف كالمشروط ويلزم فيه الصفقتان فصفتان
وهو منهى عنه مع ان كل قرص جره فاعلهم ايضا ١٢ -

مع قوله الرهن بما فيه الباء للبالغة والمعاضة كذا في حاشية سعدى بجلي على العناية
اي الرهن مضمون يعني اذا قبض الرهن دخل في ضمانه فاذا هلك المرحون في
يده بعد قبضه يضمن الاقل من قيمة الرهن ومن الذين هذا عندنا وقال الشافعي رحمه الله

الرهن كله امانة في يد الرهنين لا يستقطن الدين شئ لهلاكه لقوله عليه السلام لا
يخلق الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه هذا حديث منقطع رواه
الشافعي وغيره وسلا فان التفسير فيه انه من مراسيل سعيد بن المسيب وعلى هذا ١٣ -

ابو اؤد في كتابه بوليه وصلة غير ابن ابي انيسة وقال مالك ان هلك بامر ظاهر فهو في ضمان
الراهن وان هلك بامر خفي فهو في ضمان الرهنين ولنا ما روي ان رجلا رهن فمما متفق فتحهما
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذهب حقاك وفي رواية الرهن بما فيه واجماع الصحابة

على ان الرهن مضمون الهداية والمرقت ملقط منها وقال في التعليق المجد قوله لا يغلق الرهن
قال صاحب النمايكة ان هذا من قول اهل الجاهلية ان الراهن اذا المر به ما عليه في الوقت للمير
ملكه الرهن فابطله الاسلام واستدل بهذا الحديث الشافعي وجميع من العلماء على ان الرهن

اذا هلك في يد الرهنين لا يضيع الدين بل يجب على الراهن اداء غرمه وهو الدين ودوا الطحاوي
في شرح معاني الآثار بان قال اهل العلم في أوله غير ما ذكرت ثم اخبر عن مغيرة عن إبراهيم
في رجل دفع الى اجل رهنا واخذ منه داهره وقال ان جئت بك بمثل الى كذا والا فالرهن لك

بمقتك واخرج عن الهاتوس وسعيد بن المسيب ومالك مثل ذلك فعلم ان الغلق المذكور في
الحديث هو لغلق بالبيع لا بالضياع انتهى . اذ لك قال محمد في موطنه وتفسير قوله لا يغلق الرهن

باب الاحتكار

عن معمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر فهو خاطئ

= ان الرجل كان يرهن الرهن عند الرجل فيقول له ان جئتكم بمالك الى كذا وكذا او لا
فاليه من لك بمالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغل الرهن ولا يكون المرهون
بماله وكذلك نقول وهو قول ابى حنيفة وكذلك نساه مالك بن انس وكذلك قال في المهر
طلماراد بقوله عليه السلام لا يغل الرهن على ما قالوا الاحتباس الكلى بان يصير ملوكا له كذا
ذكر الكرخي عن السلف والكلام في هذه المسئلة طول الذيل من شاء الاطلاع عليه فليرجع
الى شرح معاني الآثار ١٢-

له قوله من احتكر فهو خاطئ وفي الباب احاديث يشد بعضها بعضها وظاهر احاديث الباب
ان الاحتكار محرم من غير فرق بين قوت الآدمي والدواب وفي النجاشية على قوله صلى الله عليه
وسلم من احتكر طعاما اي اشتراه حبسه ليقبل فيغلو والاحاديث الواردة في منع الاحتكار
وجرت مطلقة ومقيدة بالطعام وما كان من الاحاديث على هذا الاسلوب فانه عند الجمهور
لا يقيد فيه المطلق بالمقيد وهذا يقتضي انه يعمل بالمطلق مطلقا ولا يقيد بالقوتين لكن
الجمهور على ان الاحتكار المنع في قوت الناس وقوت البهائم نيل الاوطار وسبل السلام
مختص او كذا قال في الدر المختار وكذا احتكار قوت البشر كتين وعنب ولوز وابهاشم
كتين وقت في بلد يضر اهله لحديث الجالب مرضوق والمحتكر ملعون فان لم يضر لم يكره
وقال في رد المحتار والتقيد بقوت البشر قول ابى حنيفة ومحمد وعليه الفتوى كذا في
الكافي وعن ابى يوسف كل ما افتر بالعامه حبسه فهو احتكار وعن محمد الاحتكار في الثياب
انتهى فابو يوسف اعتبر حقيقة الضرر اذ هو المؤثر في الكراهة وابو حنيفة اعتبر الضرر

رواه مسلم وعنه عمر بن النجاشي صلى الله عليه وسلم قال الجالب مرض وقد احتكر
ملعون رواه ابن ماجه والدارمي وعنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام
والافلاس رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الايمان ورزين في كتابه وعنه
معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يشن العبد المحتكر ان يدخل
الاسعار حزن وان اغلاها فرح رواه البيهقي في شعب الايمان ورزين في كتابه
وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعاما اربعين يوما

= المهمة المتعارف قتاله في الهداية وقال في رحمة الامة والاحتكار في الاقوات حرام
بالاتفاق وهو ان يجتمع طعاما في الغلاء ويملكه ليزداد ثمنه ١٢ -
له قوله رواه مسلم وروى ابوداؤد نحوه وقال قال محمد بن عمرو الرازي نقلت لسعيد بن
المسيب فانك تحتكر قال (سعيد لمحمد بن عمرو) ومعه (اي شيخي في هذا الحديث) كان
يحتكر دهما كانا تحتكران النوى والخبث حاصله ان الحكرة المطلقة في الحديث المراد به
الخام منه وهو حكرة الطعام قال ابوداؤد وسألت احمد ما الحكرة قال ما في عيش
الناس وهو الطعام والقوت قال ابوداؤد قال الاوزاعي المحتكر من يعتز بالسوق
يريد ان يشتري الطعام والقوت منه ليحبسه ويريد ان يبيعه وقت الغلاء فاما ان
جلب من بلدة اخرى وجسه فليس بمحتكر قال الخطابي قوله ومم كان يحتكر يد على ان
المحتور منه فرع دون فرع ولا يجوز على سعيد بن المسيب في فضله وعلمه ان يروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم حديثا ثم يخالفه كفاها وهو على الصحابي اقل جوازا وابعد مكانا كذا في
بذل الجمهور وقال في الدر المختار ولا يكون محتكرا بحسب قلعة ارضه بخلاف ١٢ -
له قوله من احتكر طعاما اربعين يوما الخ ثم المدة اذا قصرت لا يكون احتكرا لعدم =

يريد به الغلاء فقد برئ من الله وبرئ الله منه رواه زرير واحمد في مسنده -
وعن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتكر طعاما اربعين
يوما ثم تصدق به لم يكن له كفارة رواه زرير وعن انس قال غلا السعر على عهد
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله سعرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق والى لارجوان القى ربي وليس احد منكم
يطلبني بمظلمة بدم ولا مال رواه الترمذي وابوداؤد وابن ماجة والدارمي -

باب الافلاس والانظار

وقول الله عز وجل وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امل رجل باع سلعة فادرك سلعته بعينها عند
رجلي قد افلس ولم يكن قبض من ثمنها شيئا فحق له وان كان قبض من ثمنها

- الضرر واذا طالت يكون احكرا ما كروها التحقق الضرر ثم قيل هي مقدرة باربعين
يوما لهذا الحديث وقال بعض متأخري مقدرة بشهر ولم يجعل التقدير في الحديث
لازما لان المعنى في المنع عن الاحككار هو الضرر وان ضرر يلحق في كثير المدة دون
قليتها وادون الشئ قليل. يقع التقارب في المأثم بين ان يتربص العزة وبين ان
يتربص القبط اراد ان اثم من يتربص القبط اعظم من اثم من يتربص عزة الطعام وهي الغلاء
ثم هذا التقدير للعاقبة في الدنيا بخلاف البيع والنظر يلا للاثم لمصوله وان قلت المدة
الهداية وغاية البيان ورد المختار ملقط منها ١٢ -

له قوله ان الله هو المسعر الخ اي لا يسعر حاكم يعنى يكره ذلك كما في الملتقى وغيره
كما في رد المختار ١٢ -

شيئاً فهو أسوة الغرماء رواه الدارقطني وابن ماجه في اسناده ابن عياش

له قوله أسوة الغرماء ولذلك قال في كملته البحار المأثقة يعني لو اشترى متاعاً فافلس
وللمتاع في يده فالذي باعه المتاع أسوة الغرماء فيه مرادة بعد قبض المشتري للمتاع
بإذن البائع وإن كان قبل القبض فللبائع أن يحبس المتاع حتى يقبض الثمن وكذا إذا
قبضه بغير إذن البائع كان له أن يسترده ويحبسه بالثمن انتهى وقال في عمدة القاري
ذهب إبراهيم النقشبندى والحسن البصري والشعبي في رواية وكيع بن الجراح و
عبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وزفر إلى أن بائع
السلعة أسوة للغرماء وهم عن عمر بن عبد العزيز أن من اقتضى من ثمن سلعة
شيئاً ثم افلس فهو والغرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروى عن علي بن أبي طالب
رضي الله تعالى عنه نحو ما ذهب إليه هؤلاء وأحقهم الشافعي ومالك وأحمد بما أخرجه
البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال عليه الصلوة والسلام إيمان رجل افلس فادرك
رجل ماله بعينه فهو أحق به من غيره فانهم ذهبوا إلى ظاهر هذا الحديث وقالوا
إذا افلس الرجل وعنده متاع قد اشتراه وهو قائم بعينه فإن صاحبه أحق به من غيره
من الغرماء وإيجاب الطحاوي عن هذا الحديث أن المذكور فيه فادرك رجل ماله بعينه
والمبيع ليس هو عين ماله وإنما هو عين مال قد كان له وإنما ماله بعينه يقع على الغنوم
والعوارى والودائع وما أشبه ذلك فذلك ماله بعينه فهو أحق به من سائر الغرماء
وفي ذلك جاء هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يدل عليه ما
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سمرة رضي الله عنه فإنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رزق له متاع أو ضاع له متاع فوجد عند
رجل بعينه فهو أحق به من غيره انتهى على ما أثبت في شرحه إجماعاً لا يفتقر إلى دليل

قد وثقه احمد وهو مرسل والمرسل عندنا حجة وروى الطحاوي نحوه ورواه
عبد الرزاق مسند او عن ابي سعيد قال اصيب رجل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق
الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرمائه
خذوا ما وجدتم وليتس لكم الا ذلك رواه مسلم وعن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
قال كان معاذ بن جبل شابا سخيا وكان ليمسك شيئا فلم يزل يدان حتى اغرق ماله
كله في الدين فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فكله ليكم غرماء فلو تركوا الاحد
لتركوا المعاد لاجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فباع رسول الله صلى الله عليه وسلم

= يبين ان المراد من حديث ابي هريرة انه على الرماح والعواري والغصوب ونحوها
وان صاحب المتاع احق به اذ وجدته في يد رجل بعينه وليس للغرماء فيه نصيب لانه
باق على ملكه لان يد الغاصب يد التعدي والظلم وكذلك السارق بخلاف ما اذا باعه
وسلحه الى المشتري فانه يخرج عن ملكه وان لم يقبض الثمن والباقي هنا خرج عن كونه
صاحب المتاع لان المتاع خرج من ملكه وتبدل الصفة هنا كتبدل الذات نصرا والمبيع
غير ماله وقد كان عين ماله او لا ١١

له قوله عن ابي سعيد هذا الحديث معنى عن قريب في باب المنهي عنها من البيوع ١٢
له قوله في ثمار ابتاعها هذا يدل على ان الثمار اذا اصبحت مضمونة على المشتري وقد
بسطت الكلام فيه في باب المنهي عنها من البيوع فليرجع اليه ١٣ -

له قوله وليس لكم الا ذلك اي ما وجدتم والمعنى ليس لكم الا اخذ ما وجدتم والامهال طالبة
الباقى الى الميسرة وليس معناه انه ليس لكم الا ما وجدتم وطل ما بقى من دينكم لقبولكم له على
وان كان ذعسرة مظرة الى ميسرة قاله في المرات ١٤ -

لهم ماله حتى قام معاذ بن غير شئ رواه سعيد في سننه مرسلًا وروى أن معاذ
كان يذ أن قاتل غر ماء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فباع النبي صلى الله عليه وسلم
ماله كله في دينه حتى قام معاذ بن غير شئ مرسل هذا اللفظ المصاحح ولم يوجد
في الأصول إلا في المنتقى وفي رواية إلى داود والنسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال في الواجد يحمل عرضه وعقوبته قال ابن المبارك يحمل عرضه يخلط له
وعقوبته يحبس له وفي رواية الدارقطني وابن عدي أن النبي صلى الله عليه وسلم

له قوله فباع النبي صلى الله عليه وسلم ماله كله يعني إذا طلب غر ماء للفلس الحجر عليه حجر عليه
القاض فباع ماله أن امتنع من بيعه وقسم ماله بين الغر ماء ومنعه من تصرف يضر الغر
كالأمر أو بيعه بأقل من قيمته لما روى في هذا الحديث أن معاذ أركبه دين فباع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ماله وقسم ثمنه بين غر ماءه بالحصى ولأن في الحجر عليه نظر للغر ماء
لئلا يلحقهم الضرر بالإنشاء هذا عندنا قال أبو حنيفة لا يجزى عليه بسبب دين وإن طلب
غر ماءه الحجر عليه لأن في الحجر عليه أهدأ أهليته والحاقه بالبهاشم وذلك ضرر عظيم
فلا يجوز وإن طلب غر ماء المدين حصة حصة القاضى لبيع ماله في دينه لا
قضاء الدين ولجب عليه والماملة ظلم فيحبسه الحاكم دفعًا لظلمه وإيصالًا للحق إلى مستحقه
ولا يكون ذلك إلا بعد على البيع لأن المقصود من الحبس لحل على قضاء الدين بأي طريق كان
المنفعة من تكملة الجور الرأى ١٢ -

له قوله في الواجد يحمل عرضه وعقوبته استدلل بهذا الحديث على جواز حبس من عليه الدين
حتى يقضيه إذا كان قادرًا على القضاء تأديبًا له وتقديرًا عليه لا إذا لم يكن قادرًا على القول
الواجد فانه يدل على أن العصر لا يحمل عرضه ولا عقوبته وإلى جواز الحبس للواجد ذهبت
الحنفية وزيد بن علي وقال الجمهور يبيع عليه الحاكم ما مضى من حديث معاذ وأما =

رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت اصواتها حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرم اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كشف بحجف حجرته ونادى كعب بن مالك قال يا كعب قال لبيك يا رسول الله فاشهد بيده ان ضيع الشطر من دينك قال كعب قد فعلت يا رسول الله قال قم فاقضه متفق عليه وعن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يري من الكبر والنعل والدن دخل الجنة رواه الترمذي وابن ماجة والداري وعن مجاهد قال استسلف عبد الله بن عمر من رجل دراهم فقصي خيراتها فقال الرجل هذا خير من دراهمي التي اسلفتك قال ابن عمر قد علمت ولكن نفسي بهذا

= دلالتها عليه فيصح على هذا الممن الاخرس وشهادته ولعانه وعقوده اذا فهم عنه ذلك وفيه اشارة الحاكما الى الصلح على جهة الارشاد وههنا وقع الصلح على الاقرار المتفق عليه لان نزاعهما لم يكن في الدين وانما كان في التقاضي واما الصلح على الاينكار فلجازا ابرضية ومالك وهو قول الحسن وقال الشافعي هو باطل وفيه قال ابن ابي لي وفيه الملازمة للاقتضاء وفيه الشفاعة الى صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن التوسط بينهم وفيه قبول الشفاعة في غير معصية وفيه ارسال الستور عند الحجرة كذا في عمدة القاري ١٢ - له قوله ثم قصي خيراتها وفي حديث ابي رافع ايضا دليل على من استقرض شيئا فرد احسن او اكثر منه من غير شرط كان محسنا ويحل ذلك للمقرض وفيه جواز اقراض الحيوان كلها وهو مذاهب مالك والشافعي ومذهب ابي حنيفة انه لا يجوز والدليل لابي حنيفة رحمه الله هو ما رواه الائمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان لئلا يشترط ومن جليل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يري بأسا ببيع الحيوان بالحيوان اثنين بواحد ويكرهه لسيئة وعن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن =

طيبة رواه محمد بن موطا وقال ويقول ابن عمر يأخذ لابس بذلك اذ كان من غير شرط اشترط عليه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله وعن ابى هريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه فاعطاه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا واشترى والده بغير فاعطوه اياه قالوا لا نجد الا افضل من سنده قال اشترى فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء متفق عليه وعن سويد بن قيس قال جلبت انا ومخرقة العبدى بزمان هجر فابتاعه ملكه فباعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشى فسا ومنابر او بيل فبعناه وثم رجل زين بالاجر

بيع الحيوان بالحيوان لسبعة وكذا عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله رواها الطحاوى فى معلى الآثار قال ابو جعفر فكان هذا ناسخا لما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من امانة بيع الحيوان بالحيوان نسبعة فدخل فى ذلك ايضا استقرض الحيوان المتقطعة من بذل الجهود وقال فى العرف الشذى قال ابو حنيفة لا يجوز القرض لافى المثلى اى المكيل او الموزون وقال الشافى يجوز استقرض الحيوان كاسلم ويعين كل تعيين كيلا يقع النزاع بعد ذلك شافى حديث ابى رافع ولما مات من التثريب العام ففى عن بيع الحيوان بالحيوان لسبعة وحديث ابى رافع واقعة حال وان قيل ان حديث لما فى البيع لا القرض اقول ان مناطها واحد ومحل واقعة حديث ابى رافع عندى انه اشترى البعير ثم من رجل ثم اعطى ابلا بدل ذا الثمن فعبر الراوى بهذا او مثل هذه المعاملة تكون فى عصرنا كثيرة ١٢-

له قوله لابس بذلك اى بقضاء دينه افضل مما اخذه كذا فى التعليق المجد ١٢-
له قوله فسا ومنابر او بيل فبعناه اختلفوا فى لبسه صلى الله عليه وسلم السر او بيل فجزم بعضهم بعدمه واستأنس بان عثمان لم يلجسه لايوم قتل لكن مع شراؤه

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم زن وارحم رواه احمد واودد والترمذي وابن ماجه والدارمي وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وعنه جابر قال كان علي بن النعمان صلى الله عليه وسلم دين فقتلني وزادني رواه اودد وعنه عبد الله بن ابي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم اربعين الفا فجاءه مال فدفعه اليّ وقال بارك الله تعالى في اهلك ومالك انما جزاء السلف الحمد والاداء رواه النسائي وعنه ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مطل الغني ظلم فاذا اتبع احدكم على ملئ فليتبّع متفق عليه وعنه سلمة بن الاكوع قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتي بيمينارة فقالوا اصل عليها فقال هل عليه دين قالوا لا ففصلى عليها ثم اتي بيمينارة اخرى فقال هل عليه دين قيل نعم قال فهل ترك شيئا قالوا ثلاثة دنائير فصلى عليها ثم اتي بالثلاثة فقال هل عليه دين قالوا ثلاثة دنائير قال هل ترك شيئا قالوا لا قال صلوا على صاحبكم قال اربعة دنائير صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه رواه البخاري وعنه ابى سعيد الخدري

وقال ابن القيم الظاهر انه لمسه وكذا ما يلبسونه في زمانه كذا في المرقاة ١٢-

له قوله فليتبع قال النووي ومذهب اصحابنا والجمهور ان الامر للندب وقيل للاباحة وقيل للوجوب قاله في المرقاات وكذا في عمدة القاري ١٢.

في قوله وعلى دينه فيه الكفالة من الميت وقال ابن بطال اختلف العلماء فيمن تكفل عن
ميت بدين فقال ابن ابي ليلى ومحمد وابو يوسف والشافعي الكفالة جائزة عنه وان امر
يترك زفاه لهذا الحديث وقال ابو حنيفة ان امرؤ اولى اليمة شيئا فلا تجوز االكفالة
وان ترك جازت بعد ما ترك ما يراه ابو حنيفة من الحديث في غير الاثرين ان كفالة المتباعدة
فان لفظ الاقار والاشاء في الكفالة من الميت في غير ما ذكره في قوله عليه السلام من

قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم بجنائز لي صلى عليها فقال هل على صاحبكم دين قالوا
نعم قال هل ترك له من وفاء قالوا لا قال صلوا على صاحبكم قال علي بن ابي طالب على
دينه يا رسول الله فقدم فصلى عليه وفي رواية معناه وقال فاك الله رها نك
من النار كما فلكك رها ن اخيك المسلم ليس من عبد مسلم يقتضي عن اخيه
دينه الا فاك الله رها نة يوم القيامة رواه في شرح السنة وعن ابي هريرة قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يروى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل
ترك لدينه قضاء فان حُدث انه ترك وفاء صلى والا فالل المسلمين صلوا على صاحبكم

== ونظر عنده نسخة وحديث ابي هريرة التي يأتي بعد يدل على النسخ وهو قوله انا اولي
بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك ديننا فعلى قضاة ومن ترك ما لا
فلورثته وفي رواية ابي حازم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من
ترك كلاً فاني ومن ترك ما لا فلورث قال ابو بشر جونس بن حبيب سمعت ابا الوليد
يقول هذا نسخ تلك الاحاديث التي جاءت في ترك الصلوة على من عليه الدين وقال ابن
عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلى على من مات وعليه
دين فمات رجل من الانصار فقال عليه دين قالوا نعم فقال صلوا على صاحبكم
فنزل جبريل عليه الصلوة والسلام فقال ان الله عز وجل يقول انما الظالم عند
في الديون التي حملت في البني والاسراف والمعصية فاما المتعفف ذوالعيال
فانما من ان اؤدى عنه فصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعد ذلك من
ترك ضياء اؤدى فاني اؤدى ومن ترك ميراثا فلا هله فصلى عليهم ويكون ان يقال انه
لم يكن ضمانا بل وعد بان اؤدى دينه ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق
وعده صلى لا ارتفاع للمانع عمدة القاري اللغات البحر الرائق ملتقط منها وقال في الدر المنثور

فلما فتح الله عليه الفتح قام فقال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن قوفي من
المؤمنين فترك ديننا فعلى قضاءه ومن تركه سالا فهو لورثته متفق عليه وعنده
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اخذ اموال الناس يريد اداءها ادى الله
عنده ومن اخذ يريد ابتلاها ابلغ الله عليه رواء البخاري وعن ابي قتادة قال
قال رجل يا رسول الله ارايت ان قتلت في سبيل الله صابرا محتسبا مقبلا غير
مدبر يكفر الله عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فلما اذبر
ناداه فقال نعم الا الدين كذلك قال جبريل رواء مسلم وعن محمد بن عبد الله
بن جحش قال كنا جلوسا بفناء المسجد حيث يوضع الجنائز ورسول الله صلى الله
عليه وسلم جالس بين ظهرينا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره
قبيل السماء فنظر ثم طأ طأ بصره ووضع يده على جبهته قال سبحان الله
سبحان الله ما انازل من التشديد قال فسكتنا يومنا وليتنا فلم نزال اخيرا
حتى اصبحنا قال محمد فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما التشديد

ولا تعمر الكفالة بدين عن ميت مفلس هذا عنده وصحها ما مطلقا وبه قالت
الثلاثة ولو تبرع به احد صح اجماعا ١٢-

له قوله فترك ديننا فعلى قضاءه قال في عدة القاري قال ابن بطلان هذا انما هو ترك الصلاة
على من مات وعليه دين قلت وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي عليه قبل
فتح الفتوحات فلما فتح الله منها ما فتح صار صلى الله عليه وسلم يصلي عليه فصار
فعله هذا انما فعله الاول كما قال ابن بطلان واشار البخاري بالترجمة الى ذلك
له قوله حيث يوضع الجنائز فيه دليل على انهم لم يكونوا يصلون على الجنائز داخل المسجد الشريف
كذا في المرات ١٢-

الذي نزل قال في الدين والذى نفس محمد بيده لو ان رجلا قتل في سبيل الله
ثم عاش ثم قتل في سبيل الله ثم عاش ثم قتل في سبيل الله ثم عاش وعليه دين
ما دخل الجنة حتى يقضى دينه رواه احمد وفي شرح السنة نحوه وعن عبد الله
ابن عمر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغفر للشهيد كل ذنب الا الدين
رواه مسلم وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس المؤمن
معلقة بدينه حتى يقضى عنه رواه الشافعي واحمد والترمذي وابن ماجه
والدارقطني وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب
الدين ما سوريدينه يشكر الى ربه الوحده يوم القيامة رواه في شرح السنة .
وعن سعيد بن الاطول قال مات اخي وترك ثلاث مائة دينار وترك ولدا صغيرا
فاردت ان اتفق عليهم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخاك مجبور
بدينه ناقض عنه قال قد هبت فقضيت عنه ثم جئت فقلت يا رسول الله
قد قضيت عنه ولم تبق الا امرأة تدعى دينارين واخست لها بيتة قال اعطاها
فانها صادقة رواه احمد وعن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
اعظم الذنوب عند الله ان يلقاه به عبد بعد ان كتب الله له ان يموت
رجل وعليه دين لا يدع له قضاء رواه احمد وابوداؤد وعمر بن عوف
المرزبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلح جائز بين المسلمين الا صلحا حرم

له قوله مات اخي وترك ثلاث مائة دينار وترك ولدا صغيرا فاردت ان اتفق عليهم فقال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخاك مجبور بدينه ناقض عنه الخ لذلك قال علماء
الحنفية ان الدين يقدم على الميراث كذا في السراجي :-

له قوله الصلح جائز الخ كتب مولانا محمد يحيى المحرم من تقرير شيخه رضي الله عنه فقال

حلالا واحلا حراما والمسلمون على شروطهم الا شرطهم حلالا واحلا حراما
رواه الترمذي وابن ماجة واجودا وداود وانتهت روايته عند قوله شروطهم -

باب الشراكة والوكالة والمضاربة

وقول الله عز وجل وان كثيرا من الخلفاء وقوله تعالى

= الشافعي لا يجوز العلم بالاموال مع الاكثار وذلك لان من صالح من ماله على شئ منه يبقى
الباقى الذى استقطه صاحب الحق في يد الآخر وهو حرام عليه والجواب انه لم يبق حراما
بعد اسقاط صاحب الحق حقه والمراد بالحرام والحلال ما كانت حرمة او حلاله مؤثرا
بالشرع او كان الحرام حراما ولو بعد العلم او كان للحلال حلالا لا بعد العلم ولزم بالصلم تحريم
ولم يمتنع ليس كذلك لان الحرمة ليست الا لثلاث حق اخيه فلما اذنه فيه لم يبق
حراما - قال الشوكاني ظاهر هذه العبارة العموم فيشمل كل صلح الا ما استثنى ومن ادعى
عدم جواز العلم زائد على ما استثناء الشارع في هذا الحديث فعليه الدليل والى العلم
ذهب اجماع حنفية ومالك واحمد والجمهور وروى في ابيهم عن العترة والشافعي وابن ابي ليلى انه
لا يصلح العلم من الاكثار والعلم الذى يحرم الحلال كصالحته الزوجة للزوج على ان لا يطلقها
او لا يتزوج عليها ولا يبيت عند ضررتها والذى يحرم الحرام كان يصالحه على وطئها
لا يحل له وطئها او اكل مال لا يحل له او نحو ذلك قاله في بدل الجمهور وقال في المعات
مناسبة هذا الحديث العنوان خفية الا ان يكون باعتبار ان العلم في غالب الاحوال غما يكون
عند الافلام ١٣ -

له قوله باب الشراكة وشرعيتها بالكتاب فقد قال الله تعالى في آية الميراث منهم شركاء في المال
وقال الله تعالى وان كثيرا من الخلفاء بالسنة كحديث السابق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

شركي في الجاهلية أخرجه ابن ماجه وإوداؤدوا الحكم والأحاديث التي تذكر في هذا الباب والتعامل من زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومجتهدى امتهم الى عصرنا هذا من غير نكير الشراكة من ان شركرة ملك وهى ان يملك متعدد عينا يعنى يرثونها ويشترونها وكل كل جنبى في مال صاحبه فلا يجوز لاحدهما ان يتصرف فى نصيب الآخر والضرب الثانى شركرة عقد وركنهما ما هيتهما الايجاب والقبول وشروطها كون المعقود عليه قابلا للوكالة فلا تقسم فى مباح كاحتطاب وعدنم ما يقطعها كشرط دراهم وسماة من الریح لاحدهما لانه قد لا يريح غير المسمى وحكمها الشراكة فى الربح ثم هى لاربعة اوجه مفاوضة وعنان وشركة الصنائع وشركة الرجوع فاما شركة المفاوضة ففى شركة متساوين مالا وتصرفا ودين المدا المساواة فى المال الذى يعبر فيه الشراكة ولا بأس بزيادة مال لا يجزى فيه الشراكة فلا يجوز بين الحر والمملوك ولا بين الصبي والمبلغ ولا بين المسلم والكافر وهذه الشراكة جائزة عندنا استحسناتى فى القياس لا يجوز وهو قول الشافعى وجه الاستحسان ما رواه ابن ماجه عن مهيب مرفوعا ثلث فیهن البركة البیع الى اجل والمفاوضة واختلاط البر بالشعير للبيت لا للبیع واما شركة العنان ففى شركة فى كل تجارة او فى فوج ولا تنضم الكفالة وتضم ببعض ماله ومع فضل مال احدهما وتساوى مالیهما لا الریح اى يضم بان يشترط ان يكون المال مساويا ولا يكره الریح مساويا خلافا للشافعى فان عنده يشترط التساوى فى الریح عند تساوى المال اما شركة الصنائع وتسمى شركة التقبل والأعمال والایبدان ففى ان يشترک مالکان كخياطین او خياط وصباغ ويتقبل العمل الاجري بينهما صحت وان شرط العمل نصفين والاجرة اثلاثا بينهما هذا عندنا وعند الشافعى لا يجوز هذه الشراكة وحديث ابى عبیدة الذى يأتى فى هذا الباب حجة لنا فى شركة الایبدان واما شركة الرجوع فالرجلان يشترکان =

فابعدوا الحدكم جردكم هذه الى المدينة فليتنظروا بها اركى طعاما فليأتكم بزرزق منه وليتلاطف ولا يشعروا بكم احد اخر. لهرة بن معبد انه كان يخرج به جد عبد الله بن هشام الى السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وسلم قد دعالك بالبركة فيشرككم ثم فر بها اصحاب الرحلة كما هي فبعثت بها الى المنزل وكان عبد الله بن هشام ذهبت به امه الى النبي صلى الله عليه وسلم فسمو رأسه ودعاه بالبركة رواه البخاري وعن ابن هرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا التخييل قال لا تكفوننا المؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا رواه البخاري وعنه رفعه قال ان الله عز وجل يقول انا ثالث الشريكين ما لم يخن احدهما صاحبه فاذا

= والامال لها على ان يشتريا وجوهها ويبيعا فاما حصل من الثمن يدفعان منه الثمن الى بائنها فان فضل شيء يكون مشترك بينهما هذه الشركة جائزة عندنا خلافا للشافعي فانها لا تجوز عندنا اخذته من الهداية وشرح الرقاية وعمدة الرعاية ١٢-

وقوله فابعدوا الحدكم الخ فيه ان اصحاب الكهف وكلوا بشراء الطعام احدا منهم وقد قصر الله تعالى ذلك من غير انكار فدل على ان الوكالة ثابتة مشروعة هكذا افادنا شرح الهداية كذا في التفسيرات الاحمدية ١٢-

له قوله فيشرككم وفيه مجاز للشركة في العقود قاله في المرقاة ١٢-

له قوله مضوا واطعنا في الحديث ندب معاونة الاخوان ودفع المشقة عنهم ويباح صحة الشركة قاله في المرقاة ١٢-

له قوله انا ثالث الشريكين ما لم يخن احدهما صاحبه الخ وفي الحديث المحث على التشارك مع عدم الخيانة والتحذير منه معها كذا في نيل الاوطار ١٢-

خرجت من بين يديها رواء اورد اورد وزاد رزني وجاء الشيطان وعنده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا الامانة الى من ائتمنتك ولا تخن من خانتك رواء القرمذي و اورد اورد والداري وعن ابي عبيدة عن عبد الله قال اشتركت انا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر قال نجاء سعد باسيرين ولم يحن انا وعمار شي رواء اورد اورد والنسائي وابن ماجه وهو حجة في شركة الابدان وعن مسلم قال قال

لحقه ولا تخن من خانتك قال القاضي اي لا تعامل الخائن بعمليته ولا تقبل نيته بالخيانة تكون مثله ولا يدخل فيه ان يأخذ الرجل مثل حقه من مال الجاحد فانه استيفاء وليس بعدوان والخيانة عدوان كذا في المرات وقال في الكوكب الدرر ظاهرة مفيدان قال لا يأخذ حقه من عليه متى ظفر بكن النظر العاثر ثبت مذهب الامام بالاشبهة فيه وبما انه ان من اخذ منك مائة فانت ياخذ المائة غير ان عليه كيف وقد قال الله تعالى جزاء سيئة سيئة مثلها واجمعا على ان تسمية الجزاء سيئة اعتبارا للمشكلة فكان المالد بقوله صلى الله عليه وسلم هذا ان لا تأخذ فوق حقتك فانه يكون خائنة واما اذا اخذت مثل حقتك فهو ليس في شيء من الخيانة ويؤيده قوله لامرأة الى سفيان حين شكت اليه بخل زوجها اخذني ما يكفيني وبنيك بالمعروف بقى الاختلاف في انه هل يأخذ حقه من عين جنسه ام له ان يأخذ من غيره قال الامام ليس له الا الاخذ من عين جنس حقه لان الاخذ من غيره لا يتصور الا بعد اقتصاء البيع اي تقدير البيع اقتصاء وليس المية ذلك لعدم ولايته وقال صاحباه له الاخذ من الثمنين لانها في الحكم كواحد وقال الشافعي له الاخذ من غير جنسه حتى العقار وتحسن متأخرو فقها ثا هذه الرواية لفساد القصة واخذ علم الرشي في الحكم ١١ له قوله اشتركت استدلل بهذا الحديث على جواز شركة الابدان كما ذكروه في ان يفتروا العالمان فيما يعملانه فيوكل كل واحد منهما صاحبه ان يتقبل وليمل عنه في قدر

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فيمن البركة البيع الى اجل والمقايضة
 واخلط البر بالشعر للبيت لا البيع رواه ابن ماجة وفي بعض نسخه للمقايضة
 بدل المقايضة وعن عروة بن ابى الجعد البارقى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعطاه دينارا ليشتري له شاة فاشترى له شاتين فباع احدهما بدينار واثابه بشاة
 ودينار فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيعة بالبركة فكان لو اشترى
 ثرا بالرحم فيه رواه البخارى وعن حكيم بن حزام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعث معه بدينار ليشتري له به اخمية فاشترى كبش بدينار وبعه بدينارين فرجع
 فاشترى اخمية بدينار فله بها وبالدينار الذى استفضل من الاخرى فتصدق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالدينار فدعاه ان يبارك له في تجارته رواه الترمذى وابوداود
 وعن مجابر قال اردت الخروج الى خيبر فاتيت النجى صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه
 وقلت انى اردت الخروج الى خيبر فقال اذا اتيت وكيلي فخذ منه خمسة عشر
 وسقا فان ابتغى منك آية فضع يدك على رقوته رواه ابوداود -

معلم ما استوجر عليه ويعينان الصنعة وقد ذهب الى محتها مالك بشرط اتحاد الصنعة
 والى محتها ذهب العترة وابو حنيفة واصحابه وقال الشافعى شركة الابد ان كلها باطلة
 كذا فى نيل الاوطار ١٢ -

له قوله وفى بعض نسخه الخ كذا فى فتح القدير ١٣ -

له قوله ليشتري له شاة الخ قال ابن المالك فيه جواز التوكيل فى المعاملات وكل ما تجرى
 فيه النيابة وان من باع مال غيره بلا اذنه أنعتد البيع موقوف للصحة على اذن المالك
 وبه قلنا وقال الشافعى فى قول لا يجوز ذلك وان رضى مالك بعد ذلك قاله فى المرات
 وقد مر الكلام فيه فى باب المنهى عنها من البيوع ١٣ -

باب الغصب والعارية

وقول الله عز وجل ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم عن سعيد بن زيد

له قوله ولا تأكلوا الخ اكل المال بالباطل على وجه الاول ان يأكله بطريق التعدى والنهب والغصب الثاني ان يأكله بطريق اللهو كالقمار واجرة المغنى وثمن الخمر والملاهي ونحو ذلك الثالث ان يأكله بطريق الرشوة في الحكم وشهادة الزور والرابع الخيانة وذلك في الوديعة والامانة ونحو ذلك كذا في المختار ١٢ -

له قوله فمن اعتدى الخ هذه الآية يجب رد عينه في مكان غصبه او مثله ان هلك وهو مثلي وان انصرم المثل فقيمته يوم الخصومة وما لا مثل له فقيمته يوم غصبه وهبة بالاجماع وهو المذروح والحيوان والمعدودات المتفاوتة والورثي الذي يضره التبعض لانه تعدد اعتبار المثل ضرورة ومعنى وهو الكامل فوجب اعتبار المثل معنى وهو القيمة لانها تقوم مقامه ويحصل بها مثله واسمها ينسب عنه وقال الامام مالك لا يضمن مثله ضرورة لما روى عن انس رضي الله عنه قال كنت في حجرة عاتق فرفضني الله عنها قبل ان يضرب الحجاب فأتى بقصعة من ثريد بعض ازواجه عليه الصلوة والسلام فضربت عاتقة القصعة بيدها فكسرتها وجاءت بقصعة مثل تلك القصعة في يدها فاستحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منها الحديث ولنا قوله عليه الصلوة والسلام في عبد بين رجلين يعتق احدهما نصيبه فان كان موسرا ضمن نصيب الآخر وان كان معسرا سعى العبد في قيمة نصيب شريكه وهذا هو صريح في اعتبار القيمة فيما لا مثل له وهذه الآية شاهدة لنا لانه هو المثل المتعارف

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شبرا من الأرض ظلم فإنه

بين الناس وفعل عاقبة رضى الله تعالى عنها كان على طريق المروءة ومكارم الاخلاق
لا على طريق الواجب اذ كانت القصصتان للنبى صلى الله عليه وسلم كذا فى البحر الرائق ١١ -
له قوله من أخذ شبرا من الارض ظلما الخ وهو اى الغصب ازالة يد محقة
بأشياء يد مبطلة واعتبر الشافى اثبات اليد فقط والثمرة فى الزوائد ثمرة يستحق الغصب
لا تضمن عندنا خلافا له واعتبر محمد ازالة اليد المحقة فى غصب المنقول وفى غير القيم
الاستيلاء مقام الازالة كما حققته فى النهاية ولذا ضمن العقار وان لم يتحقق فيه الازالة
النقطته من الدراخما وردا مختارا وقال الكرمانى وفيه غصب الارض خلافا للحنفية
قلت روى الكرمانى كلامه جزا من غير وقد على كيفية مذهب الحنفية فان مذهبهم فيه
خلاف فعند ابى حنيفة وابى يوسف الغصب لا يتحقق الا فيما ينقل ويحول لان ازالة
اليدين بالنقل ولا النقل فى العقار فاذا غصب عقارا فهلك فى يده لا يضمن وقال محمد
يضمن وهو قول ابى يوسف الاول وبه قال زفر والشافى ومالك واحمد لان الغصب
عندهم يتحقق فى العقار والخلاف فى الغصب لا فى الاتلاف وبعض مشائخنا قالوا
يتحقق الغصب فى العقار ايضا عند ابى حنيفة وابى يوسف لكن لا على وجه وجوب
الضمان والاكثرون على انه لا يتحقق فى العقار اصلا والاستدلال بهذا الحديث
على ما ذهبوا اليه غير مستقيم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل جزاء الغصب
الارض التطويق يوم القيامة ولو كان الضمان واجبا اليه لان الضمان من احكام الدنيا
فال حاجة اليه اسنى ولذا كور جميع جزائه فمن زاد عليه كان لسوا ذى الاجور بالقياس
واطلاق لفظ الغصب عليه لا يدل على تحقق الغصب الموجب للضمان كما انه صلى الله
تعالى عليه وسلم اطلق لفظ البيعة على الحر بقوله من باع حرا ولا يدل ذلك على البيع =

يطوقه يوم القيامة من سبع ارضين متفق عليه وعن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا غير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين رواه البخاري وعن يعلى بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ارضا غير حقه كلف ان يحل تراها المحدث رواه احمد وعنده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ايما رجل ظلم شيئا من الارض كلفه الله عز وجل ان يحط به حتى يبلغ آخر سبع ارضين ثم يطوقه اطراف يوم القيامة حتى يقضي بين الناس رواه احمد وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلبن احد ما شية امرئ بغير اذنه ايحب احدكم ان يوثق مشروبه فتكسر خزانته فينتقل طعامه وانما يخرجون لهم ضرورع مواشيهم اطعمواهم رواه مسلم وروى ابو داود والترمذي عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم على ما شية فان كان فيها صاحبها فليست اذنه وان لم يكن فيها فليست

الحريص الحكم على انه جاء في هذا الحديث بلفظ اخذ فقال من اخذ شيئا من الارض ظلم فانه يطوقه الله يوم القيامة من سبع ارضين فعلم ان المراد من النصب الاخذ ظلم الانصب بموجب الضمان فان قلت قوله صلى الله عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى ترد يدل على ذلك بالظن والتميز ليلبا المتقول خلافة قلت هذا مجاز لان الاخذ حقيقة لا يصور في العقار لان حد الاخذ ان يصير المأخوذ تبعا ليد فانه كذا في عمدة القاري وقال في الدر المختار انما لا يتحقق النصب عند ما في العقار في حكم الضمان اما فيما وراء ذلك فيتحقق الا ترى انه يتحقق في الرد فكذا في استحقاق الاجرة فليحفظ ١٢ -

له قوله لا يجلبن احد ما شية امرئ بغير اذنه الخ فيه تحريم اخذ مال الانسان بغير اذنه والاكل والتصرف فيه وانه لافرق بين اللابن وغيره وسواء المحتاج وغيره الا المفسر الذي

ثلاثاً فان اجابه احد فليستأذنه وان لم يجبه احد فليحتلب ويشرب ولا يخل
وروى الترمذي وابن ماجه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب
حائطاً فليأكل ولا يتخذ حجنة وقال الترمذي هذا حديث غريب وروى الترمذي
وابوداؤد وابن ماجه عن رافع بن عمر الغفاري انه قال كنت غلاماً ارمى النخل لافساً
فأتى بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام لم ترمي النخل قلت أكل قال فلا ترم
وكل ما سقط في أسفلها ثم سمر رأسه فقال اللهم اشبع بطنه وعن معيد بن زيد

لا يجزئ ميتة ويجذها ما غيره فليأكل الطعام للضرورة ويلزمه بدله لما لكه عندنا وعند
الجمهور قاله النووي ١٢-

له قوله فليحتلب ويشرب الخ هذا مبقى على عرفنا لانصارنا فهم كاذبوا لا يمنعون المسافر ولا
الجماع عنه الآن لفظ الحديث ليسير الى ان استعمال ملك الغير لا يجوز من غير اذنه غير ان
الامر والاذن قد يكون مراحة وقد يكون حلاله والاول هو الاول والاولى ضل عليه ان يجهد
لتحصيل صريح الاذن لاصالته واذا علم ان ليس هناك احد يستأذنه يكتفى بدلالة اذن الخ
ولا يجوز الاقدام عليه فمن لم يعرف في الاذن الا ان المضطر يشرب منه وليضمن قاله
في الكوكب الدرري وقال في المرقاة عن ابن المالك رحمه الله هذا انما يجوز للضرورة بان ينفذ
الموت من الجوع او انقطاعه من السبيل ويرد قيمته لما لكه عند القدرة ١٢.

له قوله فليأكل الخ قال العلماء ان هذا الحديث وحديث حلب اللبن للمأزها اثر على
عرف الناس فما كان وقيعاً عزيزاً عند المالك لا يجوز اكله بلا مجازاة قاله في العرف الشاذ
له قوله كل ما سقط في أسفلها اي لان العادة جارية غالباً بما سحط الا لا لافسها
لله نارا لما ثلثين الى الثمار والاولى يجوز له ان يأكل ما سقط ايضاً لانه مال لغيره كالرطب
على رأس النخل كذا في المرقاة ١٢

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من احيا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم
حق رواه احمد والترمذي وايدود ورواه مالك عن عروة وقال الترمذي هذا
حديث حسن غريب وروى الطبراني في معجمه الكبير والوسط عن معاذ بن النبي
صلى الله عليه وسلم قال انما المرء ما طابت به نفس امامه وعن ابي حنيفة الرقاشي
عن عمه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا تظلموا الا لا يظلم مال امرئ

لقوله هي له اي سائر تلك الارض ملوكة له لكن اذن الامام شرط له عند ابي حنيفة رحمه الله
وفي الغصب اجابة والشافعي واحمد يحتجيان بالطلاق الحديث وفيه ان قوله صلى الله عليه وسلم
ليس للمرء الا ما طابت به نفس امامه يدل على اشتراط الاذن فيحصل المطلق عليه لانها
في حادثة واحدة قاله في المرقاة وقال في رد المحتار وقرل الامام هو المختار ولذا اقدمه
في الخاتمة والملتقى كعادتهم اوبه اخذا للطحاوي وعليه المتون انتهى وقال في الدر المختار
هذا المسلم غلوز ميا شرط الاذن اتفاقا وطوساً مناهي ملكها اصلاً اتفاقاً ١٢ -

له قوله وليس لعرق ظالم حق معناه من غرس او زرع في ارض غيره بلا اذنه فليس لغرسه
وزروعه حق ابقا بل لما لكها فلعها بلا ضمان كذا في المرقاة وقال في الهداية ومن غصب
ارضا فغرس فيها او بنى قيل له اقلع البناء والغرس ورد هذا لقوله عليه السلام ليس لعرق
ظالم حق فان كانت الارض تنقص بقلع ذلك فلها لك ان يعمن له قيمة البناء وقيمة الغرس
مقلوعا ويكرنان له لان فيه نظر لها ووقع الضرر عنهما ١٣ -

له قوله لا يحل الخ اذا تغيرت العين المغصوبة بفعل الغاصب حتى زال اسمها واعظم
منافعها زال ملك المغصوب منه عنها وملكها الغاصب ضمنها ولا يحل له الاستفعاها
حتى يردى بدلها لكن غصب شاة وذبحها وشواها او طبخها او خطط فطبخها او حديد
فانحدره سيفاً او صفر فعمله آنية وهذا كله سندنا قال الشافعي لا ينفذ طبع حق المالك

الأطبيب نفس منه رواه لينه في شعب الإيمان والدار طلق في المجتبى عن
انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض نساءه فارسلت إحدى ممتها
المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت النبي صلى الله عليه وسلم في يدها يد الخنا
فسقطت الصحيفة فانفلقت فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلق الصحيفة ثم جعل
يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحيفة ويقول غارت أمكم ثم حبس الخادم حتى
أتى بالصحفة من عند التي هوى في يدها فدخل الصحيفة الصحيحة إلى التي كسرت

وعدم هذا الحديث مجمله ولكن حجة هذا الحديث ظاهرة في الدلالة لمذهب أبي حنيفة
لان القاصب أحدث صنعة متقومة فصير حق المالك هالكا من وجه الا ترى انه تبدل
الاسم وقات معظم المقاصد وحقه في الصنعة قائم من كل وجه فيترجم على الأصل
الذي هو قائم من وجه ولا يجعله سببا للملك من حيث انه محظور بل من حيث انه
أحداث الصنعة فاهو متعلق بهذا الحديث لمزنيته وما أثبتناه لم يتعلق به هذا
الحديث انقطعت من نيل الاحوط رواه الهداية ۱۲-

له قوله فضربت النبي صلى الله عليه وسلم في يدها يد الخادم الخ قال التورثي
رحمه الله هذا الحديث لا يتعلق له بالعصب ولا بالعارية وانما كان من حقه ان يورد
في باب ضمان المتلفات قال القاضي وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب انه
صلى الله عليه وسلم غرم الضارية ببدل الصحيفة لانها انكسرت بسبب ضرب يدها بالخادم
عدوانا ومن انواع العصب تلف مال الغير مباشرة او بسبب على وجه العدوان
كذا في المرات ۱۳

له قوله مدفع الصحيفة الصحيحة الخ مذهب أبي حنيفة ان كل ما كان مثليا اذا استهلكه
شخص يجب عليه مثله وان كان من ذوات القيم يجب عليه قيمته فان قيل الصحيفة

صحفتها وامسك المكسورة في بيت التي كسرت رواه البخاري وعن عبد الله بن يزيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن التهنئة والمثلية رواه البخاري وروى
ابن ابي شيبة عن الحسن انه كان لا يرى بأساً بالتهنئة في العرس والولائم وكذلك
مفسومة بالقيمة وليست من ذوات الامثال فما وجه دفعه عليه الصلوة والسلام صحفة
مكاتها اجيب بانه فعل ذلك على سبيل المعرفة لا على طريق الضمان لان النصفين كانتا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل فعل ذلك بتراضيهما فلم يبق يدعى القيمة و
قيل كانت النصفان متقاربة في ذلك الوقت وكانت كالعدديات المتقاربة فجاز ان
يدفع احداهما بدل الاخرى كذا في المرتك مع زيادة ولذلك قال الطحاوي في المشكل ان
الاناء من ذوات القيم لامن المثليات فكيف يكون الاناء بائناً اقول ان بعض الاولياء
يكون مثلياً بل في زماننا اكثر الاولياء مثلية وكذلك بعض الثياب كما نقل في الهداية
من العتابي ان الكراس مثلي ويمكن ان يقال انه ليس بفصل الامر على الضوابط بل
هو سلم لا قضاء كذا في العرف الشاذي وقال في هامش الكوكب الدردي مسلك الحنفية
في ذلك ما في الفروع من الهداية وغيره من غصب شيئاً له مثل كالمكيل والموزون
فهناك في يده فعلية مثله وما لا مثله له فعلية قيمته يوم غصبه معناه العدديات
المتفاوتة اما العددي المتقارب كالجوز والبيض فهو كالمكيل حتى يجب مثله ثم
بعد ذلك اختلفوا في الحديث فعلمتهم على انه يخالف الحنفية لان الاناء عندهم
ليس بمثلي ولذا اقولوا الحديث باق الضمان كان صورياً والاناء ان كان في ملكه صلى الله
عليه وسلم وقال بعضهم ان الحديث حجة الحنفية كما قاله ابن التين وغيره واليه
ميل الشيخ وهو الوجه والمدار على كون الاناء مثلياً او قيمياً وكلاهما يعتلان فان
الاولى قديماً مثل بعضهم بحيث لا تميز فيما بينهما وقد تفاوت وطيه مداه
الاختلاف ١٢ - له قوله النخبة قال ابن بطال الاضطراب المحرم هو ما كانت العرب عليه

الشعبي وهذا قول إلى خنيفة وإلى يوسف ومحمد بن الحسن رحمة الله عليهم قال
الحجوري وقد وجدنا مثل ذلك قد ابلحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى
عن عبد الله بن قريط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الايام الى الله
يوم النحر ثم يوم عرفة فمريت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدناات خمس او ستا
فلفقن يزولفن اليه بايتهن سيدا فلما وجبت جنوبها قال كلمة خنيفة لسم
افهمها فقلت للذي كان الى جنبى ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
قال من شاء اقطع فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث
من شاء اقطع واباح ذلك دل هذا ان ما ابا حذريه الناس من طعام او غيره
فلمهم ان يأخذوا من ذلك وهذا خلاف النخبة التى نعى عنها فى الاثر الاول
فثبت بما ذكرنا ان النخبة التى فى الاثر الاول هى نخبة مالم يؤذن فيه وان ما
ابهم من ذلك واذن فيه فعلى ما فى هذا الاثر الثانى وعن عثمان بن حصين
عن النخبة صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجلب ولا جنب ولا شغار فى الاسلام

من الغارات وعليه وقعت البيعة فى حديث شهادة وقال ابن المنذر النخبة المحرمة ان
ينهب مال الرجل بخير اذنه وهوله كاره انتهى وقد يؤول النهى فى هذا الحديث على الجماعة
ينتهبون من الغنيمة ولا يدخلونها فى القسمة واختلف العلماء فيما ينشر على رؤس الصبيان
وفى الاعراس فيكون فيها النخبة فكرهه مالك والشافعى ولجازه الخنيفة عمدة القارى
والمرقات ملتبطة منها ١٢-

له قوله لا جلب الخ قال القاسمى الجلب فى السياق ان يتبع فرسه رجلا يجلب عليه وينزح
والجنب ان يجنب الى فرسه فرس اخر يانا فاذا فتر للمركوب تحول اليه والجلب والجلب فى الصداقة
قد مر تفسيرهما فى كتاب الزكوة والشغار ان تغار الرجل وهو ان تزوجه اخذك على ان

وإن انتهب نهبه فليس منارواه الترمذي وسنن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من وجد عين ماله عند رجل فهو لحق به ويتبع البيع من ياعده رواه احمد واورد

في زواجه اخته ولا مهر الا هذا من شغل البلد اذا غلام الناس لانه عقد خال عن المهر والمحدث
يدل على فساد هذا العقد لانه لو لم يكن في الاسلام وهو قول اكثر اهل العلم والمقتضى فساد
الا شراك في البضع يجعله صداقا وقال ابو حنيفة رحمه الله والثوري يعمم العقد وكل منهما
مهر المثل قال ابن الهام اعلم ان متعلق النفي يسمى الشغار وما أخذ من مفرومه خلوا لصداق
ككون البضع صداقا ويحتملون بنفي هذه الماهية وما يصدق عليه شرعا فلا يثبت
النكاح كذا بل يطله بنفي نكاحا سمى فيه مالا يصير مهرا فينقصد موجبا للمهر المثل والنكاح
المسمى فيه نفي فما هو متعلق النفي لم يثبت وما اشتهر له لم يتعلق به النفي قاله في المرات
وقال في التعليق المجدد قال عياض لا خلاف في النهي عن الشغار ابتداء وان وقع امضا لا
الكوفيين والليث والزهرى وعطاء بن رباح المثل وابطله مالك والثاقي كذا في شرح الزرقاني
وفي شرح القاري لا يفسد النكاح ويفسد الشرط عند أبي حنيفة والثاقي وعن مالك واحمد
روايتان ١٢ -

له قوله من انتهب الخ لا ينفى مناسيته بالجمل الثلاث السابقة فان اخذ المال بغير الوجوب
كما في الجلب والجنب في الخيل طرف من النهب وكذلك شق النفوس كما في جلب الزكوة و
جنبها مع ما فيه من احتمال ان لا يذهب المصدق هناك فيسلم له ماله قسم منه وفي الشغار
يبقى حق المرأة على الزوجين او على المراتين اذ ارضوا بتركه ولغو فكان نهبا كذا في
الكويت الدرر ١٢

له قوله من وجد عين ماله قال التورثي المرد منه ما غصب او سرق ارضاع من الاموال
كذا في المقاتل هذا نبذة مما ذكرناه في باب الافلاس ولا نظار ومن شاء التفصيل فليكن نظره ١٣

والنساء وروى الطبراني عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سرق له متاع
او ضاع له متاع فوجداه عند رجل بعينه فهو الحق به ويرجع المشتري على البائع بشئ
وعن ابن هرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة جبار رواه الطحاوي
وروى الاثمة الستة نحوه وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم

له قوله الجماعة جبار حق به اوحيفة رضى الله عنه على ان ما افدت الماشية من مال الغير
ان لم يكن معها مالها فلا ضمان عليه لئلا كان انهارا وان كان معها مالها فان كان يسوقها
فعلية ضمان ما التفت بكل حال وان كان قائدا او راكبها فعليه ضمان ما التفت بنفها
او يدنها ولا يجب ضمان ما التفت برجلها الا ان يحملها الذي معها على الاكلاف او قصده
فحينئذ يضمن لوجود التعدي منه وقال الشافعي ان ما افدت الماشية بالنهار من مال
الغير فلا ضمان على من لم يحدث ابن محصنة هذا اذا لم يكن معها مالها وان كان معها فعليه
ضمان ما التفته سواء كان راكبها او سائقها او قائدا او كانت راقعة عند مواضع تكفت
بيدها او رجلها او دفها واجاب اصحاب ابي حنيفة بان الجماعة جبار مطلق علم فوجب العمل
بعمومه واما التعدي فمخرج عند عمدة القاري والمسوي ملقط منها وقال في التعليق
المجد وذكر اصحابنا ان ما دونها مطلق ومتفق عليه مشهور وحديث ابن محصنة مرسل
وهو ليس بحجة عند الشافعي انتهى وقال الطحاوي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما اصاب الجماعة جبارا والجماعة هدر فتسقط ذلك ما تقدم ساقى حديث ابن محصنة وان
كان منقطعا لا يكون بمثابة عند المحقق به علينا جمعة وان كان الاثر اعم قد وصله فان مالكا
والاثبات من اصحاب الزهري قد قطعوه ومع ذلك فان الحكم المذكور فيه مأخوذ من حكم
سليمان النبي عليه السلام في الحرب اذا نشت فيه القتم حكم النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك الحكم حتى
احدث الله له هذا الشرعية فتسقط ما قبلها ١٧-

قال الرجل جبار وقال النار جبار رواه ابو داود وعنه عن قبيصة الجبلي قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقللى كما تصلون رواه الطحاوي وفي رواية لمسلم وقال ما من شيء قوعد وند الا قد رأيته في صلاتي هذه لقد جئني بالنار وذلك حين رأيته في تأخرت مخافة ان يصيبني من لفها وحتى رأيت فيها صاحب الحنجر قصبه في النار وكان يسرق الحجاج بمجته فان فطن له قال انما اتلقى بحجتي وان غفل عنه ذهب به وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض حتى ماتت جوعا ثم جئني بالجنة وذلك حين رأيته في تقديمت حتى قمت في مقامى ولقد مددت يدي وانا اريد ان اتناول من ثمرتها لتفطر واليد ثم بدالى ان لا افعل وعن السائب بن يزيد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأخذ احدكم عصا اخيه لاعبا جادا فن اخذ عصا اخيه

له قوله الرجل جبار عليه اوضحه فنعني ان الركب دابة اذا رمحت اى طعنت دابته انساب الرجال فهو دهر وان ضربته بيدها فهو ضمان وذلك لان الركب يملك تصرفها من قدامها دون خلفها وقال الشافعي اليد والرجل سوار في كل ما مضمونتين كذا في المرات ١٢
له قوله النار جبار يعنى ما احرقته النار التي يرقدها الرجل في ملكه فيطير بها الريح طحلا وغيره من حيث لا يمكنه ردها فهو دهر وهذا اذا اوقد في وقت سكون الريح ثم هبت الريح كذا في الملعات ١٢ -

له قوله فقللى كما تصلون وقد مضى تحقيقه في باب الخسوف ١٢ -

له قوله لاعبا جادا اى لاعبا قاهلا جادا باطلا اى يأخذ على سبيل الملاعبة وقصد لا في ذلك امساكه لنفسه لئلا يلزم اللعب والمجد في زمن واحد وانما ضرب المثل بعصا الازم من الاشياء الثلاثة التي لا يكون لها كبير خطر عند صاحبها ليعلم ان ما كان فرقه فهو

فليروها اليه رواه الترمذي ووجدوا روايته الى قوله جادا وعن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما اخذت حتى تؤدى رواه الترمذي ووجدوا

في هذا المعنى احق واجد قوله في المرات وقال في نيل الاوطار فيه دليل على عدم جواز اخذ متاع الانسان على جهة المنزح والمزل ١٢-

اه قوله على اليد ما اخذت الخ اختلف العلماء في العارية وقال اصحابنا الحنفية العارية امانة ان هلك من غير تعد لم تضمن وهو قول على وابن مسعود والحسن والخنفى والشعبى والثورى وعمر بن عبد العزيز وشريح والاوزاعي وابن مشرمة وابراهيم وقضى شريح بذلك ثمانين سنة بالكوفة وقال الشافعى ان من ربه قال احمد وهو قول ابن عباس وابى هريرة وعطاء واسحاق واسحق الشافعى ومن معه باحاديث منها هذا الحديث ومنها حديث صفوان بن امية ومنها حديث ابى امامة ولنا الاحاديث التي ذكرت بعد حجة هذا الحديث ايضا ظاهرة في الدلالة لمذاهبنا لا لاداء فيه فترى لا يلزم منه الضمان ولو لم يزل من اللفظ الضمان للزم الخصم ان يضمن المجهول والودائع لانها ما قبل قبضته اليد كذا في عمدة القارى ولذلك قال في الهداية وعلى الغاصب رد العين المغصوبة معناه مادام قائما لقوله عليه السلام على اليد ما اخذت حتى ترد وقال عليه السلام لا يخل لاحد ان يأخذ متاع اخيه لا عبا ولا جادا فان اخذه فليرده عليه انتهى واما حديث صفوان بن امية فهو مضطرب سند او متنازع جميع وجهه لا يخلو عن نظره لهذا قال صاحب التمهيد الاضطراب فيه كثير ولا حجة فيه عندى في تضمين العارية انتهى ثم على تقدير صحته قوله مضمونة اى مضمونة الرد عليك بدليل قوله حتى يؤدى اليك ويحتمل ان يريد اشتراط الضمان والعارية بشرط الضمان مضمونة في رواية للحنفية والجواب عن حديث ابى امامة انه ليس فيه دلالة على التضمين لان الله تعالى قال ان الله يأمركم

وابن ماجة وروى الدارقطني والبيهقي في سننهما عن عمر بن شعيب عن
 ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس على المستودع غير المغل
 ضمان ولا على المستعير غير المغل ضمان وروى ابن ماجة في سننه عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من اودع ودیعة فلا ضمان عليه وروى ^{الربيع} عبد الرزاق
 في مصنفه عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال العارية بمنزلة الوديعة
 لا ضمان فيها الا ان يتعدى وروى ابن ابي شيبة وعبد الرزاق عن علي بن ابي
 طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت ابا يقول كان
 نزع المدينة فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا من ابي طلحة يقال له
 للدوب فركب فلما رجع قال ما رأينا من شئ وان وجدناه لبحر متفق عليه -

باب الشفعة

وعن عمر بن الخطاب عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله ارضى ليس احد فيهما

ان قعدوا ما مات الى اهلها فاذا تلفت الامانة لم يازمه رده اقاله في عمدة القاري ١٢-
 اه وله فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا وفيه جواز له لرية وهي تملك للمنفعة
 بلا عرض وهو اختيار ابي بكر الرازي وقال العكوي والشافعي هي اباحة المنافع لا مقتليات
 المنفعة حتى لا يملك المستعير اجارة ما استعاره ولو ملك المنافع لملك اجارتها والادل
 اصح لان المستعير له ان يعير ولو كانت اباحة لما ملك ذلك وانما العير اجارة لانها
 اقوى والزم من الامارة والشئ لا يستتبع مثله فبالاخرى ان لا يستتبع الاقوى
 كذا في عمدة القاري ١٢-

شركة ولا شفعة إلا بالجوار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار أحق بسقبة

منه قوله الجار أحق بسقبة أجمع المسلمون على ثبوت الشفعة للشريك في العقار
 ما لم يقسم والحكمة في ثبوتها إزالة الضرر عن الشريك ونصت بالعقار لأنه أكثر الأجزاء
 ضرراً وتأثقوا على اندلا شفعة في الحيوان والثياب والامتنعة وسائر المنقول ما لم يقسم
 فلا خلاف في ثبوتها للشريك في نفس المبيع وكذلك للشريك في حق المبيع كالشرب
 والطريق إنما الخلاف في ثبوتها لجار ليس له شركة في شيء منها فذهب الأصوليون والأئمة
 ومالك والشافعي وأحمد وأبو حنيفة وأبو ثور إلى أن لا شفعة إلا للشريك لم يقسم ولا تجب
 الشفعة بالجوار فقال الغني وشريم القاضي والثوري وعمر بن حريث والحسن بن يحيى وقتبة
 والحسن البصري ومحمد بن سليمان وإبراهيم بن عبد يوسف ومحمد بن عبد الله بن أبي
 والربيع والخلائط للشريك الذي لم يقسم ثم للشريك الذي قام وقد بقي حق طريقه أو
 مشروبه ثم من بعدها الجار الملائق ويؤيدنا أحاديث الباب وقال الروياني الشافعي بعض
 اصحابنا يفتي به وهو الاختيار وفي الاستاذ كزاد بن عبد البر روي ابن عيينة عن عمرو
 ابن دينار عن أبي بكر بن عمر عن سعد بن أبي وقاص أن عمر كتب إلى شريم أن اقض الشفعة
 لجاره كان يقضي بها وسفيان بن إبراهيم بن ميسرة قال كتب إلى عمر بن عبد العزيز إذا
 حدث الحدود فلا شفعة قال إبراهيم فذكرت ذلك لطاووس فقال لا الجار أحق بهذا
 حديث الشافعي وابن ماجه صريح لوجوب الجار لا شركة فيه فيدل على سقوط تأويل الجار
 بالشريك وما رواه البخاري عن جابر وفيه قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في
 كل ما لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة قال الخطابي هذا بين
 في الدلالة على نفي الشفعة لغير الشريك وحجة للشافعي فانهم قالوا إذا وقعت الحدود
 وصرفت الطرق فليس فيه حق شفعة لأحد قلت وقالت الحنفية معنى قوله فلا شفعة
 أي لا شفعة للشركة فان الشفعة عندهم يثبت بثلاثة أمور أحدها الشركة في نفس المبيع

رواه النسائي وابن ماجه وروى البخاري نحوه وفي رواية البراز والدارقطني
 ان رجلا قال يا رسول الله ارضى ليس فيها الاحد شرك ولا قسم الا الجوار فقال
 الجوار حق بشفعة ما كان وعن علي وعبد الله فلا ترضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالشفعة الجوار رواه ابن ابى شيبه والطحاوي وروى ابو داود عن سمرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم جاز الدار حق بدار الجار والارض وروى الترمذي
 واحمد نحوه وفي رواية للطبراني وابن ابى شيبه واحمد جاز الدار حق بشفعة

والثاني الشركة في حق المبيع والثالث الشركة للجوار اما اذا قسمت وحدت وصرفت
 الطرق فلم يبق الشركة في نفس المبيع ولا شركة في حق المبيع فلم يبق حق الشفعة
 بامر الاول ولا بالثاني واما حق الشفعة بامر الثالث فبقى وهو ثابت بحديث النسائي
 وابن ماجه فعلى هذا معنى قوله اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة في الشركة
 يعني ضاع حق الشفعة باعتبار الشركة في نفس المبيع وفي حقه وقوله اذا وقعت الحدود
 وصرفت الطرق فلا شفعة هذا مخرج من قول جابر لان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الكرماني قال التيمي قال الشافعي الشفعة اما هي للشريك واجبة خفيفة للجوار
 وهذا الحديث حجة عليه قلت سبحان الله هذا كلام عجيب لان البخينة لم يزل
 الشفعة الجار على الخصوص بل قال الشفعة للشريك في نفس المبيع فمن حق المبيع ثم وجد
 الجار وكيف يقول وهو حجة عليه وانما يكون حجة عليه اذا ترك العمل به وهو عمل به اولاً ثم
 عمل بمحدث الجار ولم يعمل لاحد منهم وهو عملوا باحدهما واهلوا الاخر وتأويل البخينة
 فاسد كذا التقطنا من البناية وعمدة القاري وبذل المجهود ١٢ -

له قوله روى البخاري نحوه وقال في هاشم الكوكب الدري ومال البخاري في هذه المسئلة
 الى قول الخفيف وخرج في صحيحه حديث شفعة الجار فارجم اليه ١٢

الداري عن الشريد بن سويد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار والجارى
 احق بالشفعة ما كان يأخذها او يترك رداءه النساء وابن ماجة والطحاوى وعن
 شريح قال الخليل احق من الشفيع والشفيع احق من الجار والجار احق ممن سواه
 رواه ابن ابى شيبة وروى عهد الرزاق والطحاوى نحوه وفي رواية للطحاوى
 عن شريح انه قال الشفعة شفعتان شفعة الجار وشفعة الشريك وعن جابر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعته ينتظرها وان كان غائبا
 اذا كان طريقه ما واحد ارواه احمد والترمذى وابدو ودوا بن ماجة والداري
 وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشريك شفيع والشفعة في

لحقه والشرى العطف دليل المغفرة على ظاهره قاله في تنسيق النظام ١٢-

له قوله رواه النساء الخ كذا في تنسيق النظام ١٢-

له قوله قال الخليل الخ لذلك قال في الهداية الشفعة واجبة للخليط في نفس المبيع ثم
 للخليط في حق المبيع كالشرب والطريق ثم الجار وثبت شفعة الجار ومضى من قريب في هذا الباب
 له قوله ان كان غائبا يعنى الغائب حق الشفعة وعليه ثلاث طلبات طلب الواثبة وطلب
 الاشهاد وطلب الخصومة قاله في العرف الشدى وقال في العناية قوله ينتظره وان كان
 غائبا فيكون للشفعة مدة غيبته اذ لا تأخير للغيبه في ابطال حق تقرر سيده ١٢-

له قوله اذا كان طريقه ما واحد اياه بيان ثبوت الشفعة للخليط في حق المبيع كالشرب
 والطريق كذا في الهداية وقال في المرات احمق من يثبت الشفعة في المقسوم اذا كان
 الطريق مشتركاً بهذا الحديث ١٢-

له قوله الشريك شفيع فيه دلالة على ان الشفعة واجبة للخليط في نفس المبيع ثم للخليط
 في حق المبيع كالشرب والطريق كذا فيهم من شرح معاني الآثار ١٢- له قوله والشفعة في كل =

كل شيء رواه الترمذي قال وقد روى عن ابن ابي ملكية عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وهو اصح وروى الطحاوي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لا شفعة في الحيوان وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شفعة الا في ريع او حائط ولا ينبغي له ان يبيع حتى يستأمر صاحبه فان شاء اخذ وان شاء ترك رواه البزار في مسنده وفي رواية لمسلم فاذا باع ولم يؤذنه فهو احق به وروى البخاري عنه قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع جار جاره ان يغزو خشبة في جداره متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم شيء هذا اجمعه ينتظم القسمن ما يقسم وما لا يقسم لكن الاربعة خصوص الحديث بغير المنقول بالاتفاق والدليل على ذلك ما قد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما اخذته من الهداية والطحاوي ١٠٢.

له قوله لا شفعة الا في ريع او حائط في الحديث دلالة على ان الشفعة لا تثبت الا فيما لا يمكن نقله كالاراضي والدور والبساتين دون ما يمكن كالامتنعة والدواب وهو قول عامة اهل العلم وهم اتفقوا على ان لا شفعة في غير العقار من الحيوان والشياب والامتنعة و سائر المنقولات كذا في المرقاة ١١٣.

له قوله في كل ما لم يقسم فيه بيان بثبوت الشفعة للشريك فيما لم يقسم اعم من ان يكون يحتمل بالقسم كالمدور والاراضي او لا يعتد لشا في رحمه الله لا شفعة فيما لا يحتمل القسم و هذا الحديث يعرجه حجة عليه كذا ذكره ابن الملك وفيه ايضا ان تخصيص ما لم يقسم بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه كذا في المرقاة ١١٣.

له قوله لا يبيع الخ اي مرواؤه وندبا قال النووي رحمه الله اختلفوا في معنى هذا الحديث

وسلم إذا اختلفت في الطريق جعل عرضه سبعة أذرع رواة مسلم وعنه سعيد بن حريث قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من باع منك دارا أو عقارا فن أن لا يبارك له إلا أن يجعله في مثله رواة ابن ماجة والداري وعنه عبد الله بن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قطع سدرية متوبة الله رأسه

من عمل هو على النذب إلى تمكين الجار ووضع الخشب على جدار داره أم على الإيجاب وفيه قولان للشافعي ولاصحاب مالك أصحهما النذب وبه قال أبو حنيفة والثاني الإيجاب وبه قال أحمد وأصحاب الحديث كذا في المرقاة ١٢ -

له قوله سبعة أذرع قال الإحناف إن طول الطريق وعرضه كطول الباب وعرضه والمراد بهذا الطول هو الارتفاع والمراد بالارتفاع أنه لا يجوز لأحد أن يكشف غرفة في أحد الارتفاع ولا يخالفنا حديث الباب وقال الطحاوي في مشكل الآثار إن الحديث في الطريق الجديد وأما القديم فيترك على ما عليه سابقا وأما البخاري إلى هذا أو اختلاف في الحديث ومسلتا زيادة قاله في العرف المشددي وقال في اللغات إذا كان طريق بين أرضي القوم أرادوا عمارتها فإن اتفقوا على شيء فذلك وإن اختلفوا في قدر جعل سبعة أذرع هذا أمر إلهي الحديث أما إذا وجدنا طريقا سلوكا وهو أكثر من سبعة أذرع فلا يجوز لأحد أن يستولي على شيء منه انتهى وقال في الثواب المحلى سبعة أذرع ليس حد أشريع بل المدد اعلى الحاجة ١٢ -

له قوله فن أن لا يبارك له الخ يعني بيع الأراضى والدور ومصرف ثمنها إلى المنقولات غير متجب لأنها كثيرة المنافع قليلة الألف لا يسرقها سارق ولا يلحقها غارة بخلاف المنقولات فالأولى أن لا يباع وإن باعها فالأولى صرف ثمنها إلى أرض أو دار كذا في المرقاة ١٣ -

له قوله من قطع سدرية الخ لعل وجه تخصيصها أن ظاهرها أن يرد من ظل غيرها ولا ناله كغيره فخص بها بل عام في كل شجر يستظل به الناس والبهائم بالجلوس تحته قاله في المرقاة وقال -

في النار رواه أبو داود وقال هذا الحديث مختصر يعني من قطع سدرية في فلاة
يستظل بها ابن السبيل والبهائم غشما وظلما بغير حق يكون له فيها صوب الله
رأسه في النار.

باب المساقاة والمزارعة

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل أهل خيبر بشرط ما يخرج
منها من ثمر أو زرع متفق عليه وفي رواية الطحاوي عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

— في المقات والحديث مضطرب فان راويه عروة كان يقطعه ويتخذ منه إربا وإاجورا
على الحاجة قطعه ١٢—

له قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل الخ أعلم أن كراء الأرض يختلف فيه فلم يخرج
طائوس والحسن مطلقا وجوزة أبو حنيفة والشافعي بالذهب والفضة والطعام والثياب
وسائر الأشياء لكن لا يجوز عندهما بجزء ما يخرج منها وهي المخابرة وأما الشافعي وموافقه
فذهبوا إلى جواز المزارعة إذا كانت للمساقاة ولا يجوز إذا كانت منفردة كما جرى في خيبر
وقال مالك لا يجوز للمزارعة منفردة ولا تبعا إلا ما كان من الأرض بين الشجر وذهب
أبو حنيفة وذهب رحمه الله إلى أن المزارعة والمساقاة فاسدتان مطلقا وذهب أحمد
وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وجماعة من المالكية وابن شريح وابن خزيمة والخطابي
من الشافعية إلى جواز المساقاة والمزارعة بجمعتين ومنفردتين وتمسك هؤلاء
المجوزين معاملة صلى الله عليه وسلم أهل خيبر بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع و
اجيب عن ذلك بحمله على الجزية أو الخراج بالمقاسمة كما ذكره في الهداية لكن الفتوى
عند الحنفية على قول أصحابين لكثرة الاحتياج إليه وكذا هو المعتبر عند المالكية

عامل اهل خيبر بشرط ما خرج من الزرع وعن ابي هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقسم بيننا وبين انواتنا الخيل قال لا قالوا فكفوتنا المونة ونشر لكم في الثمرة قالوا اسمعنا واطعنا رواه البخاري وعن عمار بن عبد العزيز عن النخيل رضي الله عنه بعث يعلى بن منية الى اليمن فامرته ان يعطيهم الارض البيضاء على انه ان كان البقر والبذر والحديد من عمره له الثلثان ولهم الثلث وان كان البقر والبذر والحديد منهم فلهم الشطر ولهم الشطر وامره ان يعطيهم النخل والكرمر على ان لهم ثلثين ولهم الثلث رواه الطحاوي وعن قيس بن مسلم عن ابي جعفر قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزعمون على الثلث والربيع وزارع على وسعد بن مالك

كما رجه النوى كذا في البناية والمرقات ذكر القديري في التجر يد ما ملخصه ان يميز كانت كسائر البلاد فيها الارض البيضاء والتي فيها النخل ويمكن انفراد سقي النخل عن سقي الارض والنخيل على الله عليه وسلم عامل على الجميع ولم يستثن شيئا فيلزم الشافعي تجوز المزاعة على الجميع كما قال ابو جعفر وسفوح محمد وابطالها في الجميع كما قاله ابو حنيفة وقال الثعلبي السبل وقد جمع بين احاديث النهي عن المزاعة وبين الاحاديث الدالة على جوازها بوجوه احدها ان النهي كان في اول الامر ثم ابيح بعد على هذا الجمع حديث جابر وحديث رافع بن خديج ويؤيده ما وقع من المزاعة في عهده صلى الله عليه وسلم وفي عهد الخلفاء ١٢ - له قوله تكفوننا المونة ونشر لكم في الثمرة الخ وقال المهلب فيه حجة على جواز المساقاة كذا في عمدة القاري ١٣ -

له قوله ما بالمدينة الخ واعلم ان الاحاديث في هذا الباب جاءت بمختلفة وحديث النهي عن رافع بن خديج ايضا جاءت بمختلفة تارة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة قال حدثني بمومتي وتارة اخبرني عماي لهذا اختلف العلماء في حكمه ذهب =

وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبد العزيز والقاسم وعروة وآل أبي بكر وآل عمر و
 آل علي وابن سيرين وقال عبد الرحمن بن الاسود كنت اشارك عبد الرحمن بن يزيد
 في الزرع وعامل عمر الناس على ان جاء عمر بالبذرة عنده فله الشطر وان جاؤا
 بالبذر فلهم كذا رواه البخاري تعليقا وعن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج قال
 اخبرني عماري انهم كانوا يكرهون الارض على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بما ينبت على
 الاربعاء او شئ يستثنيه صاحب الارض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقلت لرافع فكيف هي الدراهم والدنانير فقال ليس بها بأس وكان الذي نهي عن ذلك
 ما لو نظريه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يجيزوه لما فيه من المخاطرة متفق عليه.

وهو حنفية الى فسادها مطلقا والى فساد المساقاة ايضا وذهب صاحباه واسمعوهم وحقا وكثير
 من الصحابة والتابعين الى جوازها مطلقا وذهب الشافعي الى جوازها تبعا للمساقاة اذا كان
 البياض خلال الخليل بحيث لا يمكن اويسرا فزادها بالعل كافي خبير ولا يجوز انفرادها و
 هو حنفية بما قل معاملته صلى الله عليه وسلم مع خبير بانه استعملهم بدل الجزية وان
 الشطر الذي دفع اليهم كان منعة منه صلى الله عليه وسلم ومعونة لهم على ما كلفهم له
 من العمل وبالجملة باب التأويل من الجانبين مفتوح والفتوى عند الحنفية ايضا على
 الجواز دفعا للحاجة كذا في الطيبي واللمعات ١٢.

له قوله ان جاء عمر بالبذر الخ لذلك قال في الدراهم والخمسة والمزعة لو كان الارض
 والبذر لزيد والبقر والعمل للأخوة والارض له والباقي للأخوة والعمل له والباقي للأخوة
 فهذا الثلاثة جائزة ١٢.

له قوله بما ينبت على الاربعاء والمعنى انهم كانوا يكرهون الارض على ان يزرعها العام لم ينبت
 ويكون ما ينبت على اربعة ايام لا يكون له أجر ولا أرضه وما عند ذلك لا يكره اياما

وعن رافع بن خديج قال كنا أكثر أهل المدينة قتلا وكان أحدنا يكرى أرضه فيقول هذه القطعة لي وهذه لك فربما أخرجت ذرة ولم يخرج ذرة فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم متفق عليه وعن عمر وقال قلت لطاوس لو تركت الخبوة فأنهم يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأتهم عنده قال أي عمر وإني أعطيهم وأعيدهم وإن أعلمهم أخبرني يعنى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يره عنه ولكن قال إن يمسح أحدكم لثا خيثره من أن يأخذ عليه خرجا

كان يثبت في هذه القطعة بعينها هو المكرى وما يثبت بغيرها فهو للمكرى فنهاهم عن ذلك لما فيه من الخطر وهذه الصورة تحمل النهي عند المجوزين كذا في الملعات ١٢ -

له قوله فربما أخرجت ذرة ولم يخرج ذرة الخ وهذا قول رافع بيان لعدم الجواز لحصول المخاطرة النهي عنها يعني فربما يخرج هذه القطعة المستثناة ولم يخرج سواها أو بالعكس فيؤثر صاحب هذه بكل ما حصل ويضيق الآخر بالكلمة كذا في المرات ١٣

له قوله خير له من أن يأخذ عليه خرجا معلوما لاحتمال أن تمسك السماء مطرها أو الأرض ريعها فيذهب ماله بغير شيء قاله في المرات وقال في عمدة القاري وقد بين الطحطاوي علة النهي في حديث رافع عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال يغفر الله لرافع بن خديج أنا والله كنت أعلم منه بالحديث أنما جاء رجلان من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اختلفا فقال إن كان هذا أشأ نكر فلا نكر والمزارع فسمع قوله لا نكر والمزارع قال الطحطاوي فخذ زيد بن ثابت يخبر أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نكر والمزارع الذي قد سمعه رافع لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التحريم وإنما كان لكراهيته وقبح الشر بينهم وأخرجهم إرداؤا والناسي وابن ماجه أيضا وبين ابن عباس رضي الله عنهما أن ما كان من النبي =

معلوما متفق عليه وعن ابن امانة ورأى سكة وشيئا من آلة الحرث فقال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم الا ادخله الذل رواه
البخارى وعن مجاهد قال اشترك اربعة نفر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال احدهم على البذر وقال الآخر على العمل وقال الاخر على الارض وقال الاخر على الفدان
فزرعوا ثم حصدوا ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا لزرع لصاحب البذر

= صلى الله عليه وسلم في ذلك لم يكن للنهي وانما اراد الفرق بينهم ١٢-

له قوله ادخله الذل قال بعض سلمائنا من الشراح ظاهر هذا الحديث ان الزراعة قورث
المذلة وليس كذلك لان الزراعة مستحبة لان فيها نفعا للناس ولغير اطلبوا الارض من شيئا
بل انما قال ذلك لئلا يشتغل الصعابة بالعمالة وبترك الجهاد فيغلب عليهم الكفار
واى ذل اشد من ذلك وقيل هذا في حق من يقرب العدو ولائنه واشتغل بالحرث
وترك الجهاد لادى الى الاذلال بغلبة العدو وعليه كذا في المرات ١٢-

له قوله فجعل لزرع لصاحب البذر عليه ابر حنيقة وغيرها افلا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لما افسد هذه المزارعة لم يجعل لزرع لصاحب الارض بل قد جعله لصاحب البذر
وذهب احمد الى ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض وليس لصاحب البذر الا بذر
واحتج في ذلك بحديث رافع بن خديج وما غيره فقال ما حصل من الزرع فهو لصاحب
البذر وعليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم التفرغ قاله الطيبي وقال في بطلان الجهر
قال الخطابي حديث رافع بن خديج لا يثبت عند اهل المعرفة بالحديث وحديث الحسن
بن يحيى عن موسى بن هارون الحمال انه انكر هذا الحديث ويضعفه ويقول لم يروى
عن ابن اسحاق غير شريك ولا رواه عن عطاء غير ابن اسحاق وعطاء لم يسمع من رافع
بن خديج شيئا وضعفه البخارى وقال لقد بذلت عن ابن اسحاق وشريك بهم =

وجعل لصاحب العمل اجرا معلوما وجعل لصاحب الفدان دهره في كل يوم والحق الارض
في ذلك رواه الطحاوي بسند جيد ارسله مجاهد ومراسيله تقبل عند الجمهور.

باب الاجارة

وقول الله عز وجل فان ارضعن لكم فآوهن اجورهن وقوله تعالى
حكاية عن شعيب عليه السلام الى اريد ان انحكك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني
ثماني قمم عن عبد الله بن مغفل قال زعم ثابت بن الضحاك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم في عن المزارعة وامر بالمواجرة وقال لا بأس بهما رواه مسلم وعنه ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجتم فاعطى الجمام اجرة واستعط متفق عليه -
وعنه ابن مزرعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله نبيا الا ترى الغنم

كثيرا واحدا ويشبه ان يكون معنى قوله ليس له من الزرع شئ لوجه وثبت على العقوبة
والجوران للفاصل وقيل معناه لا يحمل له من الزرع شئ لانه حصل له بطريق غصب الارض
له قوله فآوهن اجورهن فيه دليل على شرعية الاجارة كذا في تكملة فقهاء القدر
له قوله الى اريد ان انحكك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني ثماني قمم ياتي
الكلام عليه ان شاء الله تعالى في هذا الباب تحت حديث عتبة بن ابي سفيان ١٢ -
له قوله نهى عن المزارعة وقد مر الكلام فيه في باب المساقاة والمزارعة مستوفى ١٣
له قوله وامر بالمواجرة دل على اباحة الاجارة وفيه امر بالاجرة ولهذا الكدلة بقوله لا بأس
بها اخذت من اللغات ١٤ -

له قوله فاعطى الجمام اجرة واستعط فيه اباحة اجارة الجمام وحمية الاستيلاء وجواز المداواة
كذا في المرقاة ١٥ -

فقال اصحابه وانت فقال نعم كنت ارى على قراريط لاهل مكة رواه البخاري -
وعن ابن عباس ان لقمان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مروا بجمع منهم لبيع
او سليم فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل فيكم من راق ان في الماء جلا
لدينا او سليما فانطلق رجل منهم فقرأ فاتحة الكتاب على شاة فبرأ فجاء بالشاة الى اصحابه
فكروا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله اجرا حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله
اخذت على كتاب الله اجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه

له قوله كنت ارى على قراريط لاهل مكة وفي الحديث دليل على جواز الاجارة على رعي النعم
ولحقها في الجوارخيرها من الحيوانات قاله في نيل الاوطار وقال في المراتك وفيه استحباب الاجارة
له قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه لاجر كتاب الله قال القاسم
فيه دليل على جواز الاستجارة لقراءة القرآن والرقية به وجواز اخذ الاجرة على تعليم القرآن
وذهب قوم الى تحريمه وهو قول الزهري وابي حنيفة واسحاق رحمهم الله واحتجوا بالحديث
الآتي عن عباد بن الصامت في شرح السنة في الحديث دليل على جواز الرقية بالقرآن فيذكر
الله واخذ الاجرة عليه لان القراءة من الافعال المباحة به فمسك من رخص بيع المعاص
وشراءها واخذ الاجرة على كتابتها به قال الحسن والشعبي وعكرمة واليه ذهب سفيان
ومالك الشافعي واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله قاله في المراتك وقال في بذل الجهود وفي
الحديث اعظم دليل على ان يجوز الاجرة على الرقي والطب كما قاله الشافعي ومالك وابي حنيفة
واحمد واما الاجرة على تعليم القرآن فلجوازها الجمهور بهذا الحديث وبرواية البخاري ان احق
ما اخذتم عليه لاجر كتاب الله وحرمة ابو حنيفة قاله ابن رسلان قلت ولكن اجازة متأخر
الحنفية للضرورة انتهى وفي رد المحتار قال في الهداية وبعض مشايخنا رحمهم الله تعالى
استحسنوا الاستجارة على تعليم القرآن اليوم نظهر التوافق في الامور الدينية فحق الامتناع -

اجزأ كتاب الله روية البخاري وفي رواية اصبتم اقساموا واخبروا الى معكم سهمها وروى إبداد وداود بن ماجه عن عباد بن الصامت قال قلت يا رسول الله رجل

مقتضين حفظ القرآن وعليه الفتوى وقال تاج الشريعة في شرح الهداية ان القرآن بالاجرة لا يستحق الثواب لا لليت ولا للقاري وقال الميمني في شرح الهداية ويمنع القارئ الدنيا والآخذ والمعطى آثمان فالخاص ان ما شاع في زماننا من قراءة الاجزاء بالاجرة لا يجوز لان فيه الامر بالقراءة واعطاء الثواب للأمر والقراءة لاجل المال فاذا لم يكن للقاري ثواب لعدم النية الصحيحة فإن يصل الثواب الى المستأجر ولولا الاجرة ما قرأ احد لاحد في هذا الزمان بل جعلوا القرآن العظيم مكسبا ووسيلة الى جمع الدنيا والله وانا اليه راجعون اه وقد اغترى في الجوهره صاحب البحر في كتاب الوقف وتبعه الشارح في كتاب الوصايا حيث يشعر كلامها بجواز الاستئجار على كل الطاعات ومنها القراءة وقد رده الشيخ خير الدين الرملي في حاشية البحر في كتاب الوقف حيث قال اقول للحقبة جواز الاخذ استحصا على تعليم القرآن لاعلى القراءة المجردة كما صرح به في التاترخانية حيث قال لامعنى هذه الوصية ولصلة القاري بقراءته لان هذا بمنزلة

الاجرة والاجارة في ذلك باطلة وهي بدعة ولم يفعلها احد من الخلفاء وقد ذكرنا مسألة تعليم القرآن على استحصان اه يعنى الضرورية ولا ضرورة في الاستئجار على القراءة على القبر وفي الزيلعي وكثير من الكتب لولم يفقه لهم باب التعليم بالاجر لذهب القرآن فانوا بجواز روية حسنا فتنبه اه وما استدلل به بعض المحشين على الجواز يجديث البخاري في اللديغ فهو خطأ لان المتقدمين الماسعين الا نتجار مطلقا يجوز الرقية بالاجرة ولو بالقرآن كما ذكره الطحاوي لانها ليست عبادة محضة بل من التداوى تم كلام ردا لمختار مختصرا ١٢-

اهدى الى قوسا من كنت اعلمه الكتاب والقرآن طيبت بمال فارى عليها في سبيل الله
قال ان كنت تحب ان تطوق طوقا من نارنا قبلها وفي رواية لاحمد راي داود
عن خارجة بن الصامت عن عمه قال اقبلنا من عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاتي بنا على حتى من العرب فقالوا انا انبئنا انكم قد جئتم من عند هذا
الرجل بخير فهل عندكم من دواء ورقية فان عندنا معنوها في القيود فقلنا
نعم فجاءنا معنوها في القيود فقرأت عليه بفاتحة الكتاب ثلاثة ايام غدوة
وعشية اجمع براق ثم اتقل قال فكانما انشط من عقال فاعطوني جعلا فقلت
لاحتي اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال كل فلعمري لمن اكل برقية باطل
لقد اكلت برقية حق وعن عتبة بن المنذر قال كنا عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقرأ طسم حتى بلغ قصة موسى قال ان موسى عليه السلام اجر نفسه
ثمان سنين او عشر اعلى عفة فجهه وطعام بطنه ورواه احمد وابن ماجه وعن
ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ثلاثة انا خصهم

له قوله من كنت اعلمه الكتاب والقرآن الحمد اذليل واخر راي يحنفة رحمه الله تعالى
كذا في المرات ١٢ -

ثم قوله ان موسى عليه السلام اجر نفسه الحمد والمآل ان شبيب عليه السلام جعل المحرم هو
رعى الغنم على المشهور وقد ذكر الله تعالى ذلك لنا من غير انكار علينا فيذبحي ان يجوز في شرفيتنا
لما تقر في علم الاصول ان شرابع من قبلنا يلزمنا اذا قص الله اورسوله من غير انكار علينا
وان كان المحرم هو الخدمة سوى رعى الغنم فلا يجوز عندنا ان كان للقبض وخدمة المنكوبة
ولعله يجوز ان كان خدمة شخص آخر ولهذا كذا في الخدمة خدمة شبيب عليه السلام
وتفصيل هذا المقام على وجه يليق انه ذكر صاحب الهداية في باب الحمل ان تزوج حراما وانه

يوم القيامة رجل اعطى بنى ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استأجر

على خدمته سنة او على تعليم القرآن يجوز النكاح ولكن لا يصلم ما يذكروا مهر او انما يكون
لها مهر المثل عند هاون قديمة خدمته عند محمد وان تزوج عبيد حرة باذن مولاه على
خدمته وتزوج حرة على خدمته حرا فاعلى رضى الزوج غنما يكون ما يذكروا مهر والنكاح
يقول بان ما يذكروا يصلم مهر في جميع الصور فقد قاس الصورتين اوليين على البواقي
ونحن نقول ان المشروع انما هو الابتغاء بالمال حيث قال ان تبغوا باموالكم وتعليم
القرآن ليس بمال وكذا المنافع على اصلنا فلا يصلم مهر بخلاف خدمته الزوج العبد
فانه ابتغاء بالمال لتضمن تسليم الرقبة وفي المحرل يضمن قلب الموضوع وبخلاف خدمته
الزوج المحرر آخر برضا لانه لا يلزم فيه ذلك فلامناقضة وبخلاف رضى الاغنام فانه
من باب القيام بامور الزوجية فلا يلزم المناقضة على انه لا يجوز في رواية هذا حاصل
كلامه فعلم منه ان رضى الغنم يصلم مهر في رواية بخلاف منافع اخر فانها لا تصلم ذلك ثم
ان قصة شعيب كما يدل على جواز كون رضى الغنم مهر كذلك يدل على جواز اخذ المهر للآباء
وكون النكاح بلفظ المستقبل وكون النكوة والمهر مجهولة وكون التحيين بين القليل والكثير
جائزا الاول جائز في رواية كما علمت والبواقي كل منها لم يوافق شريعتنا فلهذا قالوا انه يمكن
اختلاف الشرائع في ذلك ويمكنه ان يكون المهر هو القليل والكثير تغضلامنه وان
قول شعيب انكم تواعد للنكاح لانه نكاح فلا يكون بلفظ المستقبل ولا المنكوة
بمجهولة وجواز اخذ المهر للآباء قد نسخ الآن ومصادق كله انه قد ذكر في الحسيني
ان قول شعيب على ان تأجر في الاضاعة الى ايام المتكلم يدل على انه كان مهر البنات في
الشرائع السابقة للآباء وقد نسخ ذلك في شريعتنا لقوله تعالى في سورة النساء اتوا النساء
صدقاتهن من ثلثة اى اقرا النساء مهر وهن لالا بائنه فلهذا الآية منسوخة في هذا

اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجرة رواه البخاري وعمر بن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوا الاجير اجرة قبل ان يجف عرقه رواه ابن ماجة وعمر بن الحسين بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على فرس رواه احمد وابوداؤد -

باب احياء الموات والشرب

وقول الله عز وجل بينهم ان الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر وقوله تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه

= المقداد قد نص بان ما سوى رعي الغنم من المنافع لا يعطى مهر عندنا ولا يعطى عند الشافعي وذكر صاحب المدارك تحت قوله تعالى اني اريد ان هذا القول موعدة من شعيب عليه السلام لانه عين تكاح لانه لو كان عين تكاح لعبوة بصيفة الماضي وهو قوله قد انكحتك هذا حاصل كلامه فلم يجعل كلام شعيب على المناكحة لان التكاح لا يكون الا بالماضي وعلى المعينة وقال ايضا ان التزوج على رعي الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامور الزوجية فلا منافاة بخلاف التزوج على الخدمة ملخص من التفسيرات الاحمدية ١١ -

له قوله للسائل حق الخ بسبب سؤاله فكانه اجرة له ولهذا الوجه يناسب ايرادنا في هذا الباب قاله في اللغات وقتل الاجير ايضا سأل الاجرة فله حق وان جاء على فرس ١٢ -
له قوله ان الماء قسمة الخ وفي البرزوي واخبر محمد بن تصميم المهاياة والقسمة بقوله تعالى بينهم ان الماء قسمة بينهم وقال الله تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم كذا في التفسير والاحكام له قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم هذا دليل على جواز احياء الموات قاله في المدارك ١٣ -

وسلم قال من عمر ارضا ليست لاحد فهو احق قال عروة قصتي به عمر في خلافته
رواه البخاري وروى الطبراني في معجمه الكبير والوسط عن معاذ ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال انما المزمع ما طابت به نفس امامه وفي رواية للبخاري عن ابن عباس

له قوله فهو احق اي صار تلك الارض ملوكة له لكن اذن الامام شرط له عند ابي حنيفة
رحمه الله وبخالفه صاحباه والشافعي واحمد محققين بالطلاق الحديث وفيه ان قوله صلى الله
عليه وسلم ليس للمرء الا ما طابت به نفس امامه يدل على اشتراط الاذن فيحصل المطلق
عليه لانها في حادثة واحدة واحتمل ايضا ابو حنيفة بقوله صلى الله عليه وسلم لا يسمي
الا لله ورسوله في المصححين والمجمل ما سمى من الارض فدل ان حكم الارضين الى الائمة
لا الى غيرهم ويؤيد هذا ما رواه احمد عن سمرة بن جندب والطحطاوي عن محمد بن
عبيد الله بن سعيد ابى عون الثقفي الاعمري الكوفي التابعي قال خرج رجل من اهل
البصرة يقال له ابو عبد الله الى عمر رضي الله تعالى عنه فقال ان بارض البصرة ارضا
لاقتصر لي احد من المسلمين وليست بارض خراج فان شئت ان تقطعنيها اتخذها قنصا ورتونا
فكتب عمر الى ابي موسى ان كان سمى فاقطعها اياه فلا ترى ان عمر رضي الله تعالى عنه لم يجعل
اخذها ولا جعل له ملكها الا باقتطاع خليفة ذلك الرجل اياه ولو لا ذلك لكان يقول له
وما حاجتك الى اقطاعي اياك تحميها وتعمرها فتملكها فدل ذلك ان الاجماع عند عمر رضي الله
عنه وهو ما اذن الامام فيه الذي يتولاه ويملكه اياه وايضا استدل له بحديث الارض
لله ورسوله ثم لكمين بعدى فمن يحيي شيئا من موتات الارض فله رقيتها اخرجه ابو جعفر
في كتاب الخراج فانه اضاف الى الله ورسوله وكل ما اضيف الى الله ورسوله لا يجوز ان يخص
به الا باذن الامام المومات وعمدة القاري والطبراني ملتقط منها وقال في رد المحتار و قول الامام هو المختار
ولا اذ قد منه في الحائنية والملتقى كعادتها وبه اخذ الطحاوي وطه المتون انتهى وقال في الدر المختار

ان الصاحب بن جمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تحي الا الله
ورسوله وعن طاووس مرسلا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احيى مواتا
من الارض فهو له وعادى الارض لله ورسوله ثم هي لكرمي رواه الشافعي وروى
في شرح السنة ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع لعبد الله بن مسعود الدوس

- هذا الرمس فلزمه شرط الاذن اتفاقا وليستأمن الى ملكها اصلا اتفاقا ١٢ -

له قوله لا تحي الا الله ورسوله اي لا تحي لاحد يخص نفسه يرى فيه ما يشته دون سائر الناس لان
فيه منع الكل وهو ممنوع وانما هو لله ولرسوله وللمن ورد ذلك عنه من الخلفاء بعده اذ اختلف
الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل السديق والفاروق وعثمان لما احتاجوا الى ذلك كحديقة
القاري لمنصا وقال في نيل الاوطار لا تحي الا الله ورسوله قال الشافعي يحتل بعض الحديث
شيعيين احدهما ليس لاحد ان يحيى للمسلمين الا ما حياه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
والآخر معناه الاعلى مثل ما حياه عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعلى الاول ليس
لاحد من الولاة بعده ان يحيى وعلى الثاني يخص الحي بمن قام مقام رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم وهو الخليفة خاصة قال في الفتح واخذ اصحاب الشافعي من هذا ان له في
السئلة قولين والواجع عندهم الثاني والاول اقرب الى ظاهر اللفظ اهو ومن اصحاب الشافعي
من الحق بالخليفة ولاية الاقاليم قال الحافظ ومحل الجواز مطلقا ان لا يضر كفاية المسلمين
ولا يجوز الامام على فرض الحاجة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يحيى لنفسه والى ذلك
ذهب مالك والشافعية والحنفية قالوا بل يحيى لخير المسلمين وسائر انعامهم ولا سيما انما
من ضعف منهم كما فعله عمر رضي الله تعالى عنه ١٢

له قوله ثم هي لكرمي قلت فيه دليل على شرط اذن الامام لاهياء الموات ١٢ -

له قوله قطع لعبد الله بن مسعود الدوس بالمدينة وهي بين ظم الى عمارة الانصار الخ اذا احيى

بل المدينة وهي بين ظهراني عمارة الانصار من المنازل والنخل فقال بنو عبد بن زهرة
 نكب عنا ابن ام عبد فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ابتعثني الله اذا
 ان الله لا يقدر امة لا يؤخذ الضعيف فيهم حقه وعن الحسن عن سمرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من احاط حائطاً على الارض فهو له رواه ابو داود وعن
 سمرة بن جندب انه كانت له عضد من نخل في حائط رجل من الانصار ومع الرجل

مسلم او ذى من الاراضي عادي الامالك له وهو يعبد من القرية بحيث اذا وقف انسان
 من اقصى العامر فصاح لا يسمع الصوت فيه ملكه عند ابى يوسف هو المختار في المختار
 وغيره واعتبر محمد عدم ارتفاق اهل القرية به حتى لا يجوز احياء ما ينتفع به اهل القرية
 وان كان البعيد او يجوز احياء ما لا ينتفعون به وان كان قريبا من العامرية قالت الثلاثة
 فمد الحكم على البعد عند ابى يوسف وانقطاع الارتفاق عند محمد وبه يفتى مكافى زكوة
 الكبرى وهو ظاهر الرواية كما في شرح الطحاوى وكذلك في البرجندى عن المنصورية عن قاضي خان
 ان الفتوى على قول محمد وهذا الحديث يؤيد ويدل على انقطاع الموات في العمارات لمخلص
 من الدار المختار والهداية والعين ١٢ -

له قوله فوله اى ملك له قال في الحاشية ظاهر الحديث يدل على ان الاحتاط كافية
 للتملك واليه ذهب احمد في اشهر الروايات عنه لكن يشترط ان يكون الحائط منيعا
 مما يجرى العادة بمثله واكثر العلماء على ان التملك انما هو بالاحياء والتجوير ليس من الائمة
 في شئ والحديث محمول على كون الائمة للسكون قال القارى قال النووي اذا اراد زريبة للدفن
 او بئر يجرى يجفف فيها النمل او يجمع فيها الحطب والحشيش اشترط التحوط ولا يكفي نصب
 سه فدايها . . . انتهى قلت قال في البدائع ولو جرح الارض بالملك لا يملكها بالاجماع
 لان الموات يملك بالاحياء لانه عبارة عن وضع اعمار وخط حولها يريد ان يحجر غيره =

اهله فكان سمرقة يدخل عليه فيستأذي به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك له فطلب اليه النبي صلى الله عليه وسلم ليبيعه فأتى
فطلب ان يئاقله فأتى قال فهب له ولات كذا امرار غيبه فيه فأتى فقال
انت مضار فقال للانصارى اذهب فاقطع نخله رواء اجدود وعن
ابيض بن حمال المأربي انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقطعه
الماء الذي بمأرب فاقطعه اياه فلما رأى قال رجل يا رسول الله انما قطعت له الماء

عن الاستيلاء عليها شيء من ذلك ليس باحياء فلا يملكها لكن صار لحياتها من غير وحتي لم
يكن لغيره ان يرجع ولانه سبقت يده اليه والسبق من اسباب الترجيح في الجملة
قال النبي صلى الله عليه وسلم منى مناخ من سبق كذا في بذل اليهود وقال في رحمة
الامة ويأتى شيء فلاك الارض ويكون احياءها به قال ابو جنيفة واحمد تجيرها
وان يتخذ لها ما روى الدار تحويطها وان لم يسقفها وقال مالك بما يعلم بالعادة
انه احياء لما بها من بناء وغراس وحفر يتر وغير ذلك وقال الشافعي ان كانت الاربع
فبزرها واستخرج ما بها وان كانت للسكنى فبتقطيعها موتا وتسقيفها قلت وقال في
الهداية ان التجير ليس باحياء لملكه به لان الاحياء انما هو العمارة والتجير للاسلا
سمى به لانهم كانوا يطلونه بوضع الاحجار حوله او يملونه بحجر غير هره من احيائه فيبقى
غير ملوك كما كان هو الصحيح ١٢

له قوله فاقطع نخله وانما امر الانصارى بقطع النخل لما تبين له ان سمرقة يضارها لما علم
ان نرسها كان بالعمارة قاله في اللغات وقال في الهداية واذا استعدا ارضا لم يبنى فيها
اولي غير من جازو للغير ان يرجع فيملوكه قلع البناء والغرس ١٢ -

له قوله فاقطعه اياه احاديث الباب تدل على انه يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم ولان يعلنه

العد قال فوجعه منه قال وسأله ماذا يحى من الاراك قال سألته تتله اخفان
الابل رواه الترمذى وابن ماجه والدارمى وعن اسماء بنت ابى بكر ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطع للزبير نخيلا رواه ابو داود

من الائمة اقطاع المعادين والمراد بالاقطاع جعل بعض الاراضى الموات مختصة
ببعض الاشخاص سواء كان ذلك معدنا او ارضا فيصير ذلك البعض اولى به من غيره
ولكن بشرط ان يكون من الموات التى لا يختص بها احد وهذا امر متفق عليه قاله
فى نيل الاوطار ١٢ -

له قوله فوجعه منه ولهذا قالوا لا يملك الامام ان يقطع مالا يبنى للمسلمين عنه
كالخمر والآبار يستقى منها الناس كذا فى تكملة البحر الرائق يقال فى المرات ومن ذلك
علم ان اقطاع المعادن انما يجوز اذا كانت باطنية لا ينال منها شئ الا بتعب ومؤنة كالمسح
والنفط والغير ونرج والكبريت ونحوها وما كانت ظاهرة يحصل المقصود منها من غير
كد وصنع فلا يجوز اقطاعها بل الناس فيها شرك كالكواكب والارضية وان الحاكم
اذا حكم ثم ظهر ان الحق فى خلافه ينقض حكمه ويرجم عنه ١٢ -

له قوله ماله تتله خفان الابل قلت دل على ان الاستقطاع والاياء مخصوص بالمملوك
يتعلق به المصالح العامة ودل الحديث على ان الاياء لا يجوز الا باذن الامام والامر
ينتزع منه فانهم كذا فى الثوب المحلى ١٢ -

له قوله اقطع للزبير ونحوه اختلاف فى الاطلاع اما ذهب الشافعية والمالكية فهو ما قال
النوى رحمه الله تعالى جاز اقطاع الامام الارض المملوكة لبيت المال لا يملكها احد الا
باقطاع الامام ثم ثلاثة يقطع رقبته ويملكها الانسان بما يرى فيه مصلحة فيجوز
تمليكها كما يملك ما يعطيه من الدار والادنى وغيرها وتارة يقطعه منفعتها =

وروى البخاري في آخر كتاب الخمس من حديث اسماء ان النبي صلى الله عليه وسلم

فيسحق بها الانتفاع مدة الاقطاع واما المرات فيجوز لكل احد احياء ولا يقتصر الى اذن
الامام انتهى واما مذهب الحنفية في الاقطاع فهو ما قال في البدائع الاراضي في الاصل فاعان
ارض ملكة وارض مباحة غير ملكة والملوكة فاعان عامرة وخراب وللباحة فاعان ايضا في
هو من مرافق البلدة فتحطبها لهم ويرعى لمواشيهم وبيع ليس من مرافقها وهو المسمى بالموات
واما الاراضي الملوكة العامة فليس لاحد ان يتصرف فيها من غير اذن صاحبها لان حصة
للملك تمنع من ذلك واما ارض المرات وهي ارض خارج البلد يمكن ملكا لاحد ولاحقالة
خاصا فلا يذن داخل البلد موات املا وكذا ما كان خارج البلدة من مرافقها فتحطبها بها
لاجلها او يرعى لهم لا يكون مواتا حتى لا يملك الامام اقطاعها فالامام يملك اقطاع المرات
من مصالح المسلمين لما يرجع ذلك الى عمارة البلاد والتصرف فيما يتعلق بمصالح المسلمين
للامام كركى الانهار العظام واصلام قناطرها ونحوه ولو اقطع الامام المرات انسانا فتركه ولم
يعمره لا يتعرض له الى ثلاث فاذا مضى ثلاث سنين فقد عاد مواتا كما كان وله ان يقطع غير
لنقله عليه الصلوة والسلام ليس لمحتجج بعد ثلاث سنين حتى اه في اقطاع الزبير دليل
لاي حنيفة رحمه الله لان هذا الاقطاع يكون من الخمس الذي سهمه وان يكون من الموات
الذي لم يملكه احد فيملك بالاعيان قاله في المرات وتؤيده ما وقع في رواية البخاري بعد ذلك
له وروى البخاري الحنفية تعيين الارض المذكورة وانها كانت مما افاء الله تعالى على رسوله صلى الله
تعالى عليه وسلم من اموال بني النضير فاقطع للزبير منها بهذايجاب عن اشكال الخطابي حيث
قال لا ادري كيف قطع النبي صلى الله عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد اسلموا راغبين في الدين
الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا النبي صلى الله عليه وسلم ما لا يبلغه للماء من ارضهم
فاقطع النبي صلى الله عليه وسلم لمن شاء منه كذا في عمدة القاري ١٢

اقطع الزبير ارضا من اموال بني النضير وعن ابن محبان النجاشي صلى الله عليه وسلم
 اقطع للزبير حفر في سدة فاجري فيه حتى قام ثم رى بسوطه فقال اعطوه من حيث
 بلغ السوط ودواء برد اؤد وعنه علقمة بن وائل عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اقطع ارضا بحضرموت قال فارسل معي معاوية قال اعطها يا هرواه الترمذي
 والداري وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتنعوا فضل

لحقوله اعطوه من حيث بلغ السوط قال المظهر ان اقطاع الزبير انما يحل على الموات او على النخس
 الذي سهمه صلى الله عليه وسلم فهو دليل لا على حنيفة رحمه الله والا حاديث المطلق
 محمولة على المحركات ملخصا ١٢-

ثم قرأه لا تمتنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء واختلفوا في ان هذا النهي للتحريم
 او للتنزيه قال في التوضيح النهي فيه على التحريم عند مالك والاوزاعي ونقله الخطابي عن ابن
 التين عن الشافعي واستحب بعضهم رحمه الله على النذب والا محم عندنا انه يجب بذله لما يشتر
 لا للزرع ذكره العيني وقال كذلك مذهب الحنفية الاختصاص بالماشية انتهى وقال
 في الهداية لا يجر زبيع الماشي ولا اجارتها والمرد الكلاء لقوله عليه السلام الناس شركاء
 في الثلاث النار والكلاء والماء قال الطحاوي وغيره يعني اذا اوقد نار فلكل احد ان يمسك
 بها وان يحفر ثيابه وليس له ان يأخذ الجمر الا باذن هذا معنى الشركة في النار ومضاهاها
 في الماء الشرب وسقي الدواب والا ستقاء من الآبار والحياض والانهار المملوكة ممتعة ناها
 في الكلاء ان له احتشاشه وان كان في ارض ملكة ومحل ما ذكر ان لم يحزر الماء بالاستقاء
 في آنية ولم يحزر الكلاء بقطعه اما اذا حرزا بازيبيهما لانه بالاحراز ملكهما ومحلها ايضا
 فيما اذا نبئت بنفسه فاما اذا كان سقى الارض واعدا للنبات فنبئت فان يد يد يحوز بيعة
 لانه ملكه كما في الذخيرة والمحيط والنوازل وهو مختار المصدر الشهيد وعليه اكثر قرون

الماء لمتنوعا به فضل الكلاء متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم رجل حلف على سلعة لقد اعطى بها أكثر مما اعطى وهو كاذب ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال رجل مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله اليوم امسك فضلنا كما منعت فضل ما لم تعمل يدك متفق عليه وعنه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون شركاء في ثلاث في الماء والكلاء والنار رواه ابو داود وابن ماجه

ومنع القدرى بيعه انتهى كذا في فقه القدير وقال فيه قال القدرى لا يجوز بيع الكلاء في ارضه وان ساق الماء الى ارضه ولحققت مخرجة لان الشراكة فيه ثابتة وانما ينقطع بالحيازة وسوق الماء الى ارضه ليس بجحازة ولا كثر على الاول ثم الكلاء ذكر الحلواني عن محمد انه ما ليس له ساق وما له ساق ليس كلاء وكان الفضلي يقول هو ايضا كلاء في المغرب هو كل ما رعت الدواب وتماه معنى في باب المنهى عنه من البيوع ١٢ -

له قوله في الماء والكلاء والنار والمراد بالماء الذي في الايام والاراما اذا اخذته وجعله في وعاء فقد احوزته فجاز بيعه وبالكلاء ما ثبت في ارض غير مملوكة وما ثبت في ارض مملوكة بغير انبات رب الارض لان رب الارض لا يكون محزرا له بكونه في ارضه واذا انبته صاحب الارض بالسقي والتسوية في ارضه اختلف الروايات فيه فانه ذكر في الذخيرة والمحيط ولوبا ع حشيشا في ارضه ان كان صاحب الارض هو الذي انبت بان سقاها لاجل الحشيش فثبت بتكليفه فجاز لانه ملكه الا ترى انه ليس لاحد ان يأخذ بغير اذنه وان ثبت بنفسه لا يجوز لانه ليس بملاطمة بل هو مباح الاصل الا ترى ان لكل احدا ان يأخذ به وفي القدرى ولا يجوز بيع الكلاء في ارضه ولو ساق الماء الى ارضه ولحقته مؤنة حتى يخرج الكلاء لم يجز بيعه لان الشراكة في الكلاء ثابتة بالنص وانما ينقطع الشراكة بالحيازة وسوق الماء الى ارضه ليس بجحازة للكلاء فبقى الكلاء

وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت يا رسول الله ما الشيء الذي لا يحل منع قال
الماء والخمر والنار قالت قلت يا رسول الله هذا الماء قد عرفناه فما بال الخمر والنار قال
يا حميراء من اعطى نارا فكأنما تصدق بجميع ما انجحت تلك النار ومن اعطى طما فكأنما
تصدق بجميع ما طيبت تلك الخمر ومن سقى مسلما شرية من ماء حيث يوجد الماء
فكأنما اعتق رقبة ومن سقى مسلما شرية من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما احياها
رواه ابن ماجه وعنه اسمعيل بن مضر بن قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته
فقال من سبق الى ماء لم يسبقه اليه مسلم فهو له رواه ابو داود وعنه عروة قال
خاصم الزبير رجلا من الانصار في شراخ من الحرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسق
يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال الانصاري ان كان ابن عمك قتلون وجهه ثم
قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك فاستوى

على الشركة فلا يجوز ذكر الجولاني عن محمد رحمه الله الكلاء ما ليس له سلق وما قام على السا وقطير
بكلاء وكان الفضل يقول هو كلاء ومعنى اثبات الشركة في التلا لانه يقع بضمها واللام طلاء بها
وتجنيف الثياب بها اما اذا اراد ان يأخذ الخمر فليس له ذلك الا باذن صاحبها كذا في الكفاية
له قوله فهو له يد على ان الماء يصير ملكا بالامراز -

له قوله اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك يعني ليس لاحد
ان يسكر الخمر على الاسفل ولكن يشرب حصته لان في السكر احد اثني ثلثين في وسط الخمر
رقبة الخمر مشترك بينهم فلا يجوز لاحدهم ان يفعل ذلك بغير اذن الشركاء فان تراخوا على ان
الا على يسكر الخمر حتى يشرب حصته واسطلموا ان يسكر كل واحد في ذمته بازلان المانع
حقهم وقد زال ذلك بتراضيههم ولكن ان امكنهم ان يسكر بلح او باب فليس له ان يسكر ذلك بطين
والتراب لان به ضررا بالشركاء ولو كان الماء في الخمر بحيث لا يجري الى ارض كل واحد منهم -

النبي صلى الله عليه وسلم للزب يوحقه في صريح الحكمين احفظه الانصارى وكان
اشار عليهم بما امرهم فيه سعة متفق عليه وعن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في السيل المنه ورأى
مسك حتى يبلغ الكعبين ثم يرسل الاعلى على الاسفل رواه ابو داود وابن ماجه
قال محمد وبه نأخذ لانه كان كذلك الصلح بينهم لكل قوم ما اصطحووا واسلموا
عليه من عيونهم وسيولهم وانها رهم وشربهم

باب العطايا

عن ابن عمر ان عمر اصاب ارضا بخيبر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
رسول الله انى اصبحت ارضا بخيبر لم اصب ما لا تقط النفس عندي منه فما
تأمرني به قال ان شئت حبست اصلها وقصدت بها فصدق بها عمر انه
لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء وفي القرى وفي الرقاب

الابالك فانه يبدأ بالا على حتى يروى ثم بالذي بعده كذلك وليس لاهل الاسل ان يمنوا
من اهل الاسفل كذا في تكملة البحر الرائق ١٢ -

له قوله ان مسك حتى يبلغ الكعبين الخ وعليه الشافعي في المنهاج والمياه المباحة
من الاودية والعيون والسيول والامطار يستوى الناس فيها فان اراد الناس سقى
ارضهم منها فضاقت سقى الاعلى فالاعلى وحبس كل واحد الماء حتى يبلغ الكعبين قاله
في المسوى وقال في التعليق المجد وعند الحنفية ليس فيه حد معين شرعا بل لا
مفوض الى آراء الشركاء انتهى هذا حاصل ما قال محمد رحمه الله تعالى ١٣ -

له قوله لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث الخ اختلف به الجمهور ورواه ابو يوسف ومحمد بن حنبل

وفي سبيل الله وابن السبيل والضعيف والاجنح على من وليها ان يأكل منها
 بالمعروف ولا يطعم غير ممتول قال ابن سيرين غير متأكل مالا متفق عليه
 وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمرى جائزة متفق عليه

الوقف ولا خلاف بينهم في جواز الوقف في حق وجوب التصديق بما يحصل من الوقف
 مادام الواقف حيا حتى ان من وقف دارا وارضه يازمه التصديق بغلة الدار
 والارض ويكون ذلك بمنزلة النذر بالغلة ولا خلاف ايضا في جواز في حق زوال
 ملك الرقبة اذا اتصل به قضاء القاصي واضافه الى ما بعد الموت بان قال اذا امت
 فقد جعلت داري وارضى وقفا على كذا او قال هو وقف في حياتي صدقة بعد فاني
 واختلفوا في جواز الامتلاك الرقبة اذا لم يوجد الاضافة الى ما بعد الموت ولا قيل
 به حكمها كقول الشافعي لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذا
 مات يصير ميراثا لورثته وقال ابو يوسف ومحمد والجمهور يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا
 يورثوا ولا يخل في ملك الموقوف عليه ام لا فقال اصحابنا لا يدخل لكنه
 ينتفع بغلته بالتصدق عليه لان الوقف حبس الاصل وتصدق بالفرع والحبس
 لا يوجب ملك المحبوس وعن الشافعي ومالك واحمد ينتقل الى ملك الموقوف عليه لو
 كان اهلاله وعن الشافعي في قول ينتقل الى الله تعالى وهو رواية عن اصحابنا قاله
 في عمدة القاري وقال في الدر المختار الوقف هو حبس العين على حكم ملك الواقف
 والتصدق بالمنفعة ولو في الجملة والاصح انه عند جاز غير لازم كالعارية وعندهما
 هو حبسها على حكم ملك الله تعالى بوصف منفعتها على من احب ولو غنيا فيلزم
 فلا يجوز له ابطاله ولا يورث عنه والفتوى على قولها بلزومه ١٢ -

له قوله العمرى جائزة قال في الدر المختار جاز العمرى لاجلها ولورثته بعد ان يبطلان -

وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العري ميراث لاهلها رواه مسلم
وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما رجل اعمر عري له ولعقبه
فانها للذي اعطياها لا يرجع الى الذي اعطاها لانه اعطى عطاء وقعت فيه الوارث
متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشكوا اموالكم
عليكم لا تقسدها فانه من اعمر عري في للذي اعمرها وميتا ولعقبه رواه مسلم

الشرط انتهى وفي المرات قال النوري قال اصحابنا للعري ثلاثة احوال احداها ان يقول
اعمرتك هذه الدار فاذا امت في لو رثتك ولعقبك فيعمر بالاخلاق ويملك رتبة الدار
وهي هبة فاذا امت فالدار لورثته والا فلبيت المال ولا تعود الى الواهب بحال وثانيتهما
ان يقتصر على قوله جعلتها لك عمرتك ولا يتعرض لما سواه ففي صحته قولان للشافعي اصحهما
وهو الجديده صحته وله حكم الحال الاولى وثالثتها ان يقول جعلتها لك عمرتك فاذا امت
علدت الى الاولى ورثت في صحته خلاف والاصح عندها صحته فيكون له حكم الاولى واعتبر
على الاحاديث المطلقة وعدلوا به عن قياس الشروط وقال احمد تصير العري المطلقة
دون الموقته وقال مالك العري في جميع الاحوال تمليك لمنافع الدار مثلاً ولا يملك
فيها رقبته بحال ومذهب ابى حنيفة كذهبناه كذا في عمدة القاري ١٢ -

له قوله وقعت فيه الموارث والمعنى انها صارت ملكاً للدخول اليه فيكون بعد موته لوارثه
كسائر املاكه ولا ترجع الى الدافع كما لا يجوز الرجوع في الموهوب واليه ذهب ابو حنيفة
والشافعي سواء ذكر العقب ولم يذكر كذا في المرات ١٣ -

له قوله امسكوا الخ يعني اعلمهم ان العري هبة صحيحة ماضية يملكها الموهوب له ملكاً
تماماً لا تعود الى الواهب ابداً واذا علموا ذلك فمن شاء اعمر ودخل فيها على بصيرة ومن
شاء تركها لانهم كانوا يتوهون انها كالعارية يرجع فيها وهذا دليل لابي حنيفة

وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترقبوا ولا تعموا ممن ارقب شيئاً او
اعمر فمضى لورثته رواه ابو داود وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العمري
جائزة لاهلها والرقبي جائزة لاهلها رواه احمد والترمذي وابو داود -

= والثاني ومن تبعهم باحسانهم الله تعالى كذا في المرات ١٢ -

له قوله لا ترقبوا ولا تعموا والخ قال بعض المشركين من ملأنا هذا في ارشاد يعنى لا تقبوا
اموالكم مودة ختمت لذنوبها بل اذا هبتم شيئاً زال عنكم ولا يرجع اليكم سواء كان بلفظ
الهمة او العمري او الرقبى يعنى لا ترقبوا ولا تعموا واظنا منكم واغترار ان كلاهما ماليس
بتعليك للعمري لا فيرجع اليكم بعد موته وليس كذلك فان من ارقب شيئاً او اعمر فهو
لورثة المعمر له فكان النفي قبل تجوز او المعنى لا يليق ذلك بالمصلحة ولكن بعد ما
فعلتم يكون صحيحاً ويكون لورثة المعمر له فلا حاجة الى القول بالنسخ فانهم وفي النهاية
كالوا في الجاهلية يفعلون ذلك فابطله الشارع واعلم من من اعمر شيئاً او ارقبه في حياته
فهو لورثته من بعدة المرات والمهمات ملتقط منها ١٢ -

له قوله في لورثته قال الطيبي رحمه الله الصغير للعمري وكذا المراد باهلها والفاء في فن
ارقب تسبب للنفي وتعليل له كذا في المرات ١٢ -

له قوله والرقبي جائزة الخ قال في الهداية والرقبي باطلة عند ابى حنيفة ومحمد ^{عليهما} السلام
وقال ابو يوسف رحمه الله جائزة حاصل الاختلاف راجع الى تفسير الرقبى مع اتفاقهم
على انها من المراقبة فعمل ابو يوسف هذا اللفظ على انه تعليق للحال مع انتظار الواهب
في الرجوع فالتعليك جائز وانتظار الرجوع باطل كما في العمري وقال المراقبة في نفس
التعليك لان معنى الرقبى هذه الدار لاخرنا موتاً كأنه يقول اراقب موتك وتراقب موتي
فان مت قبلك في ذلك وان مت قبلي في ذلك كان هذا التعليق التعليك ابتداء بالخطوة

باب

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف من عليه ربحان فلا يردده فانه خفيف المحمل طيب الريح رواه مسلم وعنه ابن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب رواه البخاري وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا ترد الوسائد والدهن والدين رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب قيل اراد بالدهن الطيب وعنه ابن عثمان النهدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطى احدكم الريحان فلا يردده فانه يخرج من الجنة رواه الترمذي مرسلًا وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل احق بهبته ما لم يثيب منها رواه ابن ماجه والدارقطني وابن ابى شيبة

وهو من المالك قبله وهذا باطل قاله في نتائج الافكار قال في الكوكب الدرر اعلم ان الرقي مفسرة بتفسيره ان يلجأ له ثم يشترط ان يكون على رمت قبلي وهذه جائزة غاية الامر انه اشترط في الهبة شرطًا فاسداً والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة وان لا يلجأ له بل يقول ان مت قبلك فخذ الشئ لك وان مت قبلي فحولي او يقول اسكن هذه الدار واستعمل هذا الشئ على انهاء لك ان مت قبلي وان مت قبلك فحولي وهذه الرقي باطلة بمعنى انه لا يكون ملكاً له ولا لورثته بعده وذلك لانه عارية حالاً او وصية مشروطة مالا ووجه البطلان ما فيه من القمار من تعليق الملك بشرط على خطر الوجود فارتفع الخلاف بين حديثي الرقي باطلة والرقي جائز فان الجائز معنى آخر والفاسد بمعنى آخر وهذا هو الذي ذهب اليه الامام له قوله الرجل احق بهبته اذا ذهب هبة لا يجني نعمته ناله الرجوع فيها بعد لقبض (اما قبله فلم تتم الهبة) مع انتفاء مانعه وان كره الرجوع تحريماً وقيل تنزيهاً

ورواه الطبراني عن ابن عباس وروى الحاكم عن ابن عمر في المستدرک مثله
وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال عبد الحق في الاحكام
حديث ابن عمر صحيح مرفوعا ورواه ثقات وصححه ابن حزم ايضا وفي رواية
للبخاري عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العائد في هبته وكلاب
يعود في قيمته ليس لنا مثل السوء وعن سماعة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا كانت الهبة لذى رحم محرم لم يرجع فيها ورواه الحاكم في المستدرک في
اليوم والد ارقطني ثم البيهقي في سننه وقال الحاكم حديث صحيح على شرط البخاري
ولم يخرجاه وعن ابراهيم قال قال عمر بن وهب هبة لذى رحم فليس له

النهاية وقال الشافعي رحمه الله لا يرجع فيها وهذا الحديث يؤيدنا اخذته من الهداية
والدر المختار ١٢-

له قوله اذا كانت الهبة الخ تفصيله بحيث تظهر فوائد قيوده على ما في الهداية
وشروحه ان الهبة لا تخلو اما ان تكون مقبوضة او غير مقبوضة فان كانت غير مقبوضة
يجوز للواهب الرجوع فيها ويصل بوجعه لان الهبة الغير المقبوضة لا تقيد ملكا كما
قال النخعي لا تجوز الهبة حتى تقبض والصدقة تجوز قبل ان تقبض ويبدل على شرط
القبض حديث نخلة ابى بكر الصديق وان كانت مقبوضة فلا تخلو اما ان يكون لذى
رحم محرم اى الذى قرابة المحرمية كالامول والفروع واما ان يكون لغيره سواء كان
اجنبيا محضا او كان ذا قرابة ولم يكن محرابيا الامام اركان محروما ولم يكن ذارحم
كالأخ الرضا عى فان كان الاول فلا يصح الرجوع فيه لان المقصود صلة الرحم وقد
حصل وكذلك في هبة احد الزوجين للآخر ويبدل عليه حديث عمر مرفوعا له
اذا كانت الهبة لذى رحم محرم الخ وان كان الثانى فان كان على سبيل الصدقة -

ان يرجع فيها ومن وهب هبة لغير ذي رحم فله ان يرجع فيها الا ان يشاء منها
رواه عبد الوزاق وعنه الشعبي قال سمعت النعمان على منبرنا هذا يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا بين اولادكم في العطية كما تحبون ان
يسوا بينكم في البر رواه الطحاوي وعنه انس قال كان مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم رجل نجاء ابن له فقبله واجلسه على فخذه ثم جاءت بنت له

على الفقير يقصدها وجه الله فحسب فلا يرجع ايضا والا فله الرجوع الا ان يمنح ما منح
ان يعرض عنها الموهوب له فحينئذ تنقلب الهبة لازمة كذا اذا زاد الموهوب له في الموهوب
خير كالمغرس والبناء وكذا اذا خرج من ملكه بالبيع والهبة وكذا اذا هلك الموهوب
او مات احد هاتين كذا في التعليق المجد وقال في رحمة الامة واذا وهب الوالد لابنه
هبة قال ابو حنيفة ليس له الرجوع فيها بحال وقال الشافعي له الرجوع بكل حال ١٢
له قوله سوا بينكم في البر رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار اختلف اصحابنا في التسمية فقال
ابو يوسف يسوي فيها الانثى والذكر وقال محمد بن الحسن بل يجعلها بينهم على قدر المواتر
للكرم مثل حظ الانثيين انتهى ثم رجح قول ابى يوسف بان قوله صلى الله عليه وسلم
سوا بين اولادكم في العطية كما تحبون ان يسوا والكرم في البر دليل على انه اراد التسوية
بين الاناث والذكر قاله في التعليق المجد وقال في رحمة الامة وتخصيص بعض
الاولاد بالهبة مكروه بالاتفاق وكذا التفضيل بعضهم على بعض واذا فضل فهل يلزم
الرجوع الثلاثة على انه لا يلزمه وقال احمد يلزمه الرجوع انتهى هذا امر وجوب عند
طائفة والثوري واحمد في رواية واسحاق والبخاري فانهم قالوا يجب التسوية في الهبة
بين الاولاد وقال الروهب من غير تسوية في باطله وعند الجمهور هو امر ندب
والتفاضل مكروه ولا يبطل الهبة فدل على استحباب التسوية بين الذكور والاناث في

فاجلسها الى جنبه قال فهلا عدلت بينهما رواه الطحاوى وعن جابر قال
 قالت امرأة بشير انخل ابني غلامك واشهدنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابنة فلان سألتنى ان نخل ابنها
 غلامى وقالت اشهدنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أله اخوة قال
 نعم قال أمكلمهم عطيتهم مثل ما اعطيته قال لا قال فليس يصلم هذا الى لا
 اشهد الا على حق رواه مسلم وفى رواية له فاشهد على هذا غيرى وعن عائشة
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب^{عليه} عليها رواه البخارى

= العطية كذا التقطناه من التعليق المجد والمركات ١١-

له قوله فهلا عدلت بينهما قال الطحاوى افلا يرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد اراد منه التعديل بين الابنة والابن وان لا يفضل احدهما على الآخر فذلك دليل
 على ما ذكرنا فى العطية ايضا ١٢-

له قوله فاشهد على هذا غيرى وقال النووى وفيه انه ينبغي ان يسوى بين اولادة فى الهبة
 فلو فضل بعضهم او وهب لبعضهم دون بعض فذهب الشافعى ومالك وابى حنيفة
 انه مكروه ولايس بحرام والهبة صحيحة وقال طائفة وعروة وبجاهد والثورى واحمد
 واسحاق وداؤد هو حرام واحتجوا برواية لا تشهد على جور وبغيرها من انفاذا لحديث
 واحكم الشافعى وموافقه بقوله صلى الله عليه وسلم فاشهد على هذا غيرى قالوا لو كان
 حراما او باطلا لما قال هذا الكلام ١٣-

له قوله ويثيب عليها أى يكافى عليها بان يعطى صاحبها العوض والمكافاة على الهدية
 مطلوبة تطوعا عندنا اقتداء بالشارع قال صاحب التوضيح وعندنا لا يثيب فيها
 ثواب مطلقا سواء وهب الاعلى للادنى او عكسه او للساوى واختلفوا فيما بين =

وعن مجاز عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعطى عطاء فوجد قلبه فيه ومن لم يجد فليبتن فان من اشقى فقد شكرو ومن كثر فقد كفر ومن تعلى بما لم يعط كان كلا بس ثوبي زور رواه الترمذي وابوداؤد وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد ابلغ في الشنة رواه الترمذي وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله رواه احمد والترمذي وعن انس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اتاه المهاجرون فقالوا يا رسول الله ما رأينا قوما ابذل من كشيروا احسن مواساة من قوم نزلنا بين اظهروهم لقد كفونا المونة واشركونا في المهنة حتى لقد خفتنا ان يذهبوا بالاجر كله فقال لا ما دعوت الله لهم واثنيت عليهم رواه الترمذي وصححه وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تهادوا فان الهدية تذهب الضغائن رواه الترمذي وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تهادوا فان الهدية تذهب وحر الصدر ولا تتحقرن جارية لجلالاتها ولو شق فرس شاة رواه الترمذي

هبة ثم طلب قولها وقال انما اردت الثواب فقال مالك ينظر فيه فان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل هبة الفقير للثغني فيه قال الشافعي في القديم وقال ابو حنيفة لا يكون لمالك اذا لم يشترطه وهو قول الشافعي الثاني المجد يد لاي موضوع الهبة التبرع وفي وجوب المكافاة خلاف الموضع واستدل مالك بمحدث الاعرابي على الجواب المكافاة على الهدية وقال ولو لم يكن واجبا لم يثب ولم يزيد ولا ولو انا تبطلوا لم تلزمه الزيادة وكان ينكر على الاعرابي طلبها قلت طهر في مكارم اخلاقه وعاداته في الاتابفة كذا في عمدة القاري ١٢ -

وعنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بأكورة الغاكهة وضعها على عينيه وعلى شفثيه وقال اللهم كما أريتنا أوله فإننا آخره ثم يعطيها من يكون عند من الصبيان رواه البيهقي في الدعوات الكبير

باب اللقطة

عن عمار بن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد لقطة فليشهد ذأ عدل أو ذوى عدل ولا يكتم ولا يغيب فإن وجد صاحبها فليؤدها عليه ولا فهو مال الله يؤتية من يشاء رواه أحمد وأبو داود والدارقمي وأبو حنيفة الطحاوي هذا الحديث فقال فليشهد عليها ذوى عدل من غير شك وعن سهل بن سعد أن علي بن أبي طالب دخل على فاطمة وحسن وحسين يبكيان

له قوله فليشهد ظاهر الأمر يدل على وجوب الاشهاد وهو أحد قول الشافعي وبه قال أبو حنيفة وفي كوفية الاشهاد قولان أحدهما يشهد أنه وجد لقطة ولا يعلم بالعاص ولا غيره ولا يتوصل بذلك الكاذب إلى أخذها والثاني يشهد على صفاتها كلها حتى إذا مات لم يتصرف فيها الوارث وأشار بعض الشافعية إلى التوسط بين الوجهين فقال لا يستوعب الصفات ولكن يذكر بعضها قال النووي وهو الأصح والثاني من قول الشافعي أنه لا يجب الاشهاد وبه قال مالك وأحمد وغيرهما قالوا وإنما يستحب احتياطا لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر به في حديثه يزيد بن خالد ولو كان واجبا لبقينه قلت إن الاشهاد عند الحنفية لثنتين من جهة الإلزام وبه وجه الاختلاف فيه فعند أبي حنيفة إذا شهد إلا أن لا يرد ما إذا شهد به من جهة الإلزام بان الملتقط أخذه ليرد على مالكه فخصه بقوله إن شاء الله إذا كان به وكان الملتقط لم يشهد عليه فعليه الضمان

فقال ما يبكيها قالت الجرح فخرج على فوجد ديناراً بالسوق فجاء الى فاطمة واخبرها
فقالت اذهب الى فلان اليهودي فخذ لنا دقيقتاً فجاء الى اليهودي فاشترى بدقيقتاً
فقال اليهودي انت ختن هذا الذي يزعم انه رسول الله قال نعم قال فخذ ديناراً
ذلك الدقيق فخرج على حتى جاء به الى فاطمة فاخبرها فقالت اذهب به الى فلان
الجزاري فخذ لنا بدرهم لحماً فذهب فزهرن الدينار بدرهم لحماً فجاء به فعجنت
ونصبت ونخبزت وارسلت الى ابيها صلى الله عليه وسلم فجاءهم فقالت يا رسول الله

- حينئذ ايضا واما عند ما تحقق الامانة بوجهين اما بالتصديق من المالك ان يصدق
في الاخذ له او باليمين قال في البدائع واما حالة الضمان فهي ان يأخذها لنفسه لان المأخوذ
لنفسه معصوب وهذا الاخلال فيه واما الخلاف في شيء آخر وهو ان جهة الامانة انما
تعرف من جهة الضمان اما بالتصديق او بالشهاد عند ابي حنيفة وعند ما بالتصديق
او باليمين حتى لو هلك فجاء صاحبها وصدقه في الاخذ له لا يجب عليه الضمان بالاجماع
وان لم يشهد لان جهة الامانة قد ثبتت بتصديقه وان كذبه في ذلك فكذلك عند ابي
يوسف ومحمد اشهد او لم يشهد ويكون القول قول الملتقط مع يمينه واما عند ابو حنيفة
فان اشهد فلا ضمان عليه لانه بالشهاد يظهر ان الاخذ كان لصاحبه فظهر ان يدايد
امانة وان لم يشهد يجب عليه الضمان انتهى قال الشوكاني قوله يؤتيه من يشاء استدلاله
من قال ان الملتقط حليمك اللقطة بعد ان يعرف بها حلالا وهو اوجبه حقيقة لكن بشرط ان يكون
فقيرا واستدلووا على اشتراط الفقر بقوله في هذا الحديث فهو مال الله قالوا وما يضاف
الى الله انما يتملكه من يتحقق الصدقة قلت لم يقل الحنفية بتملكها بعد التعريف حلالا
بل قالوا ان اللقطة تبقى على ملك مالئها وان اكلها الملتقط حال كونه فقيرا فان الاكل
لم يقيم على ملكه بل وقع على ملك مالئها بالاباحة الشرعية والمباح له لا يكون مالئها

اذكر لك فان رأيتنا حلالا اكلناه واكلت معنا من شأنه كذا وكذا فقال كلوا
 باسم الله فاكلوا فبينما هم مكانهم اذا غلام ينشد الله والاسلام الدينا سر فامر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذعى له فسأله فقال سقط مني في السوق
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا علي اذهب الى الجزار فقل له ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لك ارسل الى بالدينار ودهمك على قارس بل قدفعه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه رواه ابو داود ورواه عبد الرزاق في مصنفه

بل يكون اكلا على ملك المبيع كذا في هذا المجموع ١٢

له قوله فاكلوا وليس فيه ما يدل على عدم التعريف ولا على عدم التوقف تدبر ما يغلب
 على الظن ان صاحبه لا يطلبه فان الفاء قد تأتي للجر والبعدية فتفيد الترتيب وعلى
 تقدير ان تكون للتعقيب فهو في كل شئ بحسبه الا ترى انه يقال تزوج فلان فولد له
 اذا لم يكن بينهما الامدة الحمل وان كانت مدة متطاولة وقال تعالى الم تر ان الله انزل من
 السماء ماء فتصبغ الارض خضرة قاله في المرات وقال في نصب الراية ولعل تاويله
 ان التعريف ليس له صيغة يعتد بها فراجعته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على
 ملائكة الخلق اعلان به فهذا يؤيد الاكتفاء بالتعريف مرة واحدة انتهى ثم اختلفوا في مدة
 التعريف قد رها محمد ومالك والشافعي بحول من غير فصل بين القليل وبين الكثير
 بظاهر بعض الاحاديث والصحيح عندنا في حنيفة والي يوسف انها غير مقدرة بمدة معلومة
 بل هي مفروضة بهذه الاحاديث الى ان لا يلتقط فيعرفها الى ان يغلب على ظنه ان صاحبه
 لا يطلبها بعد ذلك هذا هو الذي اختاره شمس الائمة السرخسي وفي جامع المصنفات
 والمحورة عليه الفتوى وذكر السنة في الحديث وقع اتفاقا باعتبار الغالب شرح الوقاية وجملة
 الرعاية والمهمات ملقط منها ١٢ -

وفيه انه عرّفه ثلثة ايام وفي رواية سلم عرّفها فان جاء احد بخبرك بعددها
ووعائها وكأنها فاعطها اياها والافا ستمتع بها وفي رواية لابي داود قال ابى
ابن كعب وجدت صرة فيها مائة دينار فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال
عرّفها حولا فعرّفها حولا ثم أتيت فقال عرّفها حولا فعرّفها حولا ثم أتيت فقال
عرّفها حولا فعرّفها حولا ثم أتيت فقلت لم اجد من يعرفها فقال احفظ عددها
ووعاءها ووكاءها فان جاء صاحبها والافا ستمتع بها وروى البزار والدارقطني
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن اللقطة فقال لا يحمل
اللقطة شيئا فليعرفه سنة فان جاء صاحبه فليرده اليه وان لم يأت

له عرّفه ثلثة ايام فيه دليل لاختار شمس الائمة من ان التقدير يحول وغيره ليس بلازم
بل الى ان تسكن نفسه الى ان طالبه قطع نظره عنه كذا في فتح القدير ١٢ -

ثم قوله عرّفها الحول والصحيح ان شيئا من تقادير التعريف ليس بلازم وان تفويض التقدير الى
رأى الملتقط لا تطلق هذا الحديث والتعديد بالسنة لعله لكون اللقطة المسؤل عنها
كانت تقتضي ذلك كذلك في المرات ١٢ -

ثم قوله فعرّفها حولا والحول استدلال على ما اختاره شمس الائمة بهذا الحديث ان ليس
السنة بتقدير لازم بل ما يقع عند الملتقط ان صاحبه يتركه او لا وهذا يختلف باختلاف
خطر المال الا ترى ان المال لما كان ذا خطر كبير امره صلى الله عليه وسلم ان يعرفه ثلاث
سنين قاله في فتح القدير ١٢ -

ثم قوله فاستمتع بها هذا الحديث بظاهره يخالف ما ذهب اليه الاحناف من انه اذا
كان الملتقط غنيا لا يجوز له الانقفاع بها وهذا الحديث يدل على ان الملتقط اذا كان
غنيا يجوز له الانقفاع بها لان ابى بن كعب كان من ميسر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

فليتصدق به فان جاء فيضيرة بين الاجر وبين الذي له وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يتصدق بها الغني ولا ينتفع بها ولا يملكها

واعنياء هم موعظ هذا فاباح له رسول الله صلى الله عليه وسلم الانتفاع بها فالجواب عنه ما في الصحيحين عن ابي طلحة قلت يا رسول الله ان الله تعالى يقول ان تنازوا البر حتى تنفقوا مما احبتمون وان احب اموالي الى يدي جاء فما ترى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها في فقر او قرابتك فجعلها ابو طلحة في ابني وحسان انتهى فذا صرح في ان اباها كان فقيرا لكن يحتمل انه ليس بعد ذلك وقضيا الاحوال متى تطرق اليها الاحتمال سقط منها الاستدلال بهذا المجمود ولصعب الراجية ملخصا وقال في الهداية وانتفاع ابني شيكان باذن الامام وهو جائز باذنه انتهى وقال الترمذي عقيب حديث ابني والعمل عليه عند اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واصلح قالوا صاحب اللقطة ان ينتفع بها اذا كان غنيا ولو كانت اللقطة لا تحل الا لمن تحمل له الصدقة لم تحمل لعلي بن ابي طالب وقد امر علي بن ابي طالب باكل الدينار حين وجداه ولم يجد من يعرفه انتهى وغرض الترمذي انه انتفاع به لا تصدق وقد اجاب عنه الامام السرخسي في مبسوطه فقال واما حديث علي فنقول ان الصدقة الواجبة كانت لا تحل وهذا لم تكن من تلك الجملة بل انه صدقة نافلة وهي جائزة لاهل البيت عند اكثرنا ولذا قلنا يجوز ازالة اللقطة على الفروع والاصول فانفردت الزكاة والتصدق باللقطة بهذا المجمود والعرف الشدي ملتقط منها ١٢ -

له قوله فليتصدق به الخ قال القاضي ان من التقط لقطة وعرفها سنة ولم يظهر صاحبها كان له تملكها سواء كان غنيا او فقيرا واوليه ذهب الشافعي واحمد وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يتصدق بها الغني ولا ينتفع بها ولا يملكها واه قال اصحاب ابي حنيفة رحمهم الله ويؤيدنا هذا الحديث لخذته من المرات ١٢ له قوله روى عن ابن عباس الخ كذا في المرات ١٢ -

وفي رواية لابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن اللقطة فقال
عرفها سنة فان جاء باغيها فادها اليه الا تعرف عفاصها وكاءها ثم كلها فان جاء
باغيها فادها اليه وفي المتفق عليه عن زيد بن خالد قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن اللقطة الذهب والورق فقال اعرف وكاءها وعفاصها ثم عرفها سنة فان لم
تعرف فاستنقها ولتكن ودیعة عندك فان جاءها اليها يوما من الدهر فادها اليه

له قوله ثم كلها فان جاء باغيها فادها اليه قال المحققون واختلف العلماء فيما اذا تصرف في اللقطة
بعد تعرفها سنة ثم جاء صاحبها هل يضمنها له ام لا فالجمهور على وجوب الرد ان كانت العين
موجودة او البديل ان كانت استهلكك وخالف في ذلك الكرابيسي صاحب الشافعي ووافقه
صاحباه البخاري وداود بن علي امام الظاهرية لكن وافق داود الجمهور اذا كانت العين قائمة
ومن حجة الجمهور قوله في الرواية الآتية ولتكن ودیعة عندك وقوله ايضا عند مسلم فاعرف
عفاصها وكاءها ثم كلها فان جاء صاحبها فادها اليه وصرح من ذلك رواية الى داود
بلفظ فان جاء باغيها فادها اليه والا تعرف عفاصها وكاءها ثم كلها فان جاء باغيها فادها
اليه فامر بادائها اليه قبل الاذن في اكلها وبعدها وهي اقوى حجة الجمهور كذا في بذل اليهود
له قوله فادها اليه يعني ان يبين مدعيها علامتها حل الدفع ولا يجب بالاحقة هذا عندنا
وعند الشافعي يجب الدفع ان يبين العلامة اي لا يجب عندنا الدفع قضا بلا بينة واما
ديانة فهو دها شرح الرقابة العرف الشذوي ملقط منها وقال في العناية ونحن لقول الامر
في هذا الحديث وجب حملها للاباحة لاحل العمل بالحدوث المشهور وهو قوله عليه السلام
البينة على المدعي الحديث فانه لو لم يحل على الاباحة وحل على الرجوع بلزم التعارض المستلزم للترك
له قوله فاستنقها الخ وفي هذه الجملة دلالة ظاهرة على ان اللقطة ودیعة عند الملتقط
فالامر بالاستنفاق على نفسه ما كانت على سبيل التملك بل لانها كانت بيد الملتقط

وعن جابر قال رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والسوط والحبل
 واشباهه يلتقطه الرجل ينتفع به رواه أحمد وأبو داود وعنه ابن النجاشي رضي الله عنه
 وسلم مرتبة في الطريق فقال لا أرى أخاف أن تكون من الصدقة لا كلها متفق عليه
 وفيه إباحة المحقرات في الحال واليضا في المتفق عليه قال فضالة الغنم قال هي لك

فإذا كانت الملتقط محلا للصدقة فغيره إباحة إباح لها التصديق على نفسه لأن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمر بريد الاتفاق على نفسه أن جاء صاحبها بعد الاتفاق فادها إليه أي
 أن كان موجودا وبإبدل أن كان مستهلكا كذا في هذا المجموع ١٢ -

له قوله ينتفع به قال الإمام السرخسي في مبسوطه ثم ما يجده نوعان أحدهما ما يعلم أن
 مالكه لا يطلبه كقشور الرمان والنوى والثاني ما يعلم أن مالكه يطلبه فالنوع الأول له أن
 يأخذه وينتفع به الآن صاحبه إذا وجد في يده بعد ما جمعه كان له أن يأخذ منه
 لأن القاء ذلك من صاحبه كان إباحة الانتفاع به للوجد ولربك تملكه من غيره فان
 التملك من المجهول لا يصح ومالك المبيح لا يزول بالإباحة ولكن المباح له أن ينتفع به مع قلده
 ملك المبيح فإذا وجد في يده فقد وجد عين ملكه قال صلى الله عليه وسلم من وجد عين
 ماله فهو أحق به وأما النوع الثاني فهو ما يعلم أن صاحبه يطلبه فمن يرفعه فعليه أن يحرقه
 ويعرفه ليوصله إلى صاحبه أم ملصقا قلت فالعصا والسوط والحبل أن كان بحيث تدخل
 في الأشياء الثلاثة التي لا يطلبه المالك فحكمها أنه لا يجب تعريفها ويجوز الانتفاع بها للتلقط
 وإن كان من النوع الثاني فلا يجوز الانتفاع بها ويجب تعريفها على حسب قيمتها كذا في هذا المجموع
 له قوله في الحال وقال في الهدية وإن كانت شيئا يعلم أن صاحبه لا يطلبها كالنواة وقشور الرمان
 يكون القاءه إباحة حتى جازا الانتفاع به من غير تعريف ولكنه مبقى على ملك مالكه لأن
 التملك من المجهول لا يصح ١٢ -

اولا خيلك اولد ذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقائوها وحذاؤها
 ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ردها ولما لك في الموطن عن ابن شهاب قال كانت
 ضوأل الابل في زمن عمر بن الخطاب ابل اثريبة تتناجر لائمسها الحد حتى اذا كان
 عثمان امر بمعرفتها ثم تبع فاذا لجاء صاحبها اعطى ثمنها وروى محمد في موطن نحوه
 وقال مرسله بدل مويبة وعن زيد بن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها رواه مسلم وروى محمد عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه نحوه وقال ولقد اتناخذ وانما يعنى بذلك من اخذها ليذهب
 بها فاما من اخذها ليردها او ليعرفها فلا بأس به وعن الجارود قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار رواه الدارمي وعن معاذ بن عمرو بن لادن
 عائشة فقالت اني اصببت ضالة في الحرم والى غرة فها لم اجد احد يعرفها فقالت لها
 عائشة استنقضي بها رواه الطحاوي وقال ابن المنذر وروينا مثله عن عمر بن عباس

له قوله فضالة الابل الخ فظاهر ان ضالة الابل لا ينبغي اخذها لعدم خوف ضياعها وبه قال
 الشافعي ومالك واسم في البقر والابل والفرس ان الترك افضل وقال اصحابنا وغيرهم كان
 ذلك اذ كانت الغلبة اهل الصلاح وفي زماننا لا يأمن وصول يد غاشية ففى اخذها احيائها
 فهو اولى وقد بسط الكلام فيه ابن الهمام ويؤيد ما قال اصحابنا ما ثبت في زمان عثمان
 لا انقلاب الزمان حيث امر بتعرفها بعد التقاطها خوفا من الخيانة ثم بيعها وامساك ثمنها
 في بيت المال لا ريبا كذا في التعليق المجد ١٢ -

له قوله فهو ضال ما لم يعرفها فقيده الضلال بمن لم يعرفها فلا تنجاة لمن كره اللقطة مطلعا في
 الشجر ولا في قوله صلى الله عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار لاننا حملناه على ما اذا اخذ من
 غير تعريف كذا في التعليق المجد ١٢ - له قوله استنقضي بها اخذها في لقطة مكة

وابن المسيب -

باب الفرائض

وقول الله عز وجل يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وان كانت واحدة فلهما النصف ولا يوريه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد

فقالت طائفة لا يحل لاحد تملكها بعد التعريف بل يجب على الملتقط ان يحفظها ابد المالكها وليس لواحد ها الا انشادها ويجب التعريف فيها الى ان يحصى صاحبها بقوله عليه السلام في الحرم ولا يحل لقطتها الا لمنشد ها وبه قال الشافعي وقالت طائفة لا يفرق بين لقطه الحرم وغيره حكمها حكم صائر البلد ان فلقطة الحل والحرم سواء وهو قول ابي حنيفة ومالك واحمد وقال ابن المنذر ورؤينا هذا القول عن عمر وابن عباس وعائشة وابن المسيب ولنا هذه الآثار واطلاق قوله عليه الصلوة والسلام اعف عفاها اي وعافها ووكافها اي رباطها وعرفها سنة من غير فصل بين الحل والحرم ولا لقطه وفي التصديق بعد مدة التعريف ابقاء ملك المالك من وجه لتحصيل الثواب فيملكه كما في سائرها واما قوله عليه الصلوة والسلام في مكة ولا تحل لقطتها الا لمنشد ها فقل في الفقه لا يعارضه لان معناه لا يحل الا لمن يعرف ولا يحل لنفسه وتخصيص مكة حيثئذ لدفع وهم سقوط التعريف بها بسبب ان الظاهر ان مكة مكان الغربة لان الناس يأتون اليه من كل فج عميق ثم يتغيرون فالغالب ان اللقطة لغريب لا يدري عروجه فلان فائدة اذا في التعريف فينبغي ان يسقط التعريف لعدم الفائدة فاذا زال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوهم يقول لا تحل لقطتها الا لمنشد ها واما قوله عليه الصلوة والسلام في عن -

ورثتها بواحدة فلامته الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس من بعد وصية يوصي بها او دين آباءكم واولادكم لا تندرون ايهم اقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليا حكيما ولكم نصف ما ترك اذ ولا جكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها او دين وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ واخت فلكل واحد منها السدس فان كان اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم وقوله تعالى يستفتونك قال الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانت اثنتين فلهما الثلثان ما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم ان تعلموا والله بكل شيء عليم وقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله وقوله تعالى

= لقطه الحاج فقال في الفقه قال ابن وهب يعني يتركها حتى يحثي صاحبها ولا عمل على هذا في هذا الزمان لفشو السرقة بمكة من حوالى الكعبة ففعل من المتروك والاحكام اذا علم شرعيتها باعتبار شرط لم يثبت ضرورة متغيرتها مفسدة بتقدير شرعيتها معه علم انقطاعها بطلان العلم بشرعيتها السبب اذا علم انتفاءه ولا مفسدة في البقاء فانه لا يلزم ذلك كالرمل والاضطباع في الطواف لظهور الجلالة في عمدة القلبي والمراثي والبنانية ونظم القدير ملتقط منها له قوله في كتاب الله اى في حكمه وفرائضه والكتاب كثير لما يحثي بمعنى الفريضة واستدل به اصحاب ابى حنيفة رحمه الله على قورث ندى الارحام ويصير حديث المقدام والحال وارث من لا وارث له كذا في المراثي ١٣ -

والذين عقدت إيمانكم فآتوهم نصيبهم وقوله تعالى ولئن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا لعنهم قال تعلموا الفرائض وذاد ابن مسعود والطلاق والحج قال قانه من دينكم رواه الدارمي وعنه إلى هروية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا ولي بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وقاء فعلى قضاء ومن ترك ما لا فلورثته وفي رواية من ترك ديناً أو ضياءاً فلأمتي فانا مولاه وفي رواية من ترك ما لا فلورثته ومن ترك كلاً فإلىنا متفق عليه وعنه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولي رجل ذكر متفق عليه وروى الترمذي وابن ماجه عن علي أنه قال أنكرت قرآن

له قوله والذين عقدت إيمانكم الخ وقال صاحب المدارك والمال حبه عقد الموالاة وهي مشروعة والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وهو قولنا وقال الشافعي الموالاة ليس بشئ لأن فيه إبطال حق بيت المال ولنا هذه الآية وهي في الموالاة كذا في التفسيرات لله قوله ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وقال في عمدة القاري أن الكافر لا يرث المسلم بالإجماع وبالحدِيث وبهذه الآية وفي الميراث اثبات السبيل للكافر على المسلم الله قوله فما بقي فهو لأولي رجل ذكر وقد اجمعا على أن ما بقي بعد الفرائض فهو للعصبات يقدم الأقرب فالأقرب فلا يرث ما سبب بعيد مع وجود قريب واستدلوا بهذه الحديث ثم بعد الترجيم بقرب الددجة يرثون بقوة القرابة اعني به إن ذا القربايتين أولى من ذي قرابة واحدة ذكر أن كان وإنشئ لقوله عليه السلام أن اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات أي بنو الاعيان أولى بالميراث من بنى العلات والمقصود من ذكر الام ههنا اظهر لما يترجح به بنو الاعيان على بنى العلات كالإخ لأب وأم أو الاخت لأب وأم إذا صار عصبته مع الجنة أولى من الإخ لأب فان قلت قوله ذكر أن كان أو أني زائد لأن البحث

هذه الآية من بعد وصية توصون بها اودين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية وان اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات الرجل يرث اخاه لابيه وامه دون اخيه لابيه وفي رواية الدارمي قال لاخوة

في العصابة بنفسه وهي لا تكون انثى ابنته قلت سلمنا ذلك لكن لما اراد ان يبين ههنا ان الاخت لاب وام اذا صارت عصابة مع البنات ايضا الى من الاخ لاب تعرض هذا القيد اخذته من المرقاات والسراجي والشرنقية واليهشقي ١٢ -

له قوله قضى بالدين قبل الوصية لهذا قال علماؤنا رحمهم الله تتعلق بتركة الميت حقوق اربعة مرتبة الاول يهدأ بتكفينه وتجهيزه من غير تبذير ولا تقتير ثم لقنني ديونته من جميع ما بقي من ماله ثم تنفذ وصاياه من ثلث ما بقي بعد الدين ثم يقسم الباقي بين ورثته بالكتاب والسنّة واجماع الامة كذا في السراجي فان قلت اذا كان الدين مقدما على الوصية فلم قدمت عليه في التنزيل قلت اهتمما بما بشأنها لما كانت الوصية مشبهة بالميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضل ولا تطيب انفسهم بها كان ادائها مظنة للتغريب بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى اداائه فلذلك قدمت على الدين بعثا على وجهها والمسارعة الى اخراجها مع الدين قاله في المرقاات ١٣ - له قوله ان اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات وقال بعض المحققين من اصحابنا اعيان القوم اشرفهم والاعيان الاخوة من اب وام وهذه الاخوة تسمى المعاينة وذكر الام ههنا بيان ما يتوهمه بنو الاعيان على بنى العلات والمعنى ان بنى الاعيان اذا جمعتهم مع العلات فالميراث لبنى الاعيان لقوة القرابة وازدواج الوصلة قاله في المرقاات وقال في ضوء السراج فان قيل في الحديث ذكر لفظ بنى فيتناول المذكور دون الانثى قلنا لا كذلك بل يتناول الانثى كما يتناول الذكر قال الله تعالى في آية القلان يا بني آدم والخطاب كما يتناول للرجال يتناول

من الام يتوارثون دون بنى العلات الخ وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم متفق عليه وروى الطحاوي عن ابى عمر والشيباني عن علي انه جعل ميراث المستورد لورثته من المسلمين وفي رواية له عن قتادة ان الحسن قال ميراثه لوارثه من المسلمين اذا ارتد عن الاسلام وقال الطحاوي وروينا مثله عن ابن مسعود وسعيد بن المسيب وعن عمر بن الخطاب

له قوله لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم اما الكافر فانه لا يرث المسلم بالاجماع وبالحديث وللقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وفي اليراث اثبات السبيل للكافر على المسلم واما المسلم فهل يرث من الكافر ام لا فقالت عامة الصحابة رضى الله تعالى عنهم لا يرث وبه اخذ علماء الشافعي طما المرتد فلا يرث المسلم بالاجماع واما المسلم من المرتد ففيه ايضا الخلاف فعند مالك والشافعي واحمد ان المسلم لا يرث منه وقال ابو حنيفة رحمه الله ما اكتسبه في رده فهو لبيت المال وما اكتسبه في الاسلام فهو لورثته المسلمين وقال ابو يوسف ومحمد وكلوا كتبنا جميعا لورثته وقال الشافعي وكلها ما فينا لانه مات كافرا والمسلم لا يرث الكافر ثم هو مال حر في لا امان له فيكون فنيا ولنا ان ملكه بعد الردة باق فينتقل بموته الى ورثته مستندا الى ما قبيل رده اذ الردة سبب الموت فيكون قورث المسلم من المسلم والاستناد لازم له على قول الائمة الثلاثة ايضا لان اخذ المسلمين له اذا لم يكن له وارث بطريق الوراثة وهو وجوب الحكم باستنادا شرعا الى ما قبيل رده والا كان قورثا للكافر من المسلم ومحل الحديث الكافر الاصلي الذي لم يسبق له اسلام واستدل في البداية ثم بان عليا رضى الله عنه لما قتل المستورد المجبى بالردة قسم ماله بين ورثته المسلمين وكان بمحض من الصحابة رضى الله عنهم من غير انكار فكان

قال مولى القوم من انفسهم رواه البخارى وعنه عن عمن وعن شعيب عن ابيه عن
جدة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يرث الوالد من يرث المال رواه الترمذى
وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أخت القوم منهم متفق عليه

له قوله مولى القوم من انفسهم وفسر العلماء المولى هنا بالمعتق اى يرث من العتيق اذ المر
يكن له احد من عصبائه النسبية ولا يرث العتيق المعتق عند الجمهور ورواه الترمذى
واحمد ائده عن ابن عباس وفيه ان رجلا مات ولم يبع وارثا الاغلاما كان اعتقه فقلل النبي
صلى الله عليه وسلم هل له احد قالوا الا الاغلام له كان اعتقه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم
ميراثه له قال على القارى هذا الجعل مثل ما سبق فى حديث عائشة رضى الله عنها اعطى
ميراثه رجلا من اهل قبيته بطريق التبرع لانه صلا ماله لبيت المال قاله فى المرات
وقال فى المراجى فيبدأ أصحاب الفرائض وهم الذين لهم سهام مقدرة فى كتاب الله تعالى
ثم بالعصبات من جهة النسب والعصبة كل من يأخذ ما ابتته أصحاب الفرائض وعند
الافراد يحرر جميع المال ثم بالعصبة من جهة السبب وهو مولى العتاقة ثم عصبته
على الترتيب ثم الورث على ذوى الفروض النسبية بقدر حقوقهم ثم ذوى الارحام ثم
مولى المولاة ثم المقر له بالنسب على الغير بحيث لم يثبت نسبه باقراره من ذلك الغير اذا مات
المقر على اقراره ثم الموصى له بجميع المال ثم بيت المال ١٢-

له قوله من يرث المال اى من العصباء المذكور والمرد العصبية بنفسه قال المظهر هذا
مخصوص اى يرث الولد كل عصبية يرث مال الميت والمراة وان كانت ثرة الا انها ليست
بعصبية بل العصبية المذكور دون الاناث فلورث العتيق ابن سيده وبنته فالارث للابن
فقط ولورثت بنت سيده واخوته فلاحق لهما فيه ولا ينتقل الولد الى بيت المال ولا يرث النساء
بالولاء الا اذا اعتقن او اعتق عتيقهن احد الكليات ورد المقتول لعتقهن ١٣- له قوله ابن أخت القوم

وعن المقدم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه
من ترك ديناً او ضيعة فاليينا ومن ترك مالا فلو رثته وانا مولى من لا مولى له ارث ماله
والثالث عانه والحال وارث مولى له يرث ماله وثلث عانه وفي رواية وانا وارث من
لا وارث له اعقل عنه وارثه والحال وارث من لا وارث له يعقل عنه ويرثه رواه
ابوداود وعن كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم مولى القوم منهم وحليف القوم منهم وابرحت القوم منهم رواه الدارمي

منهم واحقر به من قال بتورث ذوى الارحام وانما يرث ذوو الارحام اذا لم يكن للميت عصبه
والاذ فرض وبه قال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد وهو قول عامة الصحابة منهم
علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس في اشهر الروايتين عنه ومعاذ بن جبل و
ابو الدرداء وابو عبيد بن الجراح والحلفاء الاربعة على ما قاله القاضي ابو حازم وذهب
عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم الى ان لا ميراث
لذوى الارحام من مات ولم يخلف وارثا فرض او عصبه فماله بيت المال وبه اخذ
مالك والشافعي الا ان اصحاب الشافعي يفترون اليوم بتورث ذوى الارحام على قول اهل
التنزيل لقضاء بيت المال وعن ابي بكر الصديق روايتان فيه كذا في عمدة القاري ١٢ -
له قوله وحليف القوم منهم اي عهيدهم واريد به مولى الموالاة فانه يرث عندنا اذا لم
يكن للميت وارث سواء كان الشيعي يقول لا ولاء الا لولا العتاقة وبه اخذ الشافعي
رحمه الله وهو مذهب زيد بن ثابت وما ذهبنا اليه مذهب عمر وعلي وابن مسعود
رضي الله تعالى عنهم اجمعين قاله في المرقاة وقال الطحاوي الموالاة في اللغة بمعنى المصاهرة
من المجدالة وفي الاصطلاح ان يقول شخص لا تحران مولاي ترشاني اذا مت وتلعقل
عني اذا جنيت وقال الاخر قبلت فحيث ذمهم عقد الموالاة ويكون القائل مولى له يرثه

وروى الترمذي وابن ماجه والدارمي عن تميم الداري قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السنة في الرجل من اهل الشرك يسلم على يدي رجل من المسلمين فقال هو اولى الناس بمحماء ومماته وعن ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القاتل لا يرث رواه الترمذي وابن ماجه

عازمات ولعقل عنه اذا جنى وان شرطاً من الجانبيين فعلى ما شرطوا والا فمال الساکت لبيت المال ويعلم الرجوع عنه قبل ما عقل عنه لا بعده وقال صدر الشريعة شرطه ان يكون مجهول النسب وقال ابن كمال هذا ليس بشرط ١٢-

له قوله هو اولى الناس بمحماء ومماته فيه دليل على ان من اسلم على يد رجل من المسلمين ومات ولا وارث له غير كان له ميراثه والشافي ومالك لا ارث له بل يصرف الميراث الى بيت المال دونه وقالت الحنفية والقاسمية انه يرث الا ان الحنفية يشترطون في ارثه المحالفة يعني قالت الحنفية عدم الارث اذا كان اسلام الرجل على يدي مسلم فقط واما اذا اقترن معه المعاقدة والمحالفة فعند ذلك يكون المولى اولى بالميراث عند عدم الاقارب كذا في نيل الاوطار وقال في هامش الكوكب الدرسي ومستدل الحنفية حديث تميم الداري المذكور في الباب وبسط العيني في كونه صالحا للاستدلال ١٣-

له قوله القاتل لا يرث اعلم ان عندنا القتل الذي يمنع الارث هو الذي يتعلق به وجوب القصاص او الكفارة وما لا يتعلق به واحد منهما كالقتل بسبب او بقصاص الا يجب الحرمان لان حرمان الارث عقوبة فيتعلق به ما يتعلق به العقوبة وهو القصاص او الكفارة والشافي رحمه الله يعلقه بمطلق القتل حتى لا يرث عندا اذا قتله بقصاص او حرم او كان القريب قاضيا فحكم بذلك او شاهدا فشهد به او باغيا =

وروى أبو حنيفة عن إبراهيم أنه قال لا يرث قاتل من قتل خطأ أو عبداً ولكن يرثه أولى الناس به بعده، وكذا روى محمد بن الحسن في الآثار عنه وروى البيهقي وأبو داود في المراسيل عن سعيد بن المسيب نحوه ورواية النسائي وابن ماجه والدارقطني عن عمرو بن شعيب وعن النخعي بن سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إليه أن ورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها روى الترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وعن يزيد بن أبي أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجددة السدس إذا لم يكن زوجها روى أبو داود وعن قبيصة بن ذؤيب قال جاءت الجدة إلى أبي بكر تسأله ميراثاً فقال لها مالك في كتاب الله شيء

= فقتله أو شتمه عليه سيفاً فقتله دفعا كل ذلك يمنع الإرث عنده وهذا الامة له لان الشارع اوجب عليه قتله او اجاز له قتله في هذه الصور فكيف يجب عليه العقوبة به بعد ذلك ولهذا لا يتعلق بهذا القتل سائر عقوبات القتل فكذا الحرمان كذا في عقود الجوار المنيعة قلت ويثبتنا الآثار الآتية بعد ١٢ -

له قوله روى محمد بن الحسن في الآثار عنه وقال فيه تأخذ لا يرث قاتل من قتل خطأ أو عبداً لان الدية ولا غيرها قاله في عقود الجوار المنيعة ١٢ -

له قوله ورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها قال محمد في موطأه وبهذا تأخذ لكل وارث في الدية والدم نصيب امرأة كان الوارث أو زوجاً أو غير ذلك وهو قول أبي حنيفة والعامّة من فقهاءنا انتهى وقال السيد في شرح الفرائض وأعلم أن دية المقتول خطأ كسائر أمواله حتى تقضى منها ديونه وتنفق وصاياه ويرثها كل من يرث ما تركه وأمواله قال مالك لا يرث الزوجان من الدية لانقطاع الزوجية بالموت ولا وجوب الدية إلا للزوج ولنا هذا الحديث قال الزهري كان تمل شيمر خذ ٢ -

ووالله في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ فارجى حتى أسأل الناس
عن ذلك فسأل فقال المغيرة بن شعبه حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعطأها السدس فقال أبو بكر هل معك غيرك فقال محمد بن مسلمة مثل ما قال
المغيرة فانفذها لها أبو بكر ثم جاءت الجدة الاخرى الى عمر تسأله ميراثها فقال
هو ذلك السدس فان اجتمعتا فهو بينكما وايتكما خلت به فهو لها رواه مالك
واحمد والترمذي وابوداود والداري وابن ماجه وعون مجاز قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا استهل الصبي صلى عليه وورثه ^س رواه ابن ماجه

له قوله اعطأها السدس الخ ولذلك قال في شرح الفرائض للسيد للمدة السدس لم كانت
اولاد واحدة كانت او اكثر اذا كن ثابتات متحذيات في الدرجة ويسقطن كلهن بالامر
والا يورث ايضا بالاب واما ^{يقول} ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وعلى آله وسلم انه اعطى ام الاب السدس مع وجود الاب فهو انه يحتل ان يكون
ابو ذلك الميت رقيقا او كافرا ١٢ -

له قوله اذا استهل الخ وقيد الاستهلال باعتبار انه الغالب في القرينة على الحيوة
والأقوى اماره على الحيوة وجدت يورث ذلك المولود من مورثه الذي مات قبله كذا في هذا الموضع
له قوله وورث وفي شرح السنة لمات انسان ووارثه اهل في البطن وقض له الميراث خان خرج حيا
كان له وان خرج ميتا فلا يورث منه بل لساورة ثمة الاول فان خرج حيا ثم مات يورث منه سواء
استهل ولم يستهل بعد ان وجدت فيه اماره الحياة من عطاس او تنفس او حركة دالة على
الحياة سوى اختلاج الحارم عن المضيق وهو قول الثوري والاوزاعي والشافعي واصحاب ابى حنيفة
رحمهم الله تعالى وقد ذهب قوم الى انه لا يورث منه ما لم يستهل واحتجوا بهذا الحديث والاستهلال
رفع الصوت والمراد منه عند الآخرين ورجاء اماره الحياة وعبر عنها بالاستهلال لانه يستهل

والداري وقال الزهري ارى العباس استهلا لا وعنه عن ابن شبيب عن ابيه
عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايمان رجل عاهر بحرة او امه فالولد لهما
لا يرث ولا يرث رواه الترمذي وعنه عن رجل قال جاءت امرأة سعد بن الربيع
ابنتيها من سعد بن الربيع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا
رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل ابوهما معك
يوم احد شهيدا وان عمهما اخذ ما لهما ولم يرد
لهما ما لاولادك لكان الاول لهما مال قال يقضى الله في ذلك فنزلت آية
الميراث فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمهما فقال اعطيا بنتي
سعدا الثلثين واعطاهما الثمن وما بقي فهو لك رواه احمد والترمذي وابوداود
وابن ماجة وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعنه عن علي بن شرجيل
قال سئل ابو موسى عن ابنة وبنت ابن واخت فقال للبنت النصف وللأخت
النصف وايت ابن مسعود فسيتابعني فسئل ابن مسعود واخبر يقول ابني مولى
فقال لقد ضللت اذا وما انا من المهتدين اتقضى فيهما بما قضى النبي صلى الله عليه
عليه وسلم للبنت النصف ولابنة الابن السدس ثلثة الثلثين وما بقي فللأخت
فايتنا ابا موسى فاخبرنا بقول ابن مسعود فقال لا تسألوني ما دام هذا الخبر
فيكم رواه البخاري وعنه عن ابن بن حصين قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان ابني مات فمالي من ميراثه قال لك السدس فلما ولي
دعاء قال لك سدس آخر فلما ولي دعاة قال ان السدس الآخر طعمة رواه
احمد والترمذي وابوداود وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح

وعن عبد الله بن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية وما كان من ميراث ادركه الاسلام فهو على قسمة الاسلام رواه ابن ماجه -

باب الوصايا

وقول الله عز وجل من بعد وصية يوصي بها او دين غير مضار وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت

له قومه ما كان من ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية الخ يستفاد منه ان القانون ينفذ على المقدمات التي وجدت بعد وضعه واما المقدمات التي فصلت قبل فلا تعلق لها بهذا القانون اخذته من بعض الحواشي ١٢ -

في قوله ما حق امرئ مسلم الخ فيه حث على الوصية واحتج به الظاهرية انها واجبة وقال اصحابنا الحنفية الوصية مستحبة لانها اثبات حق في ماله فلم تكن واجبة كالهبة والعارية وبه قال الشافعي رحمه الله معناه ما الحزم والاحتياط لمسلم الا ان تكون وصية مكتوبة عنده والجمهور ايضا على ندمها لانه صلى الله عليه وسلم جعلها حقا لمسلم لاعلمه ولو وجبت لكانت عليه وهو خلاف ما يدل عليه اللفظ وما يؤيد ان هذا في الوصية المتبرع بها قوله له شيء يوصي فيه حيث لا يقل عليه شيء قيل هذا في الوصية المتبرع بها واما الوصية باداء الدين ورد الامانات الواجبة عليه فواجبة عليه ونقل ابن المنذر عن ابى ثوران المراد بوجوب الوصية في الآية والحديث يختص بمن عليه حق شرعي فيجب ان يوضح على صاحبه ان لم يوص به كوديعة ودين لله ولا آدمي وليس الاستدلال على وجوب الوصية عمره بمحدث الباب، بغير لان ابن عمر راوى الحديث لم يوص ومحال =

ليتين الاوصيته مكتوبة عنده متفق عليه وروى ابن المذزر عن نافع قال
 قيل لابن عمر في مرض موته الا توصي قال اما مالي فانه يعلم ما كنت اصنع فيه واما
 باي فلا يحب ان يشارك ولدي فيها احد وعنه جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من مات على وصية مات على سبيل وصنة ومات على تقى وشهادة ومات
 مغفورا له رواه ابن ماجه وعنه ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الرجل يعمل للمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يمضرها الموت
 فيضاران في الوصية فتجب لهما النار ثم قرأ ابو هريرة من بعد وصية يوصي
 بها او دين غير مضار الى قوله تعالى وذلك الفوز العظيم رواه احمد والترمذي
 وابوداؤد وابن ماجه وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قطع
 ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة رواه ابن ماجه ورواه البيهقي
 في شعب الایمان عن ابى هريرة وعنه سعد بن ابى وقاص قال مرضت عام الفجر

ان يخالف ما رواه هذا حاصل ما في عمدة القارى والمرفقات لذلك قال في الهداية
 الوصية غير واجبة وهي مستحبة انتهى قوله وهي مستحبة بعد قوله غير واجبة لنفي
 قول بعض الناس الوصية للوالدين والاقر بين اذا كانوا من الايرثون فرض وعند
 بعضهم ارسية واجبة على كل واحد من له ثروة ويساروا استدوا بظاهر قوله تعالى
 كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقر بين المكتوب
 علينا يكون فرضا وقال عليه السلام لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر اذا كان له
 مال يريد الوصية فيه ان يبديت ليلتين الاوصيته مكتوبة عند رأسه ولنا انها شريعة
 لنا اهلينا وما شرع لنا يكون مندوبا وهي تبرع بعد الوفاة فيعتبر بالتبرع في حال الحيوة
 وما تلوه منسوخ بآية المواريث وما روي انه شاذ فيها يعمره البلوى والوجوب كاي ثبت
 بمثله قاله في الكفالة ١٢ -

مرضا شفيت على الموت فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فقلت يا رسول الله إن لي مالا كثيرا وليس يرثني إلا ابنتي فأوصني بمالي كله قال لا قلت فثلثي مالي قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثالث قال الثلث والثالث كثير إنك إن تذر ورثتك أغنيا ع خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس وإنك لا تفنق لفقة تبتغي بها وجه الله ألا أجرت بها حتى اللقمة ترضها إلى في امرأتك متفق عليه وعنه قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض فقال أوصيت قلت نعم قال بكمر قلت بمالي كله في سبيل الله قال فما تركت لوذلك قلت هم

له قوله وليس يرثني إلا ابنتي وفيه استدلال من يرى بالرد بقوله وليس يرثني إلا ابنة لي للحصر واعتراض عليه بعضهم بأن الميراث من ذوى الفروض ومن قال بالرد لا يقول بظاهرة الآية لهم يعطونها فرضها ثم يردون عليه الباقي وظاهر الحديث أنها ترث الجميع ابتداء انتهى قلت هذا عند ظنه أنها ترث الجميع والبنت الواحدة ليس لها إلا النصف والباقي يكون بالرد بنص آخر وهو قوله تعالى (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) يعني بعضهم أولى بالميراث بسبب الرحم قاله في عمدة القاري ١٢-

له قوله الثلث والثلث كثير فيه بيان أن الأوصاء بالثلث جائز له وإن النقص منه أولى كذا في المرقاة والهداية وقال في رحمة الأمة والوصية لغير وارث بالثلث جائزة بالإجماع ولا تقتصر إلى إجازة والميراث جائزة موقوفة على إجازة الورثة وإذا وصى بأكثر من ثلثه وإجازة الورثة ذلك فذهب ملاك أنهم إذا إجازوا في مرضه لم يكن لهم أن يرجعوا بعد موته أو في صحته فلم يرجع بعد موته وقال أبو حنيفة والشافعي لهم الرجوع سواء كان في صحته أو في مرضه ١٢-

له قوله إن تذر ورثتك أغنيا ع وفيه أن من لا وارث له يجوز له الوصية بأكثر من الثلث -

اغنياء بخير فقال اوص بال عشر فما لست اتا قصه حتى قال اوص بالثلث والثلث
 كثير روى الترمذي وعن ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول في خطبته عام حجة الوداع ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية
 لو ارث روى ابو داود وابن ماجه وزاد الترمذي الولد للفراش وللعاهر الحجر
 وصاحبهم على الله وروى الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تجوز وصية لو ارث الا ان يشاء الورثة وفي رواية له عن عمر بن
 شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا وصية لو ارث
 الا ان يجيز الورثة وعن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان العاص بن وائل
 اوصى ان يعتق عنه مائة رقبة فاعتق ابنه هشام خمسين رقبة فاراد ابنه عمرو
 ان يعتق عنه الخمسين الباقية فقال حتى اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابني اوصى ان يعتق عنه مائة
 رقبة وان هشاما اعتق عنه خمسين وليقيت عليه خمسون رقبة فاعتق عنه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لو كان مسلما فاعتقتهم عنه او تصدقتهم عنه

لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تذر ورثتك اغنياء فمعه ان من لا وارث له الا إلى
 بالوصية بما زاد على الثلث كذا في عمدة القاري ١٧
 له قوله لا تجوز وصية لو ارث الا ان يشاء الورثة لذلك قال في الهداية ولا تجوز لو ارثه
 الا ان يجيزها الورثة ١٨ -

له قوله لو كان مسلما الخ والحديث يدل على ان الكافر اذا اوصى بقربة من القرب لم
 يلحقه ذلك لان الكفر مانع وهكذا لا يلحقه ما فعله قرايته المسلمون من القرب كالصدقة
 والحج والعتق من غير وصية منه ولا فرق بين ان يكون الفاعل لذلك ولدا او غيره =

أوجيتم عنه بلغه ذلك رواه أبو داود -

كتاب النكاح

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء متفق عليه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

- وليس في هذا الحديث ما يدل على عدم صحة وصية الكافر إذا ملازمة بين عدم قبول ما أوصى به من القرب وعدم صحة الوصية مطلقا نعم فيه دليل أنه لا يجب على قريب الكافر من المسلمين تنفيذ وصيتهما القرب كذا في نيل الأوطار -

له قوله فليتزوج الخ أي النكاح على ثلاثة أنواع الأول أنه سنة مؤنة في الأصح فيأثم بتركه ويثاب إن قوى تحصيله وولد أحال الاعتدال أي مؤكداً عند القدرة على المهر والنفقة والوطى لقوله عليه السلام النكاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني والنوع الثاني أنه يكون واجبا عند التوقان والتوقان: اشتياق النساء لقراءه عليه السلام تآكلوا الدواب وكثروا فاني أباهي بكر الله يوم القيامة - وهذا الحديث أمر بالنكاح والواجب لأنه محمول على حالة التوقان بإشارة قوله يا معشر الشباب فإنهم ذوو التوقان على الجبهة السنية والنوع الثالث مكروه وهو إذا خاف الجور وترك الفرائض، ولستين لأنه إنما شرع له - كحريمه فإذا خاف الجور لم تظهر تلك المصالح فيكون فلتا حاصل أنه لا خلاف أن النكاح فرض حالة التوقان حتى إن من تأقت نفسه إلى النساء بحيث لا يمكنه الصبر عنهن وهو قادر على المهر والنفقة ولم يزوج يأثم ويختلف فيما إذا لم تتق نفسه إلى النساء قال الشافعي أنه مباح كالبيع والشراء واختلف أصحابنا فيه قال بعضهم أنه سنة مؤكدة

إذا تزوج العبد فقد استكمل نصف الدين فليتيق الله في النصف الباقي رواه
 البيهقي في شعب الإيمان وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم ترز للمجاهدين مثل النكاح رواه ابن ماجة وعن سعد بن أبي وقاص قال روى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لم يحتج
 متفق عليه وروى البخاري ومسلم عن انس ان نفرا من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم قد سألوا زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم
 لا تزوج النساء وقال بعضهم لا أكل اللحم وقال بعضهم لا انام على فراش فبلغ
 ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه وقال ما بال اقوام قالوا كذا
 وكذا الكنى اصلى وانام واصوم وافطروا تزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس
 مني وروى عن ام حبيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان على ديني

في الاسلام الدار والمآثر والهدايع ملتقط منها ١٢ -

له قوله روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل الخ قال في المرتبة
 النكاح عندنا اقرب الى العبادات حتى ان الاشتغال به افضل من التحلى عنه لمحض العمل
 ويقبل عن الشافعي رحمه الله تعالى انه مباح وان التجرّد للعبادة افضل منه لقوله تعالى و
 سيدا وحسورا يمدح بحببى عليه الصلاة والسلام بعدم اتيان النساء في الزمان عليه
 لان هذا معنى المحصور وانما في الحديث الاقرب بعد ان نفرا من اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم سألوا الخ فرد هذا الحال ردّا مؤكدا حتى تدبر أمره وبالجملّة قال لا نفسانية في الاتباع
 لا فيما تخيل النفس انه افضل لظهور الى ظاهر عبادة وتوجهه ولم يكن الله عز وجل يرضى
 لا شرف انبيائه الا باشراف الاحوال وكان حاله الى الوفاة النكاح فيستحيل ان يقره على

عنه كذا في كنز العمال ١٢

ودين داؤد وسليمان وإبراهيم فليتزوج ان وجد الى النكاح سبيلا ولا يلجأ به
في سبيل الله ان استشهد بزوجه الله من الحور العين الآن يكون يسعى على
والديه او في امانة للناس عليه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترك الامن من مدته حاته وحال يحيى بن زكريا عليها السلام كان اضل في تلك الشريعة وقد
لنحت الرهبانية في ملتنا ولو تعارضنا قدام التمسك بحال النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن
عباس رضي الله عنهما تزوجا فان غير هذه الامة اكثرها نساء ومن تأمل ما يشتمل عليه
النكاح من تهذيب الاخلاق وقسوة الباطن بالتحمل في معاشرة ابناء النعم وتربية الولد
والقيام بمصالح المسلم العاجز عن القيام بها والنفقة على الاقارب والمستضعفين وافتقار
الحرم لنفسه ودفع الفتنة عنه وعنهم ودفع التعمير عنهم بحسبهم كمكفائتهم مؤنة
سبب الخروج ثم الاشتغال بتأديب النفس وتأهيله للعبودية ولتكون هي ايضا
سببا لتأهيل غيرها وامرها بالصلوة فان هذه الفرائض كثيرة لم يكدر يقف على الجزم
بانه افضل من التحمل بخلاف ما اذا عارضه خوف الجور اذا الكلام ليس فيه بل في الاحتياط
مع اداء الفرائض والسنن وحقيقة الفضل تنفي كونه مباحا اذا لافضل في المباح والمحق
انه ان اقترن بنية كان ذا فضل وذكرنا انه اذا لم يقرن به نية كان مباحا عند الشافعي
لان المقصود منه حينئذ مجرد قضاء الشهوة ومبني العبادة على خلافه واقول بل فيه
فضل من جهة انه كان متكاملا من قضاها بغير الطريق المشروع فالعدول اليه مع
ما يلعبه من انه يستلزم اتعالا فيه قصد ترك المعصية وعليه يثاب ووعد العون
من الله تعالى لا يستحسن حاله انتهى ملخصا وقال العلامة العيني لنا ايضا قوله عليه السلام
من كان على ديني ودين داؤد وسليمان وإبراهيم عليهم السلام فليتزوج الخ فجعل النكاح
من الدين وقدمه على الجهاد واختار لنفسه الاشتغال به فثبت انه افضل ١٢ -

تتكلم المرأة لأربع لما لها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك
متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اليكم من رسول
دينه وخلقه فترجوه ان لا تقعلوه تكن فتنة في الارض وفساد عريض واذا
الترمذي وعنه عبيد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا
كلها متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة رواة مسلم وعنه الى امامة عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه يقول ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة
صالحة ان امرها اطاعته وان نظرا اليها سرته وان اقسم عليها ابرته وان غاب عنها
نحمته في نفسها وماله رواة ابن ماجه وعنه معقل بن يسار قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تترجوا الودود الودود فاني مكاثرتكم بالامم رواة ابي داود
والنسائي وعنه انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان يلقى الله
طاهرا مطهرا فليتزوج الحرا تزوج الحرا رواة ابن ماجه وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خير نساء ركنين الابل صالحة نساء قريش احناه على ولد في صغره
واوعاه على زوج في ذاته متفق عليه وعنه اسامة بن زيد قال قال رسول الله

له قوله تنكح المرأة الحرة فقل القلمى معنى الحديث ان هذه الحاصل الاربع هي التي ترغب في نكاح
للرأة لانه وقع الامر بذلك بل ظاهر الباحة النكاح لقصد كل من ذلك لكن قصد الدين
اولى قال ولا يظن ان هذه الاربع تؤخذ منها الكفاءة اى ينحصر فيها فان ذلك لم يقل به
احد وان كانوا مختلفوا في الكفاءة ما هي كذا في عمدة القارى ١٢-

له قوله اذا خطب اليكم من رسول دينه وخلقه فترجوه الخ لربيد كوالنسب والمال لانها شايان
لا ينبغي ان تعتدوا بها ولان الناس يطلبونها من غير ذكر فلم يحتج الى ذكرها كذا في الكواكب الدرر
له قوله فليتزوج الحرة الخ في رد المحتار من المحر ولا يزوج الامه مع طول المحرة ١٢-

صلى الله عليه وسلم ما تركت بعدى فتنة اضر على الرجال من النساء متفق عليه وعن
 ابن سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين لوطه خضرة وان الله
 مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فانقروا الدنيا واتقوا النساء فان اول فتنة بني اسرائيل
 كانت في النساء رواة مسلم وعمر بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الشؤم في المرأة والدار والفرس متفق عليه وفي رواية الشؤم في ثلاثة في المرأة والمسكن
 والداية وعمر بن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعظم النكاح بركة
 اليسرة وثمرة رواة البيهقي في شعب اليمان وعمر بن الخطاب قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في غزوة فلما قتلنا كنا قرييا من المدينة قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعمر بن
 قال تزوجت قلت نعم قال اكرام ثيب قلت بل ثيب قال فهلا بكراتلعيها ولا تعبك
 فلما قد منا ذهبنالندخل فقال امهلوا حتى ندخل ليلاى عشاء لكى تمتشط
 الشعثة وتستحد المنعوبة متفق عليه وعمر بن عبد الرحمن بن سالم بن عتبة بن عويم
 ابن ساعدة الانصاري عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليكم بالابكار فانهم اعذب افواها وانتق ارحاما وارضى باليسير رواة ابن ماجه
 مرسلوا البيهقي متصلا وعمر بن الخطاب الى هيرقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ثلاثة حق على الله عونهم المكاتب الذي يريد الاداء والنكح الذي يريد العفاف
 والمجاهد في سبيل الله رواة الترمذي والنسائي وابن ماجه -

باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات

وقول الله عز وجل فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله تعالى يا ايها النبؤ

له قوله فهلا بكر الخ قال في الدر المختار عن البحر ركاح البكر احسن للحديث اه ١٢ -

له قوله والنكح الذي يريد العقد - كذلك قال في الدر المختار ويندب الاستئذان له ١٢ -

قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان
يعرفن فلا يؤذين وقوله تعالى او ما ملكت ايمانهن عن ابى هريرة قال جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى تزوجت امرأة من الانصار قال فانظر اليها فان فى
اعين الانصار شيئا رواه مسلم وعن المغيرة بن شعبه قال خطبت امرأة فقال لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قلت لا قال فانظر اليها فانه اخرى ان يؤدم بينكما
رواه احمد والترمذى والنسائى وابن ماجة والدارقنى وعن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدعوه الى
تكاسها فليفعل رواه اورد وعنه ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تبش المرأة المرأة فتنتعها الزوجها كانه ينظر اليها متفق عليه وعن ابى سعيد

له قوله فانظر اليها الخ والعلماء اختلفوا فى جواز النظر الى المرأة التى يريد ان يتزوجها فجوزوا الاوزعى والثوري
وابن حنيفة والشافعى واحمد واسحاق رحمهم الله مطلقا اذنت المرأة ام لم تأذن لحديث جابر و
المغيرة وجوز مالك باذنها وروى عنه المتع مطلقا ولو بعث امرأة تصفها المالك كان داخل فى الخرج
عن الخلفاء المرقاة والمعات ملتقط منها وقال فى الدر المختار ويندب النظر اليها قبله ١٢ -
له قوله فتنتعها الزوجها كانه ينظر اليها فى شرح الاكمل قد استدلل الفقهاء بهذا الحديث على
جواز السلم فى الحيوان لانه صلى الله عليه وسلم اخبر ان وصف الشئ يجعله كالمعاينة فكان
ما يمكن ضبط صفته ومعرفة مقداره كالمحسوس المشاهد حال البيع وما يمكن ضبط
صفته ومعرفة مقداره جاز السلم فيه بالاتفاق واقول ان اخبار النبي صلى الله عليه وسلم يدل
على ان وصف الشئ يجعله كالمعاينة فيما هو منظر ويدل قوله كانه ينظر اليها وعدم جواز السلم
فى الحيوان عند ابى حنيفة ليس من تلك الجهة بل من حيث ان الحيوان يشتمل على اوصاف
باطنية لا يطلع عليها بالنظر الايد فكان مما لا يمكن ضبط صفته وما لا يمكن ضبط صفته =

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفتضح الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفتضح المرأة الى المرأة في ثوب واحد رواه مسلم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا يبيت رجل عند امرأة ثيب الا ان يكون نكاحا او ذا محرم رواه مسلم وعن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يغسلون رجل با امرأة الا كان ثالثهما الشيطان رواه الترمذي وعن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تلجوا على المغيبات فان الشيطان يجري من احدكم يجري الدم قلنا ومنك يا رسول الله قال ومنى ولكن الله اعانى عليه فاسلم رواه الترمذي وعن عتيبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والدخول على النساء فقال رجل يا رسول الله ارايت الجموات المتوفيات متفق عليه وعن جابر ان ام سلمة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجماعة فامر ابا طيبة ان يجلبها قال حسبت انه كان اخاها من الرضاعة او غلاما لم يحتلم رواه مسلم وعن جرير بن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجاءة فامرني ان اصرف بصري رواه مسلم وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى يا على لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليست لك الاخرة

لا يجوز السلم فيه قاله في المرقاة ١٢ -

له قوله فامر ابا طيبة ان يجلبها ذلك قال في الهداية ويجوز للطبيب ان ينظر الى موضع المرض منها للضرورة وينبغي ان يعلم امرأة مداواتها فان لم يقدر ولا يستكمل عضو منها سوى موضع المرض ١٢ -

له قوله قال حسبك هذا قول جابر يدل على ان الحاجة لم تكن ضرورية والا يجوز للاجنبي ان ينظر الى جميع بدنها للعلاج قاله الطبيب ١٢ -

رواه احمد والترمذي وابوداؤد والداري وعنه ابى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما من مسلم ينظر الى محاسن امرأة اول مرة ثم يفيض بصورها الا احدث الله له
عبادة يخدم خلالها رواه احمد وعنه الحسن بن موسى قال بلغني ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لعن الله العاقر والمنظور اليه رواه البيهقي في شعب اليمان وعنه
ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة فاذا اخرجت استشرفها
الشيطان رواه الترمذي وعنه جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المرأة
تقبل في صورة شيطان ويترك في صورة شيطان اذا احدثكم رعبته المرأة فوقعتم
في قلبه فليبعد الى امراته فايواقعها فان ذلك يرد ما في نفسه رواه مسلم وعنه
ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فاعجبته فأتى مودة وهي
تصنع طيبا وعند هاناء فاخلينه فقصى حجبته ثم قال ايما رجل رأى امرأة
تعجبه فليقم الى اهله فان معها مثل الذي معها رواه الدارمي وعنه عمر بن
شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا زوج احدكم
عبدة امته فلا ينظرن الى عورتها رواه ابوداؤد وفي رواية للدارقطني عنه ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا زوج احدكم امته عبدة او اجيرة فلا ينظر الى
ما حجبوا السريرة وفوق الركبة فان ما تحت السريرة الى الركبة من العورة وفي
رواية له عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الركبة الى العورة
وروى عبد الرحمن بن عمار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الركبة الى العورة
رضي الله عنه رآها متقنعة فقال اكشفتي رأسك لا تشبهى بالحراة وعنه مسلم

له قوله اكشفتي رأسك والخ ولهذا الاحاديث قال في الهداية ان السرقة عندنا ليست من العورة
فخرنا بقوله الشافعي رحمه الله والركبة من العورة خلافا له ايضا وذكر في كتاب الرحمة في

انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة اذا قبل ابن ام مكتوم فدخل عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلت يا رسول الله اليس هو عني لا يبصرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعميا وان انتما السمتا تبصرانه رواه احمد والترمذي وابوداؤد وروى البخاري عن عائشة قالت كان يوم عهد يلعب السودان بالدارق والجرب فامسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اما قال تشتهين تنظرين فقلت نعم فامضى وراءه اخذني على خده وهو يقول دو تكمر يا بني ارفدة حتى اذا امليت قال لي حسابك قلت نعم قال فاذهبي وعن جرهد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اما علمت

اختلاف الامة اتفقوا على ان السرة من الرجل ليست بعورة واما الركبة فقال مالك والشافعي واحمد ليست من العورة وقال ابو حنيفة رحمه الله وبعض اصحاب الشافعي انها منها واما عورة الامة فقال مالك والشافعي هي عورة الرجل زاد ابو حنيفة بطشها ونظرها انتهى لهذا الاختلاف له قوله افعميا وان انتما السمتا تبصرانه قيل فيه تحريم نظر المرأة الى الاجنبى مطلقا وبعض خصه بحال خوف الفتنة عليها جميعا ومن قول عائشة كنت انظر الى الحبشة وهم يلعبون بحجرهم في المسجد لانه يحوز نظر المرأة الى الرجل فيما فوق السرة وتحت الركبة بلا شهوة بدليل قول عائشة كنت انظر الى الحبشة وبدليل انهم كن يحضرون الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ولا بد ان يقع نظرهن الى الرجال فلو لم يحز لم يؤمرن بحضور المسجد والمصلى ولانه امرت النساء بالحجب عن الرجال ولم يؤمر الرجال بالحجاب وهذا الحديث محمول على الرجال والتقوى قاطبة في المراتك وقال في الهداية ويجوز للمرأة ان تنظر من الرجل الى ما ينظر الرجل اليه منه اذا امتنع الشهوة فان كان في قلبها شهوة اذا كبر رايها انها تغتصب او شككت في ذلك يستحب لها ان تفض بصرها -

ان الفخذ عورة رواه الترمذي وابوداؤد وعن محمد بن حنبل قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر وغنم مكشونتان قال يا عمر غط فخذيك فان الفخذين عورة رواه البغوي في شرح السنة وعن علي بن ابي ابيدوس قال صلى الله عليه وسلم قال له يا علي لا تبرز فخذك ولا تنظر الى فخذ حي ولا ميت رواه ابوداؤد وابن ماجه وعمر بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اكثم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط وحين يغتسل الرجل الى اهله فاستميوهم وذكروهم ورواه الترمذي وعن بط بن حكيم عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك قلت يا رسول الله افرايت

له قوله الفخذ عورة وقال في الدرا المختار العورة للرجل ما تحت سترته الى ما تحت ركبته وشعره احد ستر واحد متكبيه ايضا وعن مالك في القبل والدر بقط انتهى وقال في شرح النقاية وقصر مالك العورة على السواحين وهما القبل والدرود ليله مذكور فيه ما يؤيد الجمهور قوله عليه الصلوة والسلام الفخذ عورة وقوله عليه الصلوة والسلام ولا تبرز فخذك الخ ١٢ -

له قوله يا اكثم والتعري الخ قال ابن المالك فيه انه يجوز كشف العورة الا عند الضرورة كقضاء الحاجة والجماعة وغيرها ذلك قاله في المرات وقال في الدرا المختار والرايه ستر عورته ووجوبه عام اي في الصلوة وخارجها ولو في الخلوة على العميم الا لغرض صحيح كتنظيفه واستنجاة الجماعة ١٢ - له قوله الا من زوجتك او ما ملكت يمينك هذا يدل على ان المالك والتكايف يبيحان النظر الى السواحين من الجانيين قاله في المرات وقال في الدرا المختار وينظر الرجل من عرسه ولتمته الحلال له وطؤها الى فرجها بشهوة وغيرها والاولى تركه لانه يورث النسيان انتهى وقال في رد المحتار قال في الهداية الاولى ان لا ينظر كل واحد منها الى عورة صاحبه =

اذا كان الرجل خاليا قال فانه احق ان يستحي منه رواه الترمذي وابدؤا و
 ابن ماجه وفي رواية لابن ماجه عن عائشة قالت ما نظرت او ما رأيت فرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قط وعن المسور بن مخرمة قال حلت بحجر ائقبيلا
 فبينما انا امشي سقط عني ثوبي فلم استطع اخذته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال لي خذ عليك ثوبك ولا تشواغرة رواه مسلم وعن سعيد بن المسيب
 قال لا تفرنكم الآية الا ما ملكت ايما من انما عني به الاماء ولم يعن به العبيد رواه

بقوله عليه الصلاة والسلام اذا أتى احدكم اهله فيستتر ما استطاع ولا يجبر ان تجرد العير
 وان ذلك يورث النيان لورود الاثر وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول الاول وان ينظر
 ليكن ابلغ في تحصيل معنى الذقة امر لكن في شرحها للعبد ان هذا الرئيث عن ابن عمر
 لا يسند صحيح ولا بسند ضعيف وعن ابي يوسف سألت ابا حنيفة عن الرجل يس فرج
 امرأته وهي تمس فرجه ليتحرك عليها هل ترى بذلك بأسا قال لا وارجو ان يعظم الاجر وخير
 له قوله اذا كان الرجل خاليا الخ هذا يدل على وجوب السترة في الخلوة لا عند الضرورة
 كذا في المرات ١٢

ثم قوله انما عني به الاماء الخ يعني عبيدها كالاجنبي معها لان خوف الفتنة منه كالاجنبي
 بل اكثر لكثرة الاجتماع والنسوة المطلقة والمراد من قوله تعالى او ما ملكت ايما من
 الاماء دون العبيد قاله الحسن وابن جبير فينظر لوجهها وكيفية فقط نعم يدخل عليها
 بلا اذنها اجماعا ولا يساق فيها اجماعا خلاصة وعند الشافعي ومالك كحرمة الدار المختار ورد المختار
 ملتقط منها وفي فتاوى قاضي خان والعبد في النظر الى مولاه الحرة التي لا قرابة بينها وبينها
 بمنزلة الرجل الاجنبي الحر ينظر الى وجهها وكيفية ولا ينظر الى ما لا ينظر الاجنبي الحر من الاجنبية
 الحرة سواء كان العبد خصيا او فحلا اذا بلغ مبلغ الرجال ١٣

ابن أبي شيبة وحمل الشيخ أبو حامد حديث فاطمة رضي الله عنها على ان لعبد
كان صغيرا الاطلاق لفظ الغلام ولا نهى واقعة حال وعن ام سلمة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان عندها وفي البيت مخنث فقال لعبد الله بن ابي امية اني ام سلمة
يا عبد الله ان نعم الله كرم هذا الطائف فاني اذات على ابنة غيلان فانها تقبل باري
وتدبرني فان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخنن هؤلاء عليكم متفق عليه

باب الولي في النكاح واستئذان المرأة

وقول الله عز وجل حتى تنكح زوجا غيره وقوله تعالى ان يكن لزوجين
وقوله تعالى فلا جناح عليهن فيما فعلن في الفسهن عن ابي هريرة قال قال

له قوله وحمل الشيخ الخ كذا في نيل الموطأ ١٢-

له قوله لا يدخنن هؤلاء عليكم لذلك قل في الدرا المختار والخصي والجووب والمخنث في النظر
الى الاجنبية كالفضل ١٣-

له قوله حتى تنكح الخ اضاف العقد في هذه الآيات اليهن فدل على انها تملك المباشرة بالنكاح
مع ان النكاح تصرف في خالص حقه وهي من اهله لكونها عاقلة بالغة ولهذا اجاز له
التصرف في الاموال واختيار الازواج اتفاقا فلا معنى لعدم انعقادها بعلمها ولا اشتراط
الولي لصحته غاية ما في الساب ان يكون للولي حق الاعتراض اذ قصرت في امر بان
تزوجت بغير كفؤ او اقل من مهر المثل واحاديث الخصم عندنا محمولة على النكاح الغير
المكففة ومن لا يملك التصرف جميعا بين الادلة او على نفى الكمال ونفى اللزوم وبؤيدة

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا الايمى حتى تستأمر

صان عائشة رضي الله عنها وهي احد رواة حديث اشتراط الولي زوجت حفصة بنت اخيها
عبد الرحمن وهو غائب بالشام كما أخرجه مالك في الموطأ كذا في عمدة الرعاية ١٢
له قوله لا تنكح الايمى حتى تستأمر اعلم ان الخلاف بيننا وبين الشافعية وغيرهم هنا في
موضعين الاول ان النكاح هل ينقد بعبارة النساء وهل يجوز ان تستولا بنفسها بالولي
اذا كانت بالغه والا يجوز ولا ينقد فالشافعية واحمد ذهبوا الى عدم الانعقاد والجواز استدلالاً
بقوله تعالى فلا تغضوهن ان يكنن ازوجهن بنا على ان الخطاب للولي على ما روى عن
معقل بن يسار انه منع اخته عن نكاح زوجها فقلت فلو لم يكن للولي مدخل لم يكن للمنى
عن البعض معنى فعلم ان النكاح بيد الولي وانه يتولاها وبالأحاديث الواردة في هذا الباب
كحديث عائشة مرفوعاً ايها امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل قالها ثلاثاً أخرجه
ابوداؤد والنسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه وحديث ابى موسى مرفوعاً لا نكاح
الا بولي أخرجه الترمذي وغيره وحديث ابن مسعود رواه الدارقطني في سننه وابن عمر
رواه فيها لا نكاح الا بولي وشاهدي عدل وحديث انس لا نكاح الا بولي رواه الحاكم
وحديث عمران بن حصين لا يجوز النكاح الا بولي وشاهدي عدل رواه البيهقي وحديث
ابى هريرة مرفوعاً لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج
نفسها رواه ابن ماجه وحديث معاذ بن جبل مرفوعاً ايها امرأة تزوجت بغير ولي فهي
زانية رواه ابن عدي وحديث جابر مرفوعاً لا نكاح الا بولي فان اشتهى افا لسلطان ولي
من لا ولي له رواه الطبراني في الاوسط وحديث علي رضي الله عنه مرفوعاً ايها امرأة
تزوجت بغير اذن وليها فنكاحها باطل الحديث رواه ابن عدي في الكامل وفي الباب
المضلع ابن عمر والي فداوا المقداد والمصور بن مخرمة وام سلمة وزينب بنت جحش رضي الله

سواء العقل هو الكناح برأه قاصداً والتفويض اليه من قبلها الامن انصاحت عقل ودين سر بها الاعتراض
 سيئات الاختيار والوجوه في قوة وساجدة انفراد به الى الاستقاة على الجواز مطلقاً في ظاهر الرواية لكن
 للولي الاعتراض في غير الكثرة واستندت الحنفية بالاحاديث الكثيرة في الكتاب بعد وما اخرج به
 مسلم وغيره الايمر احق بنفسها من وليها والبكر تستأنف في نفسها والام من لا زوج لها بكرة كانت
 او شيها مطلقاً او متوفى عنها زوجها وهذا هو معناه اللغوي وهو اللاد هذا وغير البالغة مستثناة
 بالاجماع فورا والمعنى الحقيقي ما امكن ويسقط الجواز لا مكان الحقيقة وقهرينة الجواز وهو مقابلة
 البكرة المتبرئة بالاذن والحقيقة فلا يراد به الثيب ثم على كلا التقديرين حقيقة مطلقة فلتناول
 الاذن والاختيار والتولي وبما شرقة العقد كما في سائر العقود فينبغي في مذهب الشافعي وبما شرقة
 تعالى حتى تتم زوجا غيره وان يتمكن الزوجان فلا جناح عليهن فيما فعلن في الفهم وبما اخرج
 عبد الرزاق من حديث خنساء انكي من شئت والاصل في النسبة ان تكون الى الفاعل
 حقيقة ولا يصار الى الجواز العقلي او الجواز بالحذف الا بضرورة ولا يستحب ههنا وبما روينا
 من الاحاديث وفيها انه ليس للاولياء او الايام امر في حق الايمر او الثيب البالغة والجواب
 عن ههنا الشافعي اما من الآية فلان الخطاب اعم للزوج كاي نعم عنه قوله قبله واذا اطلقتم
 النساء فلهن اجلهن وجعل الخطاب الى الاولياء خلاف نص القرآن وصريحه في سائر حقه
 الخطر ارازي في تفسيره واختاره بعض مشاهير الامة على في المصنف شرح الموطا واما الجواب عن
 الاحاديث فهو انها ضعفت فيها بما هيل وضعفاء علان قال البيهقي الشافعي في قوة التمسك
 شرح الترمذي في قوله لا كناح الا يولي حمله الجهم وعلى نفى الصحة وارجحية على نفى الكمال فيتميم
 عندنا ان يكون زواج المرأة على يد الولي ومن لم يكن له ولي فوليها القاضي واما الجواب عن العقل
 فلان الاختيار في التصرفات يحصل بالبلوغ نعم في كناح غير الاغوشيرة سوء الاختيار فلذا كانت
 للولي الاعتراض فيه هذا وتفصيل الميجر: السمية والعقلية من الطرفين بتحقيق المسئلة

ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال ان تسكت متفق عليه
وفى رواية مسلم عن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوجها وهى بنت

على وجه الصواب ما طلب من البناية ونظم القدر وشروح البخارى وسلم والمقام الثانى
ان البكر البالغة هل يمكن اجبار الرولى عليها فى النكاح كما فى البكر الغير البالغة ولا فذهب
الشافعية الى الاول والخنفية الى الثانى والاصل ان علة الولاية المبررة عندنا الصغرو
عنده البكارة والمثلة مفصلة فى الكتب المذكورة سمعنا وعقلا فليطلب منها والا حديث
المروية فى الكتاب قرئيد مذهب الخنفية بوجوه عديدة تظهر بعد التأمل بشركاح
ام سلمة بغير رولى ما رواه اصحاب السنن يؤيد الخنفية فى المقام الاول واما انها فكان صغيرة
بالإتفاق واذا بينت العذر ان ليس لها رولى دفعه النبى صلى الله عليه وسلم بان ليس من
الاوليا معاصر ولا غائب الا رضى بهذا الامر فعلم ان ليس الرولى من اركان العقد بل من تمامه
وكذلك كما قاله الزهرى وغيره فانهم اخذته من تفسير النظام ١٠ -

له قوله لا تنكح البكر حتى تستأذن لذلك قال فى شرح الوقاية ان ولاية الاجبار ثابتة على
الصغيرة دون البالغة عندنا وعند الشافعى ثابتة على البكر دون الثيب فالبكر الصغيرة
تجبر اتفاقا لا الثيب اتفاقا والبكر البالغة لا تجبر عندنا وتجبر عنده والثيب الصغيرة
تجبر عندنا لا عنده ثم عندنا كل رولى فله ولاية الاجبار وعند الشافعى الرولى المجرى ليس
الا الاب والجد ١١ -

له قوله ان النبى صلى الله عليه وسلم تزوجها وهى بنت سبع سنين الخ الحديث او رده
لا استدلال به على انه يجوز للاب ان يزوجه ابنته الصغيرة بغير استئذان الخ حديث لا تنكح
الايم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن على عمره وخص منه الصغيرة لقصة عائشة
رضي الله عنها والرولى انكاح الصغير والصغيرة جبر الحديث لا نكاح الزوجى ايضا فان عندنا

سبع سنين ووفت اليه وهي بنت تسع سنين ولعبها معها ومات عنها وهي بنت ثمانى عشرة وعنه ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الأيم لاحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذا نكحها فمهرها وفي رواية والبكر تستأذن ابرها

سبحان على هذه الرواية الجبرية. جماعين الأدلة ملتبطة من نيل الإطوار ومدة الرعاية ١١ -
له قوله اليم لاحق بنفسها الخ يراد به من وليها في كل شئ من العقد وغيره كما قال أبو حنيفة كذا في المرقاة وقال الشيخ ابن الهمام الحديث المذكور معارض بقوله عليه الصلاة والسلام لا نكاح الأبوي والأبوي من لا زوج لها بكر كانت أو ثيبا ووجه الاستدلال انه اثبت لكل منها ومن الولي حق في ضمن قوله لاحق ومعلوم انه ليس للولي سوى مباحرة العقد اذا رضيت وقد جعلها الحق منه به وبعد هذا اما ان يجزى بين هذا الحديث وما رووه واحكم المعارضة والترجيح او طريقة الجمع فعلى الاول يترجم هذا بقوة السند وعدم الاختلاف في صحته بخلاف حديث لا نكاح الأبوي فانه ضعيف مضطرب في استاده وفي وصله وانقطاعه وارساله وكذا حديث عائشة رضي الله عنها ان امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل وقد انكره الزهري قال الطحاوي وذكر ابن جرير انه سأل عنه ابن شهاب فلم يعرفه وعلى الثاني وهو اعمال طريقة الجمع فبان يحل عمره على الخصوص وذلك شائع وهذا يخص حديث ابى موسى لا نكاح الأبوي بعد جواز كون النني للكمال والسنه وهو محل قولها فان النساء لا يولدين في رواية البيهقي بان يراد بالولي من يتوقف على اذنه لا نكاح إلا من له ولاية لينفي نكاح الكافر المسلمة والمعترضة والامة والعبد ايضا لان النكاح في الحديث عام غير مقيد ويخص حديث عائشة بمن نكحت غير الكفو انتهى وفي شرح جمع الجوامع حمله الحنفية على الصغيرة والامة والكتابة ١٢ -
له قوله والبكر تستأذن ابرها الخ ظاهرها حديث الباب ان البكر البالغة اذا زوجت بغير اذنها

في نفسها واذنها صاهما رواه مسلم وعنه ابن هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الميثمة تستأمر في نفسها فان صممت فهو اذنها وان ابنت فلا جواز عليها رواه الترمذي
 وابوداؤد والنسائي ورواه الدارمي عن ابى موسى وعنه عبد الله بن بريدة عن ابيه
 قال جاءت فتاة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابى زوجني ابن اخيه
 ليرحم بي خسيسته قال فجعل الامر اليها فقالت قد اجزئت ما صنع ابى ولكن اردت

ليرحم العقد واليه ذهب الاوزاعي والثوري والحنيفة وكذا الترمذي عن اكثر
 اهل العلم وذهب مالك والشافعي والليث وابن ابى ليلى واحمد واسحاق الى انه يجوز للاب
 ان يزوجه بغير استئذان ويرد عليهم ما في احاديث الباب من قوله والبكر يستأمرها ابوها ويرد
 عليهم ايضا حديث عبد الله بن بريدة كذا في نيل الاوطار ١٢ -

له قوله البتيمة الخ هي صغيرة لا اب لها والمراد هنا البكر البالغة سماها باعتبار ما كانت
 كقوله تعالى واكوا الييتامى اموالهم وفائدة التسمية مراعاة حقها والشفقة عليها في تحريم
 الكفاية والصلاح فان اليتيم مظنة الرأفة والرحمة ثم هي قبل البلوغ لا معنى لاذنها ولا لآبائها
 فكانه عليه الصلوة والسلام شرط بلوغها فعناه لا تتكلم حتى تبلغ فتستأمر اي تستأذن كذا في المرتبة
 له قوله فجعل الامر اليها الخ فيه دليل لابي حنيفة رحمه الله على تزويج البالغة بنفسها وعدم
 الاجبار عليها كذا في تحقيق النظام ١٢ -

له قوله قد اجزئت ما صنع ابى الخ الفضولي في عرف الفقهاء من ليس بركيل ولا رسول فانه
 اذا زوج رجلا بغير اذنه وامرأة بغير اذنها منعقد عندنا موقوف فان اجازة جازة ولا يبطل قال
 الشافعي نكاح الفضولي باطل لعدم الولاية لان المباشر لا يقدر على اثبات الحكم وهو الملك فيلغو
 لعدم الفاعلية ولنا ما روي انه عليه السلام جعل امر المرأة التي زوجها ابوها بغير اذنها ايها
 فقالت قد اجزئت ما صنع ابى انما اردت لاعلمه بالنساء من الامم شي وروى عنه

ان اعلم النساء ان ليس الى الآباء من الامر شئ روى ابن ماجه ورواه احمد والنسائي
من حديث ابن بريدة وعمر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انهما تزوجت
حفصة بنت عبد الرحمن المنذر بن الزبير وعبد الرحمن غائب بالشام فلما قدم
عبد الرحمن قال أمثلي يصنع به هذا وليفتات عليه فكلت عائشة عن المنذر
فقال المنذر ان ذلك بيد عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ما كنت ارد ما راقضيتيه
فقررت حفصة عنده ولم يكن ذلك طلاقا روى الطحاوي وروى مالك في الموطا
مثله وعمر ام سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاة
ابي سلمة فخطبني الى نفسي فقلت يا رسول الله انه ليس احد من اوليائي شاهدا

من اهله مضافا الى محله ولا ضرر في انعقاده لرجب القول بانقلده حتى ان رأى المصلحة
اجازه وقد يترامى حكم انعقاده كاليمين بشرط الخير فيتم صراكم المتعاقدين ويتوقف
حكمه دفعا للضرر عنه وبه قال احمد في رواية كذا في العيني ونظم المعين ١١ -

له قوله انهما تزوجت حفصة الخ وقال في العرف الشذى واما ادلتنا فيها ما في الطحاوي بن عائشة
انكحت حفصة بنت اخيها ابن اختها وكان ابو حفصة عبد الرحمن بالشام وما كانت عائشة
وليبتها انتهى وقال الطحاوي فلما كانت عائشة رضى الله عنها قد رأت ان تزويجها بنت عبد
الرحمن بطريق جائر ورأت ذلك انه قد مستقيما حتى اجازت فيه التمليك الذي لا يكون الا عن صحة
النكاح وثبوته استحالة عندنا ان يكون ترى ذلك وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نكاح الا بولي فثبت بذلك فساد ما روى عن الزهري في ذلك ١٢ -

له قوله فخطبني الى نفسي الخ قال الطحاوي فكان في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطبها الى نفسها ففي ذلك دليل على ان الامر في التزويج اليها دون اوليائها فانما قالت له انه
ليس احد من اوليائي شاهد اقال انه ليس منهم شاهد ولا غائب يكره ذلك فقالت ثم يا عمر

فقال انه ليس منهم شاهد ولا غائب يكره ذلك قالت قميا عمر فزوج النبي صلى الله عليه وسلم فتزوجها رواه الطحاوي وعنه ابو سلمة بن عبد الرحمن انه قال سئل عبد الله بن عباس واياه هرة عن المرأة الحامل يتوفى عنها زوجها فقال ابن عباس اخبر الجليلي وقال اياه هرة اذ ولدت فتكحللت فدخل ابو سلمة بن عبد الرحمن على ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت ام سلمة ولدت سبعة الا سبعة بعد وفات زوجها بنصف شهر فخطبها رجلان احدهما شاب والاخر كل فخطت الى الشاب فقال الكهل لم تحل بعد وكان اهلها غائباً ورجا اذ جاء اهلها ان يزوجها

- تزوج النبي صلى الله عليه وسلم وعمر هذا ابنه لو هو يومئذ طفل صغير غير بالغ لانها قد قالت للنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في هذا الحديث اني امرأة ذات ايتام يعني عمر ابنها وزيتب بنتها والطفل لا ولاية له قوله هي ان يعقد النكاح عليها ففعل فرأى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم جازراً وكان عمر بتلك الوكالة تمام مقام من وكله فصارت ام سلمة رضى الله عنها كأنها هي عقدت النكاح على نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ولما لم ينظر النبي صلى الله عليه وسلم حضور اهلها ثم ادل ذلك ان بعضها اليها دونهم ولو كان لهم في ذلك حق او امر لما اقدم النبي صلى الله عليه وسلم على حق هولاء قبل ابحاثهم ذلك له واما النظر في ذلك فانا قد رأينا المرأة قبل بلوغها يجوز امرارها عليها في بعض ما لها فيكون العقد في ذلك كله اليه لا اليها وحكمه في ذلك كله حكم واحد غير مختلف فاذا بلغت فكل قد اجمع ان ولايتها على ما لها قد ارتفعت وان ما كان اليه من العقد عليها في ما لها في صغرها قد عاد اليها فانظر على ذلك ان يكون كذلك العقد على بعضه يخرج ذلك من يد ابيها بلوغها فيكون ما كان اليه من ذلك قبل بلوغها قد عاد اليها وليستوى حكمها في ما لها وفي بعضها بعد بلوغها فيكون ذلك اليها دون ابيها فيكون حكمها مستويا بعد بلوغها كما كان مستويا قبل بلوغها - ١٢ -

فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال قد حلت فانك من شتى
رواه مالك في الموطأ وعنه عن خنساء قالت انكحني ابني ولنا كارهة وانا بكر ففكوت ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال لا تنكحها وهي كارهة رواه النسائي في سنته وفي رواية للدار
قطن
عن ابني عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم رد نكاح بكر وثيب انكحها ابوها وهما كلاهما
فرد النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها وعنه ابن عباس قال ان جارية بكرا انت رسول الله صلى
عليه وسلم فذكرت ان اباها زوجها وهي كارهة فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابي داود
وعنه ابني سعيد وابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد له ولد

له قوله قد حلت فانك من شتى وقال في العرف الشذوي وما يدل على عدم ضرورة العباسية
من الاولياء في موطأ مالك كان اهلها غيبا الخ وفيه قال لها عليه السلام قد حلت فانك
من شتى الخ والحد يشرع ويرجى لها النبي صلى الله عليه وسلم النكاح بدون حضور الاولياء
عنه قوله عن خنساء الخ اخرج محمد في الموطأ واورد في النسائي وابن ماجة حديث خنساء بنت
خديجة وفي اكثرها وهي ثيب وروى عن عبد الله بن يزيد بن دليعة عن خنساء انها كانت
يومئذ بكرا فباعت عرضها فلها نكاح عن عبد الرحمن وجمع في كونها ثيبا ونقل ابن المبارك
عن عبد الله انها كانت بكرا قلت لاه معارضة بينها حتى يحتاج الى الترميز في احتمال ان يكون وقع
هذه القصة مرتين مرة وقعت لها لعل كونها بكرا ثم وقعت لها لعل كونها ثيبا وهذا هو
ان يرد الحديث الصحيح بهذا العذر الواهي مع ان القائل بكونها ثيبا وهو عبد الرحمن وجمع ابني يونس
والقائل بكونها بكرا هي خنساء نفسها فلا يرجع قولها بمقابله قولها اخذته من بذل الجمع
عنه قوله فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وفي الحديث دليل على ان الولي لا يجازي
على البالغة ولو كان بكرا وبه قال ابو حنيفة وخالفه الشافعي واحمد ولا يصح ما هنا
الحديث ملتقط من المرات ١٢

فليحسن اسمه وادبه فاذا بلغ فليرزوجه فان بلغ ولم يرزوجه فاصاب اثماً فانما اثمه
على ابيه وعنه عن ابن الخطاب وانس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال في التوراة مكتوب من بلغت ابنتها اثنتي عشرة سنة ولم يرزوها فاصابت اثماً
فانتم ذلك عليه رواها البيهقي في شعب اليمان وعنه ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال البغيا اللاتي يكنن انفسهن بغير بيعة ولا بيع انه موقوف على ابن عباس

له قوله فانتم ذلك عليه لتقصير وهو محمول على الزجر والتهديد للبالغة وفيه ولاية ندب جمعا
بين الاحاديث والولاية في النكاح نوعان ولاية ندب واستحباب وهو الولاية على العاقلة
البالغة بكون كانت او ثبوت ولاية اجبار وهو الولاية على الصغيرة بكون كانت او ثبوتها وكذا الكبيرة
المعتوهة والمرفوعة اخذته من المرات والدرا المختار ١١

له قوله البغيا الخ المارد بالبينة الشاهد فبدونه ناعدا الشافعي والي حنيفة رحمه الله
قاله في المرات وقال في عدة الرعاية اما اشتراط حضور الشاهدين فلم يدت (النكاح الزوجي)
وشاهدي عدل لخرجهم ابن حبان في صحيحه واخرج الترمذي مرفوعا البغيا اللاتي يكنن انفسهن
بغير بيعة واخرج عبد الرزاق موقفا على ابن عباس وفي الباب احاديث اخرها الدارقطني في
وسند بعضها وان كان ضعيفا الا ان الغنم ان تجبر بكثرة الطرق وفي الموطا ان عماتى بوجل
في نكاح لم يشهد عليه الا رجل وامراة فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا نكاح السر ولا تجيزوه لو كنت
تقدمت فيه لوجعت وهذا فانك النكاح سائر العقود فانها تتخذ بغير ا شاهد ولكن الاشهاد
فيها مستحب او سنة واه النكاح فلا ينعقد بدون حضور شاهدين لا قضاء ولا امانة واه
الشهادة على التزويج في عقد شرط المحصنة واقفا فالتكديرات عند مجرد التوكيل
بنا في التزويج في عقد شرط المحصنة واقفا فالتكديرات عند مجرد التوكيل
لم يجز الا بالزوج والزوج لا يزوج الا بالزوج والزوج لا يزوج الا بالزوج

رواه الترمذي وعنه جابر بن النبی صلی الله علیه وسلم قال إنا عبد تزوج بغير إذن
سبده فهو عاهر رواه الترمذي وأبو داود والدارمی وفي الباب عن إبراهيم قال
إذا تزوج العبد بغير إذن مولاه فنكاحه فاسد وإن أذن له بعد ما تزوج فنكاحه باطل
رواه محمد في الآثار وقال وبه تأخذ وإنما يعني بقوله إن أذن له بعد ما تزوج يقول إن
أجاز ما صنع فهو جائز وهو قول أبي حنيفة.

باب إعلان النكاح والخطبة والشرط

عن علي قال سمى النبي صلی الله علیه وسلم عن ضرب الدف ولعب الضمير والزمارة

= بالعقد الفاسد والاقترار بالعقد الفاسد ليس بعقد ولا شهاد عليه لا يثقل العقد الفاسد صحاح ١٣-
له قوله فهو عاهر أي لا يجوز نكاح العبد بغير إذن السيد وبه قال الشافعي وأحمد ولا يصير العقد
صحاح عندهما بالإجازة بعده وقال أبو حنيفة ومالك إن أجاز بعد العقد صح لان نكاح القربى والنكاح
والدبر والأمة وأم الولد بلا إذن السيد موقف عندنا إن أجاز له فنحن وإن رد بطل لهذا الحديث
وتفسيره الذي ذكره محمد في الآثار عن إبراهيم ١٣-

سمى قوله نهى النبي صلی الله علیه وسلم عن ضرب الدف لذلك صرحنا الحنفية بأن الدف أيضا
حرام وهو ظاهر الرواية وقال في رد المحتار استماع ضرب الدف والمزمار وغير ذلك حرام وفي شرح
النقاية ما الاستماع فكاستماع ضرب الدف والمزمار والفلو وغير ذلك حرام وقال إجماع الكلام كره
(يحرمها) لهو وضرب الدف والمزمار وفي رد المحتار أي التقى واستماعه وضرب الدف بجميع
أنواع الملاهي حرام كذا في الفتاوى العزيمية وفي النهاية التقى والطبيرة والبربط والدف =

رواه الخطيب وفي رواية لمسلم عن عائشة قالت دخل علي ابوبكر وعندي جارية
تعبان يذئ فقال ابوبكر ائمنه ورا الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونقل الشيخ الاجل السهروردي عن الحسن انه قال ليس الدف من سنة المسلمين
وقال الترمذي ان الدف حرام على قول اكثر المشائخ وما روي من ضرب الدف في العرب
كنية عن الاعلان لاحقيته او يستدل بحديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه وسلم
اجازهم ثم بعد ذلك منهم لان ضرب الدف ما ثبت في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم
ولا في كتاب اصحابه عموما ولو ثبت سنة جارية ما تركوه قط لشغفهم على اتباع سنة
النبي صلى الله عليه وسلم وروى الترمذي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سواء يشبه ذلك حرام كما قال في ما لا يد منه وقال ابن حجر المكي الشافعي في كتابه كف الرعا عن
محرمات الله والسر القسور الرابع في الدف المعتمد من مذهبنا انه حلال بلا كراهة في عرس
وختان وتكره افضل وهكذا حكمه في غيرها فيكون مباحا ايضا على الاصح وفي المنهاج وغيره
وقال جمع من اصحابنا انه في غيرها حرام وقال الشيخ السهروردي الشافعي في عوارف المعارف
انما الدف والشبابة وان كان فيهما في مذهب الشافعي فحجة الاولى تركها والاخذ بالاحوط
والخروج من الخلاف والتفصيل مذكور في امداد الفتاوى الحصة الخامسة من شاء الاطلاع
عليه فليرجع اليه فانه نفيس في بابه وفي البحر عن الذخيرة ضرب الدف في
العرس يختلف فيه قاله في رد المحتار وقال في التفسيرات الاحمدية تحت قوله
تعالى ومن الناس من يشترى لغيره المحديث الآية ذكر في فتاوى الحمادية والعوارف انه قال
بما هذا ان قوله تعالى واستغفر من استغفر من استغفرتهم بصوتك تدل على حرمة التبغني
وذلك لان قوله استغفر من استغفرتهم بصوتك تدل على حرمة التبغني
بصوتك وهو صرح التفتا ونظر امير الدف في ذلك وهو يسأل ان شاء الله تعالى تمام الكلام عليه

ابنته على اوزجده الاخر ابنته وليس بينهما صداق متفق عليه وفي رواية لمسلم
قال لا شغار في الاسلام وقال عطاء وعمر بن دينار والزهرى ومكحول والثوري عقد
النكاح على الشغار جاز وكل واحد منهما صدق مثلهما وعن علي بن ابي ابي الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمير الا نسيه

مهر المثل فلم يبق شغل اراه الجواب عما اوردناه انما نحن من حديث الكتب الستة مرفوعا من
النهي عن نكاح الشغار والنهي يقتضي نكاح المني عنه والجواب ان متعلق النهي هو الشغار
المأخوذ في مفهومه مخلوق على المهر وكون البضع صدقا ونحن تأملون بنفي هذه الماهية
وما يصدق عليها شرعا فلا تثبت النكاح كذلك بل بطله فيبقى كالحامس فيدلك يصح
مهره في عقد موجب للمهر المثل كالمسمى فيه خمر او خنزير فها هو متعلق النهي لم تثبت وما
ان ثبتناه لم يرتفع به بل انقضت العزمات صحته وتمد في النكاح زاد الزناهي او هو راى
النهي محمول على الكراهة اى والكراهة لا تجزى الفساد وحاصله انه مع ايجاب مهر المثل
لم يبق شغل حقيقة وان سلم فالنهي على معنى الكراهة فيكون الشرح اوجب فيه او يثبت
الكراهة ومهر المثل الاول ما عرفت من النهي والثاني من الادلة الدالة على انه اسمي فيه ما لا
يصح مهر لينة لموجب المهر المثل وهذا الثاني دليل على حمل النهي على الكراهة فان كان
بنفي التقرير انما ندفع ما اورد من ان حمل على الكراهة يقتضي ان اسمها جازية فيزول
لما يجاب فيه مهر المثل ويوجد الدفع انه اذا حمل النهي على معنى الكراهة فيكون
اى بعد ايجاب مهر المثل مسلم وان حمل على معنى الكراهة فالنهي يقتضي ان اسمها جازية
منقطع عنها قال غيره لا خلاف في النهي عن الشغار ابتداء فانه وقع في النكاح
والزهرى ومطالعهما صدق شغارا بل سالت وانما نحن في الشغار في الزناهي

له قوله نهى عن متعة النساء الخ اعلم ان المتعة بزوج باتفاق العلماء والاختلاف في
جوازها في المأخوذ من صاحب الهدية فهو من اتمام او فصنة من جهة الله كما هو به شبه

متفق عليه وعن سلمة بن الأكوع قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام اوطاس في المتعة ثلاثا ثم رخص عنها داه مسلم وفي رواية له عن سيرة الجهمي انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اني قد كنت اؤذنت لكم في الاستمع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيله ولا يأخذ واحدا فتيحه من شيئا وروى الترمذي عن ابن عباس قال انما كانت المتعة في اول الاسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها مرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى انه يقيم فيحفظ له متاعه وتصلح له شئته حتى اذ انزلت الآية الا على ازواجهم او ما ملكت ليمانهم قال ابن عباس فكل فرج سواهما فهو حرام وعن عبد الله بن مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلوة والتشهد في الحاجة قال التشهد في الصلوة التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهد في الحاجة ان الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا من يهده الله فلا

كيف وقد اتفق عليه المالكية وليس في كتاب من كتبهم جوازها بل مشحونة بتحريمها وقد اورد في موطنه من الاحاديث ما يفيد تحريمها قطعا وابتداء ولا يورد فيه الا ما يجعل بمكان في تنسيق النظام وفق القدير ١٢ - له قوله شئته اي طيبته في القاموس شوى اللحم شيا فاشتوى ١٢ - له قوله علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقد استدلل بحديث ابن مسعود ١٣ - على ضرورة الخطأ عند عقد النكاح وعند كل حاجة قال الترمذي في سننه وقد قال اهل العلم ان النكاح جائز بغير خطبة وهو قول سفيان الثوري وغيره من اهل العلم انتهى ويدل على الجواز حديث ابي جهم الذي فيكون على هذا الخطبة في النكاح مستدربة لا في غيره لا بد من الدلالة والاختار ١٢ -

مفضل له ومن يضل فلا هادي له وشهد ان لا اله الا الله وشهد ان محمدا عبده
 ورسوله وليقر اثلاث آيات يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا
 وانتم مسلمون يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الذي تساءلون به والرحام ان الله
 كان عليكم قديبا يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم
 وليغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما رواه احمد والترمذي
 وابوداؤد والنسائي وابن ماجه والداري وفي جامع الترمذي فسر الآيات الثلاث
 سفیان الثوري وزاد ابن ماجه بعد قوله ان الحمد لله تحمده وبعد قوله من شئور
 انفسنا ومن سيئات اعمالنا والداري بعد قوله عظيم ما يتكلم بحاجته وروى في
 شرح السنة عن ابن مسعود في خطبة الحجة من النكاح وغيره وعن ابى هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذالة
 رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب وعنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كل امرؤ يال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو اقطع رواء ابن ماجه وفي رواية
 ابى داؤد عن اسمعيل بن ابراهيم عن رجل من بني سليم قال خطبت الى النبي
 صلى الله عليه وسلم امة بنت شهيد المطلب فانكحتني من غير ان يتشهد وعن حمزة
 بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة زوجها وليان فهي الاولى منها ومن

له قوله في الاول منها قال الترمذي بعد اخراج هذا الحديث هذا حديث حسن والعمل على هذا
 عند اهل العلم لا نعم بينهم في ذلك اختلافا اذا زوج احد اليدين قبل الاخر فنكاح الاول جائز
 ونكاح الاخر مفسوخ واذا زوجا جميعا فنكاحهما جميعا مفسوخ وهو قول الثوري واحمد واسماء
 قلت وهكذا مذهب الحنفية في هذه المسئلة قال في البداية فاما اذا كان في الدرجة سواء
 كلاخرين وعين ونحو ذلك فلكل واحد منهما على حده ان يزوج وفي الاخرى مخطو يدان يكون

باع بيعاً من رجلين فهو للأول منها رواه الترمذي وأبو داود والنسائي والدارمي

باب المحرمات

وقول الله عز وجل ولا تتكلموا ما يسمع آباءكم من النساء إلا ما قد سلف أن كان

سالتهم يوم موافقهم وأمرهم فقال ما لك ليس لأحد الأولياء ولاية الاكح ما روي محمد بن علي بن ابي
هذه الولاية ولاية تركة عنده وعندنا وعند العامة ولاية، تبداد وجه قوله ان سبب
منه الولاية عبر القرابة وانها مشتركة بينهم فكانت الولاية مشتركة لان الحكم يثبت على وفق
العلة ومصادرة الولاية الملك فان الجارية بين اثنين اذا زوجها احدهما لا يزوج من غير ذنوب الا
اقلنا ان الولاية لا تجزأ لانها تجزأت بسبب الاجتزأ وهو القرابة وما لا تجزأ
اذا تجزأت بمجاعة سبب لا تجزأ بحيث لكل واحد منهم على الكمال كانه ليس معه غير كولاية
الامان بخلاف ولاية الملك لان سببها الملك وانه تجزأ في تقدر يقدر الملك فان زوجها
كل واحد من الوليد له بلا علة فان يتم العقدان محابلاً بجميع حاله لا يبطل الى جسم
بينهما ولا يبرأ - اولى من اولى فوان وقا وثباته كان لا يدرك السابق فكذلك لا
وتنزل الولاية ولا يجوز العمل بالتجزؤ في الفروج وان علم السابق منها سبق الاصل
جواز الا ان يثبت سابقاً كذا في نكاح الجاهل ١٢

س قوله ما كثر نكاح الراد نكاح الراد لا يوطأ اما على ما كثر فيه من راد على تحريم
مولود في الاب كها سوا كان بنكاح او ملك من او يزوج كذا ومذهبه ما روي في كثير من
هكذا في الحد اربعة عشر في لا يحرم من زينة الام لان الزنا قبيح بانه من زنا من غير صرا
لمشروع وهو زينة الصلح من زينة من ابرار وان لا يوطأ من راد في
الولاية فقيده انما كان في ما كثر

فلحشة ومقتا وساء سبيل الحرم، عليكم ما تكروا بناتكم ولعنوا تكروا بناتكم وبناتكم
وبنات الاخ وبنات الاخ والاخت وبناتكم اللاتي ارضعنكم واخوانكم من الرضاعة و
امهات نسائكم وربابكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا
دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابنائكم الذين من امهاتكم وان تجمعوا بين

يخرج من حيث انه سبب الولد لان من حيث انه " وهكذا الاختلاف في محسوسة وماسة ونظيرة
الفرج جلاش لم يجرم عندنا ولا يجرم عندهم وان كنت زيادة تحقيرة فانظر الى الهداية وكتب الامام
وقد قال صاحب التوضيح في اول الكتاب ان " نيا - المستبطن من الاجماع قياس الوطى الحرام
على الوطى الحلال في حمة المصاهرة كقياس " ام الزنية على حرمة وطى ام امتها التي وطئها
والحرمة في المقيس عليه ثابت اجماعا ولا نفي به في النص ورد في امهات النساء من غير
اشتراط الوطى هذا كلامه وهو نافع هذا جدا اهكذا في التفسيرات الاحمدية ١٢

له قوله اما تكويلا في ارضعتكم الخ قال في التفسيرات الاحمدية ان عند الشافعي لم يثبت حرمة
الرضاع الا بخمسة رضعات لقوله عليه السلام لا يجرم المصدة والمعتان ولا الاصلاح ولا
الاملاجان وعنه ان يثبت بمصدة اذا حصل في مدة الرضاع لا لما ذكر قوله تعالى " الا في
ارضعتكم من غير فصل بين القليل والكثير وكذا اذكر في الهداية في باب الرضا والرضع الى
حين يرضع الله واحدهن حديثا مع الشافعي " نص بذلك في الحسيني ويلي الله تعالى
تمام الكلام عليه في هذا الباب تحت حديث الشافعي عليه السلام فانه نص في باب ١٢
له قوله ان تجمعوا بين الاختين الخ قال في التفسيرات الاحمدية ثم النص به عن احمد
في منع الاختين فقط والعلماء زادوا على الكتاب بالخبر لا يجرم وهو رواية لم يدر
المراة على عمد ولا على غفلة ولا يجرم بهن " ولا على ابيهة لانهما يفعلان الجمع بينهن ولا
حراما وقروا ضابطة وقالوا بغيره " فان راى كسبا منهن في سكرته

الاختين الاما قد سلف ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء الاما ملك
لها انكم كتاب الله عليكم وقوله تعالى والوالدان بوضعن اولادهن حولين كاملين
من اراد ان يمت الرضاعة وقوله تعالى وحلّه فصاليه ثلثون شهرا وقوله تعالى

فرخت ذكر الرجل له الاخر كالعمة مع بنت اختها فان العمة اذا فرخت ذكرا كانت عمة ابنت
 الخ يحرم النكاح بينهما وبنت الاخ اذا فرخت ذكرا كانت عمة وابن الخ يحرم النكاح بينهما فلم يجمع
 بينهما للرجل كما ان الاخنتين كذلك وهكذا التباس بخلاف ما اذا كان ذاك من جانب واحد
 كالمرأة وبنت زوجها فانه يحمل الجميع بينهما خلافا لفرعي ما عرف ١٢-

له قوله لا ممالك ايمانكم من كرتن في حديث الامام اس في هذا الباب ١٢

في قوله حولين كاملين الحز في تقدير مدة الرضاع خلاف بين إلى حنفية وبين
 صاحبيه والشافعي فذهب إجماعهم إلى أنها حولان ونصف وذهب
 صاحبها والشافعي إلى أنها حولان فقط وعندنا ثلثة أحوال وقد تمسك ابن
 سورة الاتفاق من قوله تعالى وحله ونصالة ثلثون شهرا وتمسكوا أيضا بهذه الآية والاسم قولها
 وهو بخلاف ما أورد في قوله تعالى لمن اراد ان يتم الرضاعة ثلثة بالاتفاق بيان لما توجه إليه الحكم
 او متعلق بوضع من اى هذا الحكم لمن اراد ان يتم الرضاعة بوضع من اجل من اراد اقام الرضاعة
 إلى تمام مدة الرضاعة حولان فكذا كانت مدة الرضاعة في قوله تعالى وحله ونصالة ثلثون شهرا
 ان انتهى مدة الرضاعة حولان وبعبارة أخرى مدة الرضاعة من التفسيرات
 الأحكام المتعلقة بالحمد

[illegible]

فان علمقوهن مؤمنات فلا ترجعن الى الكفار لانهن حل لهم ولا هم يحلون لهن
 عن ابن عباس قال حرام من النسب سبع ومن الصهر سبع ثمرة أحرمت عليكم
 امهاتكم الآية رواه البخاري وعن عمن وعن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال انما رجل يحرم امرأته فلا يحل له تكاسم ابنتها وان لم
 يدخل بها فليكن كحرم ابنتها وانما رجل يحرم امرأته فلا يحل له ان يتكاسم امها فدخل بها
 او لم يدخل رواه الترمذي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها متفق عليه وعنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نهى ان تنكح المرأة على عمها او ادة العمة على بنت اخيها او المرأة على خالتها

عدلكن لما وجد المنقص لمدة الحمل وهو قول عائشة رضي الله عنها والله لا يبقى الوزن في البطن اكثر
 من سنتين ولا يرجع في حق مدة الرضاع حكاه في منيفه بان اكثر مدة الحمل ستان ومدة النصف الى
 ثلثون شهرا او الحمل على الايدى لا يسجل ان البطن اياها ابرو يوسف ومحمد والشايفي رحمهم الله
 فذهبوا الى ان اكثر مدة الرضاع ستان لان قوله تعالى ثلثون شهرا خبر عن مجموع الحمل الفصال
 يعني ان جميع الحمل والفسال ثلثون شهرا فاشتبه تعيين المقدار في حق كل منها وكان قوله تعالى
 خامس من آخره ونسأله في عامين وقوله تعالى حولين كاملين بيان لان مدة الفصال ستان
 اياها وهو ستة اشهر وكون مدة الحمل لان اقل مدة الحمل ذلك بالاتفاق فكان هذه الآية
 هي انا لاقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع وقال القاضي ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع
 لانضباطها وتحقق ارتباط حكم النسب والرضاع بها هذا الفظه ملتقط من التفسيرات المحمدية
 والمدارك قلت ويؤيد قولها حديث الدارقطني لا رضاع الا ما كان في الحولين ١١-

له قوله لانهن حل لهم ولا هم يحلون لانهن لوقوع الفرقة بينهما بخروجها مسلمة فانه في المدارك
 يعني لوقوع الفرقة باختلاف الدارين ١٢-

عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب قليلا وكثيرا كذا ارداه الامام ابو يوسف عنه
وحكى ابو بكر الرازي عن ابن عباس انه قال قوله لا تحرم الرضعة والرضعتان كان ذلك
قائما اليوم والرضعة الواحدة تحرم وقال الترمذي قال بعض اهل العلم من اصحاب

المسبيب وعروة بن الزبير وابن عباس في تحريم مصصة واحدة واجيب عن وجوه الخافين بان
احل بالكتاب اقوى وبانه حكى ابو بكر الرازي عن ابن عباس انه قال قوله لا تحرم الرضعة والرضعتان
كان ذلك قائما اليوم فالرضعة الواحدة تحرم بتحديث عائشة لا تحرم المصصة ولا المصستان امامنا
بالكتاب وهو قوله تعالى واما بكم الا لا تأكلوا من ثمره حتى يصير خشبا واما حديث عائشة
فروى عنه ابن عباس حديث الامامية والا ملاجئتين غير صحيحة لا لاشطرابه وحديث ثمس
رضعته عن عائشة في حديثه في اهل مذهب الروافض في ترك كثير من القرآن عن الصحابة
ولان من روى التلاوة يحتاج الى دليل في بقوله الحكيم وقيل عجب من الشافعية لا يعملون بقراءة ابن
مسعود في صميم الكفارة ويعملون برواية عائشة والقرآن لا يثبت بخبر الواحد والعلل بالقرأة
الاشد هي جواز المنع من تخفيف النظام وقال في الكوكب الدري ان كان نزول اول الاورامهاكم
الا لا يرضع منكم ثم روى عنه ابن عباس في قوله تعالى خمس رضعات معلوبات وحديثه قال
النبي صلى الله عليه وسلم لا تحرم الرضعة الا واحدة ولا يرضع من ثلثة ولا يرضع من ثلثة ولا يرضع من ثلثة
ارضعتكم الا ان هذا النسخ الثاني له يبلغ عائشة رضي الله عنها كانت تعلم ان الامرا في ذلك
ولذلك قالت وفي النبي صلى الله عليه وسلم والامم في ذلك راى دليل على مخالفة القراءات المتقدمة
المخالفة المسبوبة الى القراءة السبعة اذ لو كان الامر عندنا صلى الله عليه وسلم على ذلك
لكانت القراءة في ذلك والقول بان المنسوخ له اللفظ دون الحكم مجرد ادعاء لا يبدل

النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم يحرم قليل الرضاع وكثيره اذا وصل الى الجوف
 وهر قول سفيان الثوري ومالك بن انس والاوزاعي وعبد الله بن المبارك وكيع
 واهل الكوفة وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها
 وعندها رجل فكانت كراه ذلك فقالت انه اخي فقال انظرين من اخواتك فانما الرضاعة
 من الجماعة متفق عليه وفي رواية ابى داود الطيالسي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم قال لا رضاع بعد فصال وعن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يحرم من الرضاع الا ما فارق الامعاء في الثدي وكان قبل الفطام رواه الترمذي وقال

له قلة غنما الرضاعة من الجماعة يريد ان الرضاعة المعتد بها في الشرع ما يسد الجوف ويقوم
 من الرضعية مقام الامعاء وذلك ان يكون في الصغر قد مل على انها لا تفرق في الكبر بينه وبين الصبي
 حذوا لا يسد اللبن جوفه ولا يشبعه الا الخبز وما في معناه فلا يثبت به الحرمة كذا في المرات
 لذلك قال في الهداية واذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع تحريم وقال في عمدة القاري
 وعن شواهد حديث ابن مسعود لا رضاع الا ما شدد العظم وانبت اللحم ثم روي ابو داود
 مرفوعا وموقوف وحديث ام سلمة لا يحرم من الرضاع الا ما فارق الامعاء روي الترمذي صحيحا
 ويمكن ان يستدل به على ان الرضعة الواحدة لا تحرم لانها لا تغني عن جوع فاذن يحتاج الى
 تقدير فاول ما يؤخذ به ما ذكرته الشريعة وهو خمسة اونة فانما هذا كلام زيادة في سلق
 النص لان النص غير مقيد بالعدد والزيادة على النص لا يميز وكذلك الجواب عن كل حديث
 فيه عدد مثل حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحرم
 المصاة ولا المصتان وفي رواية النسائي عنه لا يحرم الخلقة والخلقتان ١٢ -

ثم قوله لا يحرم من الرضاع الخ في الهداية ولا يثبت الرضاع قبل المدة حتى لو نطعت بل المدة ثم
 انهم فيها ثبت التحريم فلا بد من الرواية وقوله في الحديث اني اني اني اشرب من لبنه في ذلك قوله

والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم
أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه
لا يحرم شيئاً وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رضاع إلا ما
كان في الحولين رواء الدارقطني وقال لم يسنده عن ابن ميمونة عن أبي الهيثم بن جابر
وهو ثقة حافظ وعنه عكرمة بن خالدان عن عمر بن الخطاب أن في امرأة شهدت
على رجل وامرأته أنها أرضعتها فقال لا حتى يشهد رجلان أو رجل وامرأتان

قبل الفطام تأكيد الألف رواية عن أبي حنيفة أنه إذا فطم قبل المدة وصار بحيث يكتفي بغذاء
اللين لا تثبت الحرمة إذا رضع فيها فيكون قبل الفطام احترازاً فإن الفطام إذا تحقق بعد حول
مثلاً واعتاد العصبى التغذى به ذاء آخر فيحدث لو شرب لبن امرأة لا يثبت الرضاع فالحاصل
على هذا من الفاظ الحديث أن الرضاع ما فتق الأمعاء أى صار غذاءه وكان في أيام الثدي وقيل
الفطام فلو كان الشرب في غير أيام الثدي كما إذا شرب بعد الحولين لا يثبت حرمة الرضاع
وكذلك لا إذا شرب في أيام الشرب من الثدي أى في الحولين إلا أنه فلو قيل ذلك لا يثبت
حرمة الرضاع والحاصل أن العبوة للتغذى قبل الفطام سواء كان الفطام في الحولين قبل تقضيها
أو بعد ما وهذه رواية الحسن عن الإمام قال ابن الهمام وفي روايات الناهضى الفتوى على ظاهر الرواية
يعنى الأصح المنع من الفتوى تعلق التحريم بالرضاع ولو بعد الفطام إذا لم يكن بعد مدة الرضاع لم يقطع
من المرات والوكوب الدرر ١٢ -

له قوله لا رضاع إلا ما كان في الحولين فمدة الرضاع ثلاثون شهراً ١٢ - فيه قوله الله تعالى
سنتان وهو قول الشافعى ومالك وأحمد رحمهم الله الأصح قوله ما فطمه ربه أى ما كان تغذيته
وهو بخلاف الطحاوى المحدث والمحدثين والتعليق الجيد ١٢ -

له قوله لا حتى يشهد رجلان أو رجل وامرأتان ولهذا لا يثبت للمنفقة في الكتاب قال في تمهيد الفتوى

رواه البيهقي في السنن وسعيد بن منصور وعنه زيد بن اسلم ان عمر بن الخطاب
لم يأخذ بشهادة امرأة في رضاع رواه عبد الرزاق وعنه ان رجلا وامرأته اتيا
عمر بن الخطاب وجاءت امرأة فقالت اني ارضعتهما فاني عمر ان يأخذ بقولها قال
ذلك امرأتك رواه البيهقي في السنن وعنه عائشة قالت جاءني من الرضاعة
فاستأذن علي فابيت ان آذن له حتى اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالته فقال انه عمتك فأذني له قالت فنقلت له يا
رسول الله انما ارضعته في المرأة ولم يرضعني الرجل فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه عمتك فليلم عليك وذلك بعد ما ضرب علينا الحجاب متفق عليه
وعنه حجاج بن حجاج الاسلمي عن ابيه انه قال يا رسول الله ما يذهب عني مذمة

ولا يقبل في الرضاع عند ناشهادة النساء منقرحات اي من الرجال وانما ثبت بشهادة اربعين
او رجل وامرأتين ونقل عن احمد وابحاق والشافعي اربع لسوة والذي في كتبهم اثنان ثبت بشهادة
امرأتين وقال مالك يثبت بشهادة امرأة واحدة كانت موصوفة بالعدالة لحديث عقبة بن
الحارث في الصحيحين انه تزوج ام يحيى بنت ابي اهاب فجمعت امة سردها فقالت قد ارضعتكما
قال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاعرض عني فتخيمت فذكرت ذلك له قال
وكيف وقد جمعت ان قد ارضعتكما او قلنا حديث عقبة بن الحارث كان للنورح اليربزي انه
اعرض عنه في المرة الاولى وقيل في الثانية ايضا لما قل له ذلك في الثالثة ورواه ذلك الاخبار
وجوب التفريق لاجابه به من اول الامراء او اعراض عنه يثبت عليه قوله اسأل بالاسامة ورواه
ففيه لتقرير على الحرم فسلم انه قول الله عز وجل فاعرض عني فتخيمت فذكرت ذلك له قال
وكيف وقد جمعت ان قد ارضعتكما او قلنا حديث عقبة بن الحارث كان للنورح اليربزي انه
اعرض عنه في المرة الاولى وقيل في الثانية ايضا لما قل له ذلك في الثالثة ورواه ذلك الاخبار
وجوب التفريق لاجابه به من اول الامراء او اعراض عنه يثبت عليه قوله اسأل بالاسامة ورواه
ففيه لتقرير على الحرم فسلم انه قول الله عز وجل فاعرض عني فتخيمت فذكرت ذلك له قال
وكيف وقد جمعت ان قد ارضعتكما او قلنا حديث عقبة بن الحارث كان للنورح اليربزي انه
اعرض عنه في المرة الاولى وقيل في الثانية ايضا لما قل له ذلك في الثالثة ورواه ذلك الاخبار

وهو المستعمل عنه قاله في المهرقات ١٧

الرشاع فقال غرة عبد وامة رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي والدارقطني وعن
 ابى الطفيل الغنوي قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبلت امرأة فبسط
 النبي صلى الله عليه وسلم رداءه حتى تعدت عليه فلما ذهبت قيل هذه امرأتك
 النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابوداؤد وعن ابى سعيد الخدري ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشاً الى اوطاس فلقوا عدواً فقتلوه فظهر رؤسهم
 واصابوا لهم سبايا فكان ناساً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخرجون من غشيانهم
 من اجل ازواجهم من المشركين فانزل الله تعالى في ذلك والمحصنات من النساء
 الا ما ملكتم ايما نكحتم اي فنهن لهم حلال اذا انقضت عدتهن رواه مسلم وعن
 البراء بن عازب قال قرئ خالي ابو بردة بن نيار رومعة لواء فقلت اين تذهب قال

له قله فقال غرة عبد وامة وقال في نيل الاطوار وقد استدل به على استحباب العلية
 للمرخصة عند الخطام ١٢ -

في قوله اي فنهن لهم حلال الخ استدل بهذا الحديث على ان السبايا حلال من غير فرق بين
 ذوات الازواج وغيرهن وذلك ما لا خلاف فيه فيما علم ولكن بعد مضي العدة المعتبرة شرعاً
 قاله في نيل الاطوار وقال في التفصيلات الاحمدية والمعنى وحرم عليكم ذوات الازواج ما دامت
 ذوات الازواج الا ما ملكتم ايما نكحتم وليس معنى هذا الاية تساءل اي نكحة لايمان حلال
 لساكنها وان زوجها الرجل آخر معاذ الله منه بل المراد ان جميع ذوات الازواج محرمة عليكم
 الا ما ملكتم ايما نكحتم بسبب الاخراج من دار الحرب بدون الازواج فنهن حلال لكم وان كان
 زوجها موجوداً في دار الحرب لوقوع الفقه ببياننا الذي في محل اللغاب جنبك اي بين بعد الاستبراء
 هكذا في المدارك ويدل على هذا المعنى ما ذكره في الحسيني وغيره من شأن نزوله وهو ان
 اباسعيد الخدري قال اصبت اخوات يوم السبايا الكثيرة فكان لهن ازواج ففكرنا لجمعهن

وإرد أو د وفي رواية له وللنساء وابن ماجة والد أدي فامرني ان اخرب عنقه

المشهوره فبما بين العوام مع الجواب عنها على ما يرتفع به الاعلام فاعلم ان من جملة مطاعهم ان اسقاط الحد وطل الجارم بعد تكاثر من مستلزم لحل هذا الفعل الشنيع وعدم لزوم اثم وملازمة على متركب هذا القبيح وهذا اطعن باطل عند كل فاضل فان سقوط الحد امر آخر وحل الفعل امر آخر ولا يلزم من سقوط الحد في كل حله كيف فان الحد يد رأيا للشبهات على ما ثبت ذلك بالاشهاد والآثار الثابتة برواية الثقات ولذا حكموا بحقيقة الاضافي وطل الجارم بعد تكاثر من بانه يعزى ويوجب عقوبة كما صرح به في الهداية وغيرها قولهم لما لم يجب الحد وطل الجارم دل ذلك على انه لا يجب فيه شيء من العقوبة وهذا قول باطل فان الحد ليس عبارة عن كل جزاء عقوبة بل هو عبارة عن عقوبة مقدرة تجب حق الله تعالى فعنى قولهم يسقط الحد وطل كذا وكذا انه لا يجب عليه الجزاء المقدر للزنا في هذا الوجه ولا الجلد لعروض شبهة اسقطته لانه لا يجب شيء من العقوبة الا ترى الى ان شرب الدم واكل الخنزير نحوها من المحرمات مع كونها اشد من الزنا لا حد فيها مع وجوب التعزير فيها ومنها قولهم ان ابا حنيفة خالف كتاب الله في هذه المسئلة فان لم الكتاب حكم بحرمة نكاح المحرمات وحكمه فيجب الحد وطل من زنى وهو طعن مردود لان ابا حنيفة لم يقل بطل الجارم او بطل نكاحه بل لم يقل بعدم وجوب الحد على الزاني حتى يكون مخالفا لكتاب الله بل قال بسقوط حد الزنى عن وطل الجارم بعد تكاثر من لكون النكاح شبهة في الحل والحدود تدل بالشبهات بنص النسخ على الله عليه وسلم ومع ذلك قال بوجوب التعزير بحسب رواية الامام على ذلك المقر في الحديث الذي يطأ محارمه بعد النكاح ومنها قولهم ان ابا حنيفة خالف في هذا الباب الاحاديث الصريحة فالجواب الحاكم ومحمد بن حنيفة بن عباس مرفوعا من وقع على ذات محرم فاقتلوا ومثله رواية الترمذي بسند ضعيف وابن ماجة مع زيادة ومن وقع على بهيمة فاقتلوا وقاتلوا البهيمة واخرج عبد الرزاق وابن ابى شيبة والحاكم ومحمد بن ابي حنيفة

وَأَخَذَ مَالَهُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ قَالَ عَمِي بَدَلُ خَالِي وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ عَنْ معاوية بن
 قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَّ جَدَّ معاويةَ إِلَى رَجُلٍ عَرَسَ بِامْرَأَةٍ لِيَلِيَهُ
 عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ لَقِيتُ خَالِي وَمَعَهُ الرِّوَايَةُ فَقُلْتُ لِمَنْ تَزِيدُ فَقَالَ بِعَثْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عَنْقَهُ وَأَخَذَ مَالَهُ
 وَمِثْلَهُ أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَابْرَدًا وَغَيْرُهُمَا وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّ الْقَتْلَ أَوْ نَهْرَ الْعُنُقِ
 أَوْ اخْتِذَ الْمَالَ الْمَذْكُورَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَاتِ لَيْسَ حَدًّا لِيُزَيِّدَ عَلَيْهِ أَنْهَا تَدُلُّ بِمَعْنَاهَا
 وَأُطْلِقُهَا عَلَى وَجْهِ قَتْلِ كُلِّ مَنْ وَقَعَ عَلَى حَرَمٍ مَعَ أَنَّ الرِّجْمَ يَخْتَصُّ بِالْحَمْسِ إِنْ جَاءَ وَالْيَضَاءُ
 وَرَوَى فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ الْقَتْلَ بِتَزْوِجِ ذَاتِ الْحَرَمِ مَعَ أَنَّ التَّزْوِجَ لَيْسَ بِزُفَى اتِّفَاقًا وَإِنْ ضَامِرًا
 فِي بَعْضِهَا الْأَمْرُ بِأَخْذِ الْمَالَ وَعَمَلٍ لَيْسَ جَزَاءً لِلزُّفَى اتِّفَاقًا وَإِنْ ضَامِرًا الزُّفَى إِنَّمَا هُوَ الرِّجْمُ وَالْجَلْدُ
 مَعَ التَّغْرِيبِ أَوْ بَدْوِ اتِّفَاقًا وَالْقَتْلُ الْمَأْمُورُ بِهِ فِي هَذِهِ الْأَصْلَحِيَّةِ هُوَ غَيْرُ الْجَلْدِ وَهُوَ ظَاهِرٌ
 وَغَيْرُ الرِّجْمِ لِأَنَّ الرِّجْمَ لَا يَكُونُ بِضَرْبِ الْعُنُقِ وَقَطْعِ الرَّاسِ وَبِالْجُلَّةِ فَهَذَا الَّذِي أَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّمَا هُوَ تَعَزُّزٌ وَرِسَالَةٌ وَهَذَا أَمَّا لَا يَنْكَرُ الْوَحْيِيَّةُ إِنَّمَا يَقُولُ بِسُقُوطِ
 حَدِّ الزُّفَى عَنْ نَحْرِ الْحَرَمِ وَوَحْيِيَّةٌ لَا يَعْدَمُ وَبِغُيُوبِ تَعَزُّزِهِ عَلَيْهِ بَلْ يَجِبُ عِنْدَهُ عَلَى الْإِهَامِ أَنْ
 يُقِيمَ عَلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدْلَ بِجَبَّةٍ تَعَزُّزًا سَبَّاحًا عَلَى حَسَبِ شَرْعِهِ بِأَخْذِ الْمَالِ أَوْ نَهْرٍ أَوْ عُنُقٍ
 أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَإِنْ قُلْتُمْ أَنَّهُ بِالنَّكَاحِ بِدُونِ النِّكَاحِ مُرْجَبٌ لِلْعَدْلِ اتِّفَاقًا فَكَيْفَ لَا يَجِبُ بِهِ بَعْدَ
 النِّكَاحِ وَهَرِثَانَةُ أُخْرَى قَالَتْ إِنَّهُ لَيْسَ بِمُسْتَعْبَدٍ عِنْدَ أَرْبَابِ النَّكَاحِ وَالْعَدْلُ تَعَزُّزٌ أَوْ لَوْ
 بِدُونِ النِّكَاحِ لِأَشْبَهٍ فِيهِ وَالنِّكَاحُ يَرِثُ شِبْهَهُ فَإِنْ قُلْتُمْ أَنَّ النِّكَاحَ بِالْمَعْلُومِ فَهُوَ قَطْعٌ فَكَيْفَ
 يَرِثُ شِبْهَهُ قَالَتْ لَا تَبْتَاعُ فِي ذَلِكَ فَإِنَّ الشِّبْهَةَ بِإِدْرَاعِ عِلَاقَتِهِ الثَّابِتِ بِإِثْبَاتِ
 فَإِنْ قُلْتُمْ أَنَّهُ شِبْهُهُ فَرَكِيَّةٌ قَالَتْ وَمِمَّا وَلَدْنِ حَدِيثُ أَحَدِ الْأَوَّلِينَ وَدَلِيلُهَا أَنَّ
 يَشْرَقُ بِشِبْهِهِ وَشِبْهُهُ فَتَشْبَهُهُ بِكَوْنِهَا نِكَاحًا كَانَهُ وَإِنْ كَانَتْ فَيَعْرِفُهُ وَفِي ذَلِكَ مَا رَوَى مَالِكٌ
 عَنْ الشَّاشِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ عَمْرًا أَخَذَ نِسَاءً مَعْرُوبَةً لَمْ يَخْرُجْ فِيهَا نِكَاحٌ فَتَزَوَّجَ بِهَا ثُمَّ تَزَوَّجَ بِأُخْرَى

ان يضرب عنقه ويختنق ماله وقال لحدِيث الباب حجة للإمام أبي حنيفة لا يخالف
له لانه عليه السلام قتله ولم يجد عليه وعن ابن عمر ان غيلان بن سلمة

رضي الله عنه اذ فرق بينهما مع ان النكاح في العدة حرام بنص الكتاب وفاسد شرعا لكن لما
اورث ذلك شبهة اسقط عمر بن الخطاب عن محمد بن الزبير ما ساءت سياسة فان قلت
لو كانت الشبهة بالعقد ثابتة لرجبت العدة وثبت النسب في نكاح المحارم قلت
منع بعض اصحابنا عدم وجوب العدة وعدم ثبوت النسب بناء على ان العقد يورث
شبهة في حل المحل وفي شبهة المحل يثبت النسب كما ذكره العيني وغيره ولو سلم
عدم وجوب العدة وعدم ثبوت النسب كما هو رأي بعض المشائخ نقول ميبى وجوب
العدة وثبوت النسب على ثبوت حل المحل ولو من وجه وهو ما لا حل للمحل الى المحارم
اصلا والملاذ بالمحل ان يكون الواطى على حال لا يلام بالوطى واما سقوط الحد فهو لمجرد
عروض شبهة بوجود ما يحلل الوطى وهو النكاح الموضوع لحل الاستمتاع ولو كانت شبهة
ركيكة وبهذا يعلم ان الحد يسقط بالنكاح مطلقا وان قال علمت انه حرام مكرهه في
الهداية كذا في عمدة الرعاية مع زيادة من الدر المختار ١٢ -

له قوله ان غيلان بن سلمة الثقفي اسلم وله عشر نسوة في الجاهلية الخ وقال في الدر المختار
اسلم الكافر ويحتنه خمس نسوة فصاعدا او اختان او ام وبنته بطل نكاحه ان تزوج به بقدر
واحد فان رتب فالآخر باطل وخبره محمد والشافعي عملا بحديث غيره وخرقنا كان تخيير
في التزويج بعد الفرة اى التزويج بعقد جديد وقال ابن الهام والوجه قول محمد كذا في
الدر المختار والمرقات وفي المقام تفصيل آخر موضع بسطه هو رد المختار وقال في العرف الشريفة
مذهب الشافعي واحمد ومالك وعبدان الرجل يخير بين تارتيه شاد وقال ابو يوسف و
ابو حنيفة انه يختار او كهن نكحا تمسك بالجمهور باحد بيت الباب واجاب الشيخان بما اجاب
المطامري وحاصله ان الكفر بخاطرون بالفرع مثل النكاح واما المسئلة التي ذكرها الشيخان

الثقة في اسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فاسلمن معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اسك اربعا وفارق سائرهن رواة احمد والترمذي وابن ملجة وروى الطحاوي
 عن متاحة قال يأخذ الاول والثانية والثالثة والرابعة وهو قول ابراهيم الحنفي
 رحمه الله وعن نوفل بن معاوية قال اسلمت وتحتي خمس نسوة فسالني النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال فارق واحدة واسك اربعا فعمدت الى اقدمهن
 صحبة عندي عاقر منذ ستين سنة ففارقتهارواة البغوي في شرح السنة
 وعن الضحاك بن مزروع الديلي عن ابيه قال قلت يا رسول الله اني اسلمت تحت
 اختان قال اختر ايهما شئت رواة الترمذي وابوداؤد وابن ملجة وعن داود
 ابن كرموس قال كان رجل منا من بنى تغلب نصراني تحتته امرأة نصرانية

تكون في الاثمكة التي تنعقد بعد ورود النهي عن الزنا على مثني وثلاث ورباع واما
 الاثمكة التي قبل ورود الشريعة بهذه المسئلة فكانت صحيحة فاذا اسلمت فاثمكته صحيحة
 ويختار ايهما شاء فالحاصل ان الخلاف في الاثمكة التي بعد ورود النهي واما ما مضى قبل
 ورود الشريعة فلا تبديل فيها انتهى وقال في نيل الاوطار فيه دليل على انه يحكم بعقود الكفار
 بالصحة وان لم يوافق الاسلام فاذا اسلموا اجرينا عليهم في الاثمكة احكام المسلمين وقد
 ذهب الى هذا مالك والشافعي واحمد وداؤود وذهب المعتزلة وابو حنيفة وابو يوسف
 والثوري والاوزاعي والزهرى واحمد بن حنبل والشافعي الى انه لا يقر من اثمكة الكفار الا ما وافق
 الاسلام فيقولون اذا اسلم الكافر وتحتته اختان وجب عليه ارسال من تاخر عقدها
 وكذلك اذا كان تحتته اكثر من خمس اسك من تقدم العقد عليها منهم وارسل من تلخر
 عقدها اذا كانت خمسة او نحو ذلك واذا وقع العقد على الاختين وعلى اكثر من اربع
 مرة واحدة بطل واسك من شاء من الاختين وارسل من شاء واسك اربعا =

فاسلمت فرسعت الى عمر فقال له اسلم والافسرت بينكما فقال له لماذا دع هذا
الا ستميت من العرب ان يقولوا اننا اسلم على بضعة امرأة قال ففرق بينهما
رواه الطحاوي وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه
وسلم رد ابنته على ابي العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد رواه الترمذي
وفيه حجاج وقد وثقه اهل النقل حتى اخرج له مسلم وفي رواية الطحاوي
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد زينب على ابي العاص بنكاح جديد
وروى ابن ماجه واحمد مثله وفيه دليل على ان الفرقة تقع باختلاف الدارين

- من الزوجات يختارهن ويرسل الباقيات ١٢-

له قوله فقال له اسلم الخ لذلك قال في الكنز وشروحه للعيني ولو اسلم لحد الزوجين
عروض الاسلام على الآخر عندنا فان اسلم والا فارق بينهما وقال الشافعي لا يهرض على المهر
الاسلام لان فيه تعريضهم الا ان ملك النكاح قبل الدخول غير متأكد فينقطع بنفس
الاسلام وبعد ما أكد فيوجب الى انقضاء ثلاث حيض ولنا ان عمر بن الخطاب فرّق
بين نصراني ونصرانية باهاء عن الاسلام رواه الطحاوي وابو بكر بن العربي في العارضة
اي شرح الترمذي وظهر حكمهم بينهم ولم ينقل اليها خلافة فكان اجماعا انتهى حاصله
ان اباحنيقة قال تحصل الفرقة بينهما باحد ثلاثة امور انقضاء العدة او عرض الاسلام
على الآخر مع الامتناع عنه او بنقل احد هما من دار الاسلام الى دار الجاهلية او بالعكس
وسواء عندنا الاسلام قبل الدخول او بعد وكذا في المرات ١٢-

له قوله ان الفرقة تقع باختلاف الدارين وهو اعني تباين الدارين سبب الفرقة عندنا
وقال الشافعي سبب الفرقة هو السبي دون تباين الدارين والوجه فيه ان تباين
الدارين لا تنظم المصالح فينقطع النكاح والسبي فيجب ملك الرقبة وهو لا ينافي النكاح

ويؤيده قول الله تعالى فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجوهن الى الكفار لان
حل لهم ولاهم يحلون لهن وفي حديث ابن عباس لما هاجرا احدهما وبقي الآخر
في دار الحرب سلمنا انهما متباينان دار حقيقة ولكن لانسلم انهما متباينان
حكما فانهما اسلما في دار الحرب وهما جارا احدهما فالثاني ليس بعازم على القرار
في دار الحرب بل هو عازم على الهجرة فهو في دار الاسلام حكما فلا تبين لحدما
من الآخر لان مذهبنا تبين الدارين حقيقة وحكما موجب للينونة واما
الصنفان بن امية فاستقرت عنده زوجته فاحتمل ان يكون بالنكاح الاول

ابتداء كما اذا زوج امته لغيره فكذلك بقاء فان قلت قد ورد ان زينب بنت النبي
صلى الله عليه وسلم هاجرت من مكة الى المدينة وخلفت زوجها ابوالعاس بن الربيع بكعة
فلما اسلم ووصل الى المدينة ردها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه بالنكاح الاول
فلو كان تبين الدارين موجبا للفرقة لما صح ذلك ولهذا استشهد الشافعي في ان التباين لا يوجب
الفرقة قلت قد صح في جامع الترمذي وسنن ابن ماجه ومسنده محمد بن زياد انه ردها
وروى الله صلى الله عليه وسلم عليه بنكاح جديد ومعنى ما روى بالنكاح الاول ردها على ما يشل النكاح الاول
يحدث شيئا من زيادة في المهر وغيرها فان قلت قوله تعالى عند ذكر المحرمات والمحرمات
من النساء ذوات الازواج الا ما ملكتم ايما نكر يدل بالطلاق على السبي يجب والفرقة
كما قال به الشافعي قلت هو محمول على ما اذا سبيت المرأة فقهه فانه حينئذ يقع الزمان
تبين الدارين حكما فاذا خرج واحد الزوجين اليمن من دار الحرب اليه وقتها وتبينها
عندنا وعند الشافعي لا تقم ولو سبي احد الزوجين احر بيين ويصح اذا دار السلام تقم
الفرقة بينهما اتفاقا لتباين الدارين عندنا والسبي عند الشافعي وان سبيا معا لم تقم الفرقة
بينهما عندنا وعند الشافعي تقم كذا في عمدة الرعاية مع زيادة من يعين ١٣ -

او يتكاح بمجدد فلا يصلم للاستدلال مع عدم الدلالة على حصول تبين الدارين
وأما عكرمة فأنما هرب الى الساحل وهو من حدود مكة فلم تتبين دارهم

باب المباشرة

وقول الله عز وجل نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم وقد موالاتكم
عن جابر قال كانت اليهود تقول اذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان
الولد احول فنزلت نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم فنفق عليه وعن
ابن عباس قال أتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءكم حرث لكم
فأتوا حرثكم الآية اقبل رادبرواتي الدين الحرة رواه الترمذي وابو داود ابن ماجه
وعن عبيد بن الخطاب قال فني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهزل عن الحرة
الاباء نهرا رواه احمد وابن ماجه وروى البيهقي ومحمد بن الزمان عن ابن عباس انه

له قوله مع عدم الدلالة على حصول تبين الدارين وقال في الجهر النقي واما صفوان
فان عمير بن وهب ادركه وهو يريد ان يركب البحر فخرج به زلزال القدر في البحر يدعى
الراقي الذي اشد اشد كرهته من ان يركب البحر فخرج به زلزال القدر في البحر يدعى
ومنه احدث قرنين اسنينة في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
وفي حكمها فلم يختلف به في وجهه لداره

له قوله واما عكرمة الخ كذا قال ابن الهيثم ١٢٠٠

له قوله الاباء نهرا رواه احمد وابن ماجه وروى البيهقي ومحمد بن الزمان عن ابن عباس انه
باسا عن الامه رواه البخاري في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
الرجل فلان في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

نحي عن عزل الحرّة الا باذنها وروى البيهقي عن ابن عمر انه قال تعزل الامة
وتستأذن الحرّة وفي رواية له عن عمر مثله وروى ابن ابي شيبه عن ابن
مسعود انه قال تستأمر الحرّة وتعزل عن الامة وفي رواية له عن ابن عباس
انه كان يعزل عن امته وعن جابر قال كنا نعزل والقرآن ينزل متفق عليه وزاد
مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وعنه قال ان رجلا أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمتنا وانا

وقال في درجة الامة والعزل عن الحرّة ولو بغير اذنها لجاز على المخرج من مذهب
الشافعي لكن لم يمتنع فالاولى تركه وعند الثلاثة لا يجوز الا باذنها والزوجة الامة
تحت الحر قال ابو حنيفة ومالك واحمد لا يجوز العزل عنها الا باذن سيدها وجوزة
الشافعي بغير اذنه ١٢ -

له قوله تعزل الامة اي عن امته فانها مملوكة بجميع اجزائها وحقوقها وليس لها حق
ورضاء معتبر شرعا وكثيرا ما يكره الرجل النسل من الاماء بخلاف الحرّة فان لها حقا
معتبرا وكذا اذا كان الزوج امة رجل فان لمولاه حقا معتبرا فلا يجوز العزل الا باذنه قاله
في التعليق المجد وقال في رد المحتار والاذن في العزل وهو الا تزال خارج الفرج لمولى الامة
لالها لان حقها في الوطئ قد تأدى بالجماع واما سقم الماء ففائدته الولد والحق فيه للمولى
فاعتبر اذنه في استقامته فاذا اذن فلا كراهة في العزل عند عامة العلماء وهو الصحيح
وبذلك تطافرت الاخبار ١٣ -

له قوله كنا نعزل الحرّاي ويعزل عن الحرّة وكذا المكتوبة باذنها لكن في الثانية انه يباح
في زمان الفساد قال النكاح فليعتبر عند مسقط الاذنها عبارته وفي الفتاوى ان خوف
من الولد السوء في الحرّاي يسهل العزل بغير وضاء ما انفاد الزمان فليعتبر مثله من هذا

اطوف عليها واكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قد
لها فلبث الرجل ثم اتاه فقال ان الجارية قد حملت فقال قد اخبرتك
انه سيأتيها ما قد رلها رواه مسلم وفي رواية له عن ابي سعيد الخدري
قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل الماء

مسقطا لاذنها انه فقد علم مما في الخانية ان منقول المذهب عدم الاباحة وان هذا
تقييد من مشائخ المذهب لتغيير بعض الاحكام بتغيير الزمان واقرة في الفتح وبه جزم
القهاستاني ايضا حيث قال وهذا اذا لم ينقض على الولد السود لفساد الزمان والا فيجب
بلا اذنها ١٣-

له قوله اعزل عنها ان شئت فيه جواز العزل ولنه في الامة بمشقة الواطى كذا في المقات
له قوله قد اخبرتك انه سيأتيها ما قد رلها وقال ابن الهام ثم اذا اعزل باذن او بغيره
وظهر بها قبل هل يحمل لفيه قالوا ان لم يعيد اليها او عاده ولكن بال قبل لعود حمل لفيه
وان لم يسل لا يحمل كذا اروي عن علي رضي الله عنه لانه بقية المني في ذكره يسقط فيها
وكذا قال ابو حنيفة فيما اذا غتسل من الجنابة قبل البول ثم بال فخرج المني وجب اعادة
الغسل وفي فتاوى قاضي خاں رجل له جارية غير محسنة وتخرج وتدخل ويعزل
عنها المولى فجاءت بولاد و اكبر ولنه انه ليس منه كان في ساعة من لفيه وان كانت
محسنة لا يسعه لفيه لانه ربما يعزل فيقع الماء في الفرج الخارج ثم يدخل فلا يعتد
على العزل قاله في المقات وروى محمد في موطاء عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
قال ما بال رجال يعزلون عن ولائهم لا تأتيني وليدة فيعترف سيدها انه قد
الم بها الا لحقت به ولداها فاعتزلوا بعد او تركوا قال في التعليق المجد يعني لم
يقصد به عمر جرمة العزل عن الامة فانه جائز عنده وعند غيره ولا ان كل ما تصنع

يكون الولد واذا اراد الله خلق شي لم يمنعه شيء وعن سعد بن ابى وقاص
ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اعزل عن امرأتى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تفعل ذلك فقال الرجل اشفق على ولدها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان ذلك ضارا لضرفارس والروم رواه
مسلم وروى الطحاوى عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يهوى عن
الاعتقال ثم قال لو ضار احدا لضرفارس والروم وفى رواية له عن جدامة
بنت وهب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقد هممت ان الهى عن
الغيلة حتى ذكرت ان فارس والروم يصنعون ذلك فلا يضروا ولا دهم وفى

- الامة الموطوعة من سيدها الحق بسيدها وان لم يدعه ولم يعترف به بل اراد به الزجر
والتهديد كراهة ان يضيعوا ولا تد هم بالعرل بدليل ما بلغ عن زيد بن ثابت انه لعن
ولد جارية موطوعة له من نفسه فانه يدل على جواز التهنى بعد الوطى وبدايل ما ثبت
عن عمر بن الخطاب لعن ولد جاريته الموطوعة انتهى وقال محمد بن مرقطاه وكان ابو حنيفة
يقول اذا احسنها اى حفظ المولى جارية فى بيته لم يتركها تحريم المولى بدلت المشبهة
فجاءت بولد له فيه فيجاء بيته ويرى ربه عز وجل ان يستغنى منه فبهذا تلخذ (١٥)
ديانة لا ذماء ١٢ -

له قوله لو كان ذلك ضارا لضرفارس وارىم ففى هذا الحديث اباحة وطى الجبال وثبت
بالحديث الذى يكفى بعد هذا ان الاباحة بعد النهى فهذا اوى من غيره وجاء النهى
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك انه من من جهة خوفه العز من اجله ثم اباحها
تحقق عنده انه لا يضر ولد ذلك انه لم يضر منعه منه فى وقت ما منه منه من طريق
الوجى ولا من طريق ما يحل زجرهم ولكنه من طريق وجوبه وقت ذلك صلى الله عليه وسلم

رواية لمسلم نحوه وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
اعظم الامانة عند الله يوم القيامة وفي رواية ان من اشترى الناس عند الله
منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يشترسها
رواه مسلم وعن حزيمة بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله
لا يستحي من الحق لا تأثروا النساء في ادبارهن رواه احمد والترمذي وابن
ماجة والداري وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ملعون من اتى امرأته في دبرها رواه احمد وايدود وعنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي يأتى امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه
رواه البغوي في شرح السنة وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل اتى رجلاً او امرأة في الدبر رواه الترمذي -

منه شيء فامر به على الشفقة منه على امته لا غير ذلك كما قد كان امر في ترك ما يبرأ الخ
فثبت بما ذكرنا ان وطئ الرجل امرأته او امته حامل لال لم يحرم عليه قط وهذا
قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد رحمته الله عليهم ١٢
له قوله لا تأثروا النساء في ادبارهن قال في البناية وقال شيخنا في شرح الترمذي لقد
التفتد الاجماع آخر على تحريم اتيان المرأة في الدبر وان كان فيه خلاف فتدبر
وكل من روى عنه ابا حنيفة فتدبر روى عنه انكاره فاما القائلون بتحريمه من الصحابة
فعلى بن ابي طالب وابن عباس وابو هريرة وابو الدرداء وابن مسعود ومن التابعين
سعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة وابراهيم النخعي وسعيد بن المسيب وطاوس
وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وسفيان الثوري والشافعي وآخرون من
اهل العلم - ا -

باب

عن الاسود ان عائشة اشترت بريرة لتعتقها فاشترط اهلها واولادها فقالت
يا رسول الله اني اشتريت بريرة لاعتقها وان اهلها يشترطون واولادها فقال
اعتقها فانما الولاد لمن اعتق او قال اعطى الثمن قال فاشترتها فاعتقتهما قال
وخبرت نفسها فاخترت نفسها وقالت لو اعطيت كذا او كذا ما كنت معه قال

له قوله وخبرت نفسها الخ وهذا الخيار يسمى خيار العتق وهو مختص بالامة ولو مكاتبه او
مدبرة كبيرة كانت او صغيرة سواء كان زوجها عند عتقها حرا او عبدا وفي الزوج
الخ خلاف الشافعي وقال صاحب الهداية واذا تزوجت امة باذن مولاهما او زوجها
هو رضاهما او بغير رضاهما ثم اعتقت فلها الخيار حر كان زوجها او عبدا اما اذا زوجت نفسها
بغير اذنه ثم اعتقها ينغذ النكاح بالاعتاق ولا خيار لهما والشافعي يخالفنا فيما اذا كان
زوجها حرا فلا خيار لهما وهو قول مالك لذلك قال الشافعي لو عتقت فلها الخيار ولو
عتق فلا خيار وقال ابو حنيفة ان لها خيارا في الصورتين والاصل فيه حديث بريرة
مولاة عائشة فانه لما اعتقته عائشة قال لها النبي صلى الله عليه وسلم قد عتق
بضعك فاخترى اخرجك ابن سعد في الطبقات وعند امار قطني قال لبريرة
اذ هي فقد عتق معك بضعك وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة خيرها رسول الله
صلى الله عليه وسلم من زوجها فاخترت نفسها واختلف الروايات في ان زوجها او كان
اسمه مغيثا وكان عبدا بالاتفاق قبل ذلك هل كان عند عتقها حرا معتقا او عبدا
فروى البخاري وجميع ابواب السنن عن البراء عن ربيعة عن عائشة قصة بريرة وفي
آخرها ثاب الاسود ان زوجها حرا

الاسود وكان زوجها حرا رواه البخاري وفي رواية اخرى له عنه نحوه وفيها
قال الحكم وكان زوجها حرا وروى مسلم عن شعبة عن عبد الرحمن بن
القاسم سمعت القاسم يحدث عن عائشة انها ارادت ان تشتري برة

كان عبد الاسود يقال له مغيث فاستندت الشافعية باحاديث عبوديته وظنوا
انه لا خيار لها اذا اعتقت تحت حرا واصحابنا يحجروا روايات الحرية لكون خبرها
خبرا عن تحقق وعيان وخبر عبوديته مبنيا على استصحاب الحال اى البقاء ما كان
على ما كان ومنهم من جمع بينها بان الخبر عن العبودية خبر عن حاله السابق
وخبر حرية خبر عن حاله الطارى فاثبتوا الخيار في الحالتين وهو الاقوى نظرا
ودليلا وايدوه بحديث الدارقطني وابن سعد الدال على ان منشأ الاختيار هو
ملك بصنعها وشيدوه بما تقرر عندهم من اعتبار عدد الطلاق بالنساء كما مرو
سيا في فان الامة تبين بطلقتين سواء كان زوجها حرا او عبدا والحرية تبين بثلاث
تطبيقات حرا كان زوجها او عبدا فبعد ما اعتقت تخير في صورتين حذرا عن ثبوت
الملك الزائد عليها وقال ابن الهمام ومنشأ الخلاف والاختلاف في ترجيح احدي الروايتين
المتعارضتين في زوج برة اكان حين اعتقت حرا او عبدا فالمرجح كونه حرا وذلك
لان رواية هذا الحديث عن عائشة رضى الله عنها ثلثة الاسود وعمره وابن القاسم
فاما الاسود فلم يختلف فيه عن عائشة انه كان حرا واما عمره فعنه روايتان محتملتان
كان حرا وكان عبدا واما عبد الرحمن بن القاسم فعنه روايتان محتملتان كان حرا والآخر
بالشك والجزم قاض ولا ترجيح لاحدى روايتي عمره للتعارض فبقى رواية الاسود
سالمة ومعها رواية الجزم لان القاسم ووجه آخر من الترجيح مطلقا لا يمتنع
بالمرى فيه عن عائشة وهو ان رواية خيرها صلى الله عليه وسلم وكان زوجها

للعق فاشترطوا لاءها نذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها واعتيقها
 فان الزلا لمن اعتق وأهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم رحم
 فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم هذا تصديق به على بريرة فقال هو لها صدقة
 وهدى لها هدية وخيرت فقال عبد الرحمن وكان زوجها حرا قال شعبة ثم ما آلت من زوجها
 عبيدا احتمل كون الزوايا لعطف فيه لا للحال وحاصلها انه اخبار بالامرين وكونه
 اتصف بالرق لا يتلزم كون ذلك كان حال عتقها هذا بعد احتمال ان ياد بالعبد
 العتيق مجازا باعتبار ما كان وهو شائع في العرف والذي لا مرد له من الترجيح ان
 رواية كان حرا انفس من كان عبدا وثبتت زيادة في اولى ووجه آخر ان ثبت
 حقدم على الثاني كما ذكره اهل الاصول لجمعنا وزجه آخر ما اخرج به الدار قطن
 عنها انه صلى الله عليه وسلم قال لبريرة اذهبي فقد عتق معك بضعتك مما مل
 بشبوت الخيار بملك البعض فيعم الحكم بعموم العلة وهذا وجه سالم عن التعارض
 هذا حاصل ما في عمدة الرعاية والمهمات وفقه القدير وقال في عمدة القاري قوله
 في رواية رأيت عبد العتيق زوج بريرة لا يدل على انه كان عبدا حين اعتقت بريرة
 لان الظاهر انه يخبر بانه كان عبدا فلا يتم الاستدلال به والتحقق فيه ان يقول
 ان اخلاصهم فيه في صفتين لا يجتمعان في حالة واحدة فيجعلها في حالتين بمعنى
 انه كان عبدا في حالة حرا في حالة اخرى فبالضرورة تكون احدي الحالتين متأخرة
 عن الاخرى وقد علم ان الرق يعقبه الحرية والحرية لا يعقبها الرق وهذا مما لا تراخ
 فيه فاذا كان كذلك جعلنا حال العبودية متقدمة وحال الحرية متأخرة فنثبت
 بهذا الطريق انه كان حرا في الوقت الذي خيرت فيه بريرة وعبدا قبل ذلك فيكون
 قول من قال كان عبدا محمولا على الحالة المتقدمة وقول من قال كان حرا محمولا على
 الحالة المتأخرة فاذا لا يبقى تمارض ويثبت قول من قال انه كان حرا فيتعلق بالحكمة :

فقال لا ادري وروى ابو داود عن الاسود عن عائشة ان زوجها كان حرا حين اعتقت
وانها خيرت فقال ما احب ان اكون معه وان لي كذا وكذا وفي رواية الترمذي قالت كان
زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن ملحة والنسائي عن الاسود
عن عائشة انها اعتقت بريرة فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لها زوج حرو وروى
الطحاوي وابن ابى شيبة عن طاوس انه قال للامة الخيار اذا اعتقت وان كانت تحت وشي
وفي رواية لمعاينة انه قال لها الخيار في الحر والعبد وروى ابن ابى شيبة عن ابن سيرين وشي
نحوه وفي رواية له عن مجاهد انه قال لها الخيار ولو كانت تحت امير المؤمنين وعن عائشة ان
بريرة اعتقت وهي عند مني فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها ان تريك فليخار لك وادبها
وولدت لها جميع الرواية ما عبرت بانه كان عبد فاقير فيه ما يدل على محبة ابي ذهاب من يذهب ان
الامة اذا كان حرا اعتقت الامة ليس لها الخيار الا لغيره ملحد على ذلك لانه لم يأت عنه صلى الله تعالى
عليه وسلم انه قال بخير من الاثني عشر عبيدا وهذا لا يوجد اصلا في الآثار وثبت انه خيرها لكونها قد
فخيت فيستوي فيه ان يكون زوجها حرا او عبدا .

له قوله ان قرياك فلا خيار لك قال الشوكاني فيه دليل على ان خيار من عتقت على التراضي
وانه يبطل اذا مكنت الزوج من نفسها والى ذلك ذهب مالك وابو حنيفة وهو موقوف
للشافعي وله قول آخر انه على الفور وفي رواية عنه انه الى ثلاثة ايام وقيل بقيامها من مجلس
الحاكم وقيل من مجلسها وهذا ان القموزان فيمنية والقول الاول هو الظاهر لاحلاق
التخيير لها الى غاية هي تمكينها من نفسها وبزويد ذلك ما أخرجه احمد عن النبي صلى الله
عليه وسلم بلغظ اذا عتقت الامة فلي بالخيار ما لم يطأها ان تشاء فارقت وان وطأها
فلا خيار لها ولا تستطيع فمقتة وفي رواية للدارقطني ان وطأك فلا خيار لك انتهى قال
في رحمة الامة واذا عتقت المرأة وزوج ارقق ثبت الخيار عند ابى حنيفة مادامت
في المجلس الذي علمت بالعق فيه ومتى بهمت ومكنته من الوطئ فهو رضا والمشافعي

باب الصداق

وقول الله عز وجل واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بما مولاكم
وقوله تعالى قد علمنا ما فرضا علينا في ازواجهم وقوله تعالى

اقول اصحابنا لها الخيار على الفور والثاني الى ثلاثة ايام والثالث ما لم يملكه من الوطئ
ولو عتقت وزوجها حر فلا خيار لها عند مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة يثبت
لها الخيار مع حرته ١١-

له قوله واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بما مولاكم وفي هذه الآية دليل على ان النكاح
لا يكون الا بمهر وانه يجب وان لم يمس وان غير المال لا يصلم وهو وان القليل لا يصلم
مهر اذا لم يجد الا ما لا يملك في المداك ١٢

له قوله قد علمنا ما فرضا علينا في ازواجهم فيه رد على الشافعي رحمه الله فيما ذهب اليه
ان المهر غير مقدور من عند الله تعالى وان التقدير الى رأى الزوج وذلك لان الله تعالى
لما ذكر لفظ الفرض ومعناه التقدير واستند الى ضمير المتكلم كان معناه ما قدرنا عليهم في
حق ازواجهم والآية في باب المهر فعلم ان المهر مقدور على ما عنده الله تعالى وهو بشر
درهم والزيادة عليه بالغاما بلغة تبرع والنقصان عنه ممنوع لا كما قال الشافعي من ان كل
ما يصلم ثمن في البيع يصلم مهر في النكاح قل اوكثر وتحقيقه ان الفرض لغة القطع يستعمل
تارة بمعنى الايجاب وتارة بمعنى التقدير وقد غلب الاستعمال في عرف الشرع على التقدير
فصار كأنه حقيقة عرفية بعد كونه منقولاً فلها هذا جزم فخر الاسلام بان الفرض لفظ عام
وضع لمعنى خاص وهو التقدير وان لفظ الكفاية ايضا لفظ خاص وضع لمعنى معلوم وهو
المتكلم فعلم ان صاحب الشرع هو المتولى للايجاب والتقدير وان تقدير العبد امتثال به -

وَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَمَنْ قَتَلَ عَصَا بَنِي إِسْرَءِيلَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَزَالُ مِنْ عَشْرَةِ مَنْ أَحَدُهُمَا الطَّوِيلُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَقَالَ الْحَافِظُ

- وقد يقال ان قدر المفروض لم يعلم من الآية فيكون يحرم الامتناع او جهيب بان المفروض خاص بالمفروض بجملة فقد بينه عليه السلام بقطعه لانه ما قل من عشرة دراهم كذا في التفسيرات الامامية حاصلة ان فلاك للعين بجملة فيلحق بها ما يغبر الواحد قال العيني وايضا قال الشافعي ان المهر حقا فيكون التقدير لها وان الله حق الشرع وجوبا فيقدر به ما له حظ في الشرع وهو ما صاب السرقه وانما قلنا انه مقدور شرعا لقوله تعالى قد علمنا ما فرغتنا عليهم في انزاجهم - ١٥ -

له قوله وآتيتم احدكم من قنطار فيه دليل على ان المهر يصلم بالغاما بلغة لان معناه ما لا
عظيما كما روى انه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في النكاح فقال يا امرأة انتبه قولك
ام قول الله وآتيتم احدكم من قنطار ان قال عمر كل واحد اعلم من عمر بن الخطاب ما شئت
قاله في التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله لا مهر اقل من عشرة لذلك قل في شرح الوتاية اقله عشرة دراهم هذا عندنا
واما عند الشافعي فكل ما يصح مقايصمه مهر اسواءه من عشرة دراهم. وقل منها او ما فوقها
وقال في عمدة الرعاية يعنى كل ما يمكن ان يكون ثمنها اياها عادت، ولودها اقل منه يصلم
كونه مهر اقل احد عند الاقله الا صلوحه عوضا كما لا يخفى لاكثر المهر اتفاقا انتهى في
الدر المختار اقله عشرة دراهم لحديث البيهقي وغيره لا مهر اقل من عشرة دراهم ورواية
الاقل تحمل على المجمل وقال في رد المحتار اى ما يدا. بحسب الظاهر من الاحاديث المؤيدة
على جواز التقدير اقل من عشرة وكلها مضعفة الا حديث التمس ولو خاتم من حديد
يجوز لها على انه المجمل وذلك لان العادة عندهم تعجيل بعض المهر قبل الدخول

ابن حجر انه بهذا الاسناد حسن كما في فتح القدير في باب الكفاءة وروى الدارقطني
والبيهقي في سننهما عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مهر ود عشرة
دراهم وفي رواية لها عن علي موقونا ولا يكون المهر اقل من عشرة دراهم
وروى سعيد بن منصور في سننه عن ابي النعمان الازدى قال ربح رسول الله

سندبا واما الباقي فتوكل انتهى فقال في البداية ويحتمل ان تكون الاحاديث المروية
على جواز التقدير اقل من عشرة كلها في حال جواز النكاح بغير مهر على ما قيل ان النكاح
كان جائزا بغير مهر الى ان نفي النبي صلى الله عليه وسلم عن الشغار ١٢ -
له قوله عن علي موقونا والظاهر انه قال توقيفا لانه باب لا يوصل اليه بالاجتهاد والبيان
قاله في عمدة القاري ١٢ -

له قوله زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن الخ يعني لو تزوج
امراة على انه يعلمها القرآن فالعقد صحيح وعندنا لها مهر مثلها وقال الشافعي لها تعليم
القرآن كما في حديث سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه هل معك شيء
من القرآن قال نعم فقال عليه السلام قد ملكتها بما معك من القرآن رواه ابو داود
قلنا ليس فيه دلالة على ان القرآن جعله مهرا ولهذا الميث شرط ان يعلمها وانما
معناه بركة ما معك او لاجل انك من اهل القرآن فكان كزوج ابى طلحة على
اسلامه وهو لا يعلم صدق الله تعالى بضم اى وتم النكاح بصدقاتها وجهته اليها بسبب اسلامه على

مقتضى وعد هانئا والاسلام سببا لاستحقاقها كالمهر لان المهر حقيقة لان الاسلام منفعة
دينية والمنفعة الدينية لا يكون فيه المنفعة الدنيوية مع انه مخالف لقولنا
واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبغوا موالكم وبالإجماع لا يطلق على المنفعة الدينية
اسم المال هذا حاصل ما قاله العيني رحمه الله وفي نيل الاوطار =

صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن ثم قال لا يكون لاحد بعدك مهرا
وفي رواية لابي داود عن مكحول انه كان يقول ليس ذك لك لاحد بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعن ابي سلمة قال سألت عائشة كم كان صداق النبي
صلى الله عليه وسلم قالت كان صداقه لازواجه ثلثي عشرة اوقية ونش
قالت اتدري ما النش قلت لا قالت نصف اوقية فذلك خمس مائة درهم

وقال الطحاوي والابهرى وغيرهما بان هذا لخاص بذلك الرجل لكون النبي صلى الله عليه وسلم
والله وسلم كاي يحرز له تكاح الواهبة فكذلك يجوز له انكاحها من شاء بغير صداق ولا مهر
على هذا يرسل ابي النعمان المذكور لقوله فيه لا يكون لاحد بعدك مهرا ويحدث
ابي داود عن طريق مكحول قال ليس هذا لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم
انتهى وقال في عمدة الرعاية واما حديث البخاري وغيره انه صلى الله عليه وسلم قال
لرجل التمس ولو خافا من حديد فالتمس فلم يجد شيئا فقال هل معك شيء من
القرآن قال نعم سورة كذا وكذا فقال عليه السلام قد ملكتها بما معك من القرآن
وهو الذي استدل به الشافعي على ان المهر قد يكون غير المال فاجاب اصحابنا عنه
بان الباء هناك ليست للعرض بل للسببية او التعليل وذكر في فقره القدير انه لما جزم
الشافعي اخذ الاجرة على تعليم القرآن محم تسميته مهرا فكذلك نقول يلزم على المفتي
به صحة تسميته صداقا ولما روي عن تعرض له انتهى وفي البحر سياقي في كتاب الاجارات
والقوى على جواز الاستيجار لتعليم القرآن والفقه فينبغي ان يصح تسميته مهرا لان
ما جاز اخذ الاجرة في مقابلته من المنافع جاز تسميته صداقا كما قد من انقله عن البيهقي
وفي الدر المختار وجوب مهر المثل في تعليم القرآن للنص بالابتغاء بالمال وبما زوجتك لمعك
من القرآن للسببية والتعليل لكن في المهر ينبغي ان يعبر على قول المتأخرين ان له في ثلثي

رواه مسلم ونسب بالوضع في شرح السنة وفي جميع الاصول وروى النسائي والبيهقي
عن ام حبيبة انها كانت تحت عبد الله بن جحش فمات يارض الحبشة فزوجهما
النسائي النبي صلى الله عليه وسلم وامهرها عنه اربعة آلاف في رواية
اربعة آلاف درهم وبعث بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شرحبيل
بن حسن وعنه الشعبي قال خطب عمر بن الخطاب فحمد الله واشنى عليه قال
الا لا تغالوا في صدقات النساء وانه لا يلبغي عن احد ما اقكثر من شئ ساقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسى في اليه الا جعلت فضل ذلك في بيت
المال ثم نزل فمرضت له امرأة من قریش فقالت يا امير المؤمنين لكتاب الله
احق ان يتبهم ام قولك قال كتاب الله فماذا لك قالت نهيت الناس ان يغالوا
في تغالوا في صدقات النساء والله تعالى يقول في كتابه وآتيتهم احدا من
متنظارا فلان خذوا منه شيئا فقال عمر كل احد افقه من عمر مرتين او ثلاثة
ثم رجع الى المنبر فقال للناس الى كنت نهيتكم ان تغالوا في صدقات النساء
فليفعل رجل في ماله ما يهواه رواه البيهقي في السنن وسعيد بن منصور
وعنه علقمة عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها
شيئا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صدقات نسائنا

عشرة اوقية ونسب لهذه الاحاديث قال في الدر المختار ورد المختار اقل المهر عشرة دراهم
ويجب الاكثر منها اي بالغاما بل من سمي الاكثر فالتقدير بالعشرة لمنه نقصان ١٢-

له قوله فقال ابن مسعود لها مثل صدقات نسائنا الخ تفصيله ان زوجة
بالغة برضاها على غير مهر يصح النكاح والمرأة مطلوبة ان يفرض لها ما لا تقاوم دخره
قبل الفرض فلها مهر ثلها وان طلقها قبل الفرض لم يحول فلم بالمتعة وان مات

لاوكس ولا شطوط عليها العدة ولها الميراث فقام معقل بن سنان الأشجعي
فقال قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت واشق امرأة منا
بمثل ما قضيت ففرجها ابن مسعود رواه الترمذي وأبو داود والنسائي والدار
وقتيه المزدي وحسنه .

باب الوليمة

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على أحد من نساءه .
أولم على زينب وأكرمها متفق عليه وعنه قال أولم رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين بنى زينب بنت جحش فاشبه الناس خبراً وبجاءوا بالبجاري
وعنه قال أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خمير والمدينة ثلاث ليال

أحد ما قبل الدخول والفرس فاختلف أهل العلم في أنها هل تحقق المهرام لاذهب جماعة
إلى أن لا مهر لها وهو قول علي كمالو طلقها قبل الدخول والفرس وذهب قوم إلى أن لها المهر
لأن الموت كالدخول في تقرير المسمى فكذلك في تقرير مهر المثل إذا لم يكن
في العتد مسمى وهو قول ابن مسعود وللشافعي قولان يوافقان قولهما ومذهب
أحمد حنيفة وأحمد كقول ابن مسعود وهو من الشافعي أنه رجم . قوله الأول
أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم في بروع بنت واشق هذا حاصل ما في التمهيد .

تفسيره .

بأنه قوله ولها الميراث أي عليها العدة للوفاة قاله في تحيين النظام وأما
كبر الميراث لم أجمع عليه .

له قوله وأولم ربيعة قال في رحمة الأمة وليلة العرس سنة على الزوج من مدبرها الشافعي

يبني عليه بصفية فدعوت المسلمين الى وليته وما كان فيها من خير ولا
الحرم وما كان فيها الا ان امر بالانطاع فبسطت فالتقى عليها التمر والاقطوا والعن
رواه البخاري وروى البيهقي عن رزينة قالت لما كان يوم قرظلة والنضير
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بصفية يقودها سبية حتى فتح الله
عليه وذراعها في يده فاعتقها وخطبها وتزوجها واملأها رزينة وروى

وهو متحبة عندا ثلاثة انتهى وقال في السالكية ووليمة العرس سنة وفيها مشوية
عظيمة وهي اذا بنى الرجل بامرأته ينبغي ان يدعوا الجيران والاقرباء والاصدقاء
ويزجهم وليصنع لهم طعاما مدهوا الامر في حديث عبد الرحمن بن عوف بحول على
الاستحباب لانه امر شاة وهي غير طحينة اتفاقا قاله في بذل المجهود وقال في رحمة
الامة ولما وليمة غير العرس كالحتان ونحوه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي استحباب
وقال احمد لا تستحب -

له قوله وامهرها الخ يعني اذا اعتق امه وجعل عتقا صداقها كان يقول اعتقتك
على ان تزوجني لنفسك بعوض العتق فقبلت هم العتق وهي بالخيار في تزوجه فان
تزوجته فلها مهر مثلها ومن قال بهذا القول ابو حنيفة وزفر ومحمد ورحمة الله عليهم
وخالفهم في ذلك الشافعي وابو يوسف صاحب ابى حنيفة لهما الحديث تزوج
صفية وجعل عتقا صداقها قلنا نص كتاب الله تعالى يعين المال فانه بعد
عدا الحرمات احل ما ولاء من مقيدا بالابتغاء بالمال قال الله تعالى واحل لكم ما وراء
ذلك ان تبتغوا بما والاكم الآية وفيه حديث رزينة وقول الرازي ذلك كناية عن عدم
الحرم يعني اعتقها وتزوجها ولم يكن شيء غير العتق والتزوج بلا مهر جائز للنبى صلى الله عليه
وسلم دون غيره وبغاية ما فيه ان ما ذكرناه محتمل لنظر الرازي فيجب حله عليه فعلا للمعارضة

الطحاوي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل في جريدة بنت الحارث مثل ما فعله في صفية ثم قال ابن عمر لعبد النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الحكم انه يجد دلها صداقا وعوا. ان النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يعل صفية بسوق وتمروا واسمها الترمذي واجد اؤد وابن ماجة وعن صفية بنت شيبة قالت اولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير رواه البخاري وعن عبد الله بن عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعي احدكم الى الولية فليأتها متفق عليه وفي رواية لمسلم فليجب

بيته وبين الكتاب وان ابنت ان تزوجه الزناها بقيمتها وحاصلها انه مخصوص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس لغيره ان يفعل خلاصه وما يؤيد كلام ابن عمر المذكور في الكتاب بهذا حاصل ما في المرات وعمدة القاري ١٢٠.

له قوله فليأتها وفي الهندية عن القريش في اختلاف في اجابة الدعوى قال بعضهم واجبة لا يسم تركها وقال العامة هي سنة والا فضل ان يجيب اذا كانت ولية والا فهو مخير والاجابة افضل لان فيها ادخال السرور في قلب المؤمن واذا اجاب فعل ما عليه اكل اولاد الا فضل ان يأكل لو غير صائم وفي البناية اجابة الدعوة سنة ولية او غيرها وفي الاختيار ولية العرب سنة قديمة ان لم يجبه انتم لقول صلى الله عليه وسلم من لم يجيب الدعوة فقد عصى الله ورسوله فان كان صائما اجاب ودعا وان لم يكن صائما اكل ودعا وان لم يأكل لم يجيب انتم وجفا لانه استهزاء بالمضيف وقال عليه الصلوة والسلام لو دعيت الى كراع لاجبت اهومة تضاه انها سنة مؤكدة بخلاف غيرها وصرح شراح الهداية بانها قريية من الراجح كذا في رد المحتار وقال في رحمة الامة والاجابة اليها مستبقة على الاصح عند ابى حنيفة واجبة على المشهورين مالك وهو الاظهر من قولنا اتاها في واحد في الرطيتين من ١٢٥١.

عرسا كان او نحوه وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعى
 احدكم الى طعام فليجيب فان شاء طعمه وان شاء تركه روى مسلم وعن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب الطعام طعام الولية يدعى لها الاثم
 ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله متفق عليه وعن عبد الله
 بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعى فلم يجيب فقد عصى الله
 ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا واداء ابراهيم و
 ابي مسعود الانصاري قال كان رجل من الانصار يكثر ابا شعيب كان له غلام لحام
 فقال اصنع لي طعاما يكثر خمسة لعل ادعوا النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة
 فصنع له طعاما ثم اناه فدعا فتنبعطهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا ابا شعيب ان رجلا تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال لا بل

له قوله شرب الطعام الخ قال الطيبي وبين انذاره من الاعذار المستعجلة للوجوب او التنبه
 ان يكون في الطعام شبهة او يختص بها الاغنياء او هناك من يتأذى بحضوره او لا يليق
 به بحالته او يدعى لدفع شره او لطبع في جاهده او لمعاونه على باطل او هناك من يكره
 او اللهوا وافرغ الحرج وغير ذلك كذا في المرات ١٢ -

ثم قاله فقد عصى الله ورسوله واستدل به من قال بوجوب الاجابة والجمهور حملوه
 على تأكيد الاستحباب قاله في المرات ١٣ -

ثم قوله من دعى الخ والحاصل انه صلى الله عليه وسلم علم امته مكارم الاخلاق البهيمة
 ونهاهم عن الشوائب الدنية فان عدم اجابة الدعوة من غير حصول المَعذرة يدل على
 تكبر النفس والرعونة وعدم الالفة والمودة والدخول من غير دعوة يشير الى حرص
 النفس ودناءة الهمة وحصول المخلطة والممانعة فالخلق الحسن هو الاعتدال بين الخلقين
 المذمومين كذا في المرات ١٤ -

وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام اول يوم حرق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به رواه الترمذي وقال في بذل اليهود هذا لان العادة كانت فيهم كذا لك وعن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك طعام المتبارين ان يؤكل رواه ابو داود وقال عني السنة والصحيح انه عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فان كان مقتدى ولم يقدر على المنع خرج ولم يقعد لأن فيه شين الدين والحكي عن الامام كان قبل ان يصير مقتدى به وان علم اولاً باللعب لا يحضر اصله سواء كان ممن يقتدى به اولاً لان حق الدعوة انما يلزمه بعد الحضور لاقبله ابن كمال انتهى له قوله وطعام يوم الثالث سمعة الخ وقد عمل بظاهره الشافعية والخالفه وقال الطيبي اذا حدث الله تعالى لعبد نعمة حق له ان يحدث شكرًا واستحب ذلك في الثاني جبر لما يقع من النقصان في اليوم الاول فان السنة مكلفة للواجب واما اليوم الثاني فليس الارباب وسمعة والمدعو يجب عليه الاجابة في الاول واستحب في الثاني ويكره بل يحرم في الثالث وقال مالك باستحباب الولية سبعة ايام انتهى ملخص كلام فتح الباري والمقات وقال في قاضيخان يجوز بلا كراهة ان يدعى الى ثلاثة ايام ثم ينقطع العرس والولية انتهى كذا في العالم كبرية ومجمع البركات وقوله وطعام يوم الثالث سمعة محمول عندنا على ان العادة كانت فيهم كذا لك والاكل دعوة يقصد بها الولية والنعمة يكره اخذته من بذل اليهود ورد المختار ١٢-

له قوله لم يترك طعام المتبارين الخ يعني دعوة يقصد بها التطاول او انشغال الحمد وما شبهه لا ينبغي اجابته بالاسماء اهل العلم قاله في رد المختار ١٢-

المتباريان لا يجبان ولا يؤكل طعامهما قال الامام احمد يعني المتعارضين
 بالضيافة فخر اورياء وعن عمران بن حصين قال نهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن اجابة طعام الفاسقين وعن ابى هريرة قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم على اخيه المسلم فليأكل من طعامه
 ولا يسأل ويشرب من شرابه ولا يسأل روى الاحاديث الثلاثة البيهقي
 في شعب الايمان وقال هذا ان صح فلان الظاهر ان المسلم لا يطعمه ولا
 يسقيه الا ما هو حلال عنده.

باب القسم

وقول الله عز وجل فان خفتكم ان لاتعدوا فواحدة او ما ملكت

له قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اجابة طعام الفاسقين اى لا يجيب
 دعوة الفاسق المعان ليعلم انك غير راض بفسقه كذا فى العالم الكبيرة ١٢ -
 له قوله فليأكل من طعامه ولا يسأل الخ اى لا يجيب دعوة من كان غالب ماله من
 حرام ما لم يخبر انه حلال وبالعكس يجيب ما لم يثبت عنده انه حرام كذا فى
 القمى تاشى آكل الرزق وكاسب الحرام اهدى اليه او اضافه وغالب ماله حرام
 لا يقبل ولا يأكل ما لم يخبر به ان ذلك المال امله حلال ورثه او استقرضه وان
 كان غالب ماله حلالا لا بأس بقبول هديته والاكل منها كذا فى الملتقط لاقوال
 الناس لا تخلو عن قليل حرام فالمعتبر الغالب وكذا اكل طعامهم كذا فى الاختيار
 شرح المختار لقطته من العالم الكبيرة ١٣ -

له قوله فان خفتكم ان لاتعدوا فواحدة الخ فعلم من ههنا ان العدل بين الازواج

إيمانكم ذلك اذ في ان لا تقولوا وقوله تعالى ولن تستطيعوا ان تعد لوا
بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة عن ابن عباس

نهني سواء كانت جديدة او قديمة بكر ان شيئا مسلما او كتابية وهو بين الحزبين
على سواء واما بين الحرمة والامنة المنكوحة للغير فالعدل بينهما اثلاثا ثلثان
الحرمة مثلث للامنة وذلك العدل في الكسوة والنفقة والسكنى والبيت وتة مد
لا في محبة القلب لان ذلك غير مقدور للبشر ولا في الجماع لان ذلك موقوف
على محبة القلب ولا في حق السفراء يسائر باية شارة ولكن القرعة احب كذا
ذكروا الفقهاء كذا في التفسيرات الا لا يهدي ١٢

له قوله ولن تستطيعوا الخ قد مضت آية في اول هذه السورة في بيان اشتراط
العدل وهي قوله تعالى وان خفتم ان لا تعدوا فواحدة وهذه الآية في بيان
ان العدل لا يشترط في محبة القلب ويشترط في غيره اذ مضمون الآية ولن تستطيعوا
يا صاحبي الا الزواج الكثيرة ان تعدوا بينهن لان العدل ان لا يقع ميل البتة وهو
متعذر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بين ازوجاه بالنفقة
والكسوة والسكنى ويقول اللهم عدني حتى فيه املك ولا اقخذ في فيما لا املك
وهو محبة القلوب لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنى على من اثنى الله تعالى

على جميع نساءه محبة كما في قوله صلى الله عليه وسلم لا تروا لوالين

الا تميلوا كل الميل اذ ينبغي موايل الفعل مع ميل القلب

كالنفقة والكسوة والسكنى والبيت وتة وان لم تعدوا

هو المحبة اذ الجماع لا يلزم ميل فانه مع ميل القلب فاقول

فتذروها أي المرفوعة عنها يستلزم واستلب جميع كماله

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض عن تسعة نساء وكان يقسم منهن
لثان متفق عليه. وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت
عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقطا رواه
الترمذي وابوداؤد والنسائي وابن ماجه والداري وعنه عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نساؤه فيعدهن ويقول اللهم هذا قسمي
فيما املك فلا تلني فيما تملك ولا املك رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي
وابن ماجه والداري وعنه ان سودة لما كبرت قالت يا رسول الله قد جعلت
يومي منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين

بعل ولا مطلقة وقال النبي صلى الله عليه وآله: كان له امرأتان يبعل مع احدتهما
 جازية القياءة وان
 التفسيرات الاحمدية ١٦

له قوله كان يقسم منهم الخ لذلك قال في شرح الوقاية يجب العدل في القسم ١٢ -
له قوله فلا تكني فيما تملك ولا املك اى من زيادة المحبة وميل القلب فانك مقلب
القلوب قال ابن الهيثم ظاهره ان ما عدا ما هو داخل تحت ملكه وقد رتبته بحال القسوة
فيه ومنه عدد الواطات والقبليات وانسوية فيها غير لازمة اجماعا قاله في المرات
وقال في رد المحتار ففى الخائفة ومما يجب على الازواج للنساء العدل والذموية بينهما فما
ملكه والبيتوة عذرها للتمسك به والنفقة لا ينما الا بملكه وهو الخ والجماع ١٣

ثم قوله قد علمت يعني ذلك ان الله اعلم شئ، ثم قوله وان صليت حتى تنفحات
بقرآنك، ثم قوله انما ارجو لهذا، ثم قوله يا ايها الذين آمنوا، ثم قوله انما الله
يعجب بعد ذلك بقطر وان يتاهم، ثم قوله اذا لم يكن رطوبة من الزرع بان زاده

يومها ويوم سودة متفق عليه وعن عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة
ميمونة بئر قال هذا زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رُفِعَتْ
نَحْشُهَا فَلَا تَرْعُزْ عَوَهَا وَلَا تَرْزُلُوَهَا وَارْفُقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعُ نِسْوَةٍ كَانَ يُقْسِمُ مِنْهُنَّ لَثْمَانٍ وَلَا يُقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عطاء
التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقسم لها بلغنا انها صفيّة ونكّاه
آخرون موتا ماتت بالمدينة متفق عليه وقال رزين قال غير عطاء هي
سودة وهما عم وهبت يومها لعائشة حين اراد رسول الله صلى الله عليه
وسلم طلاقها فقالت له امسكني قد وهبت يومى لعائشة لعلنى ان اكون
من نسائك في الجنة وعن عائشة اب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتى
فى مرضه الذى مات فيه ابن انا غدا ابن انا غدا يريد يوم عائشة فاذا نكحها
يكون حيث شاء فكان فى بهت عائشة حتى مات عند هار واه
البخارى وعنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا اقرع

فى مهرها لتفعل او تزوجها بشرط ان يتزوج اخرى فيقيم عندها يومين وعند
المخاطبة يوما فان الشرط باطل ولا يحمل لها المال فى الصورة الاولى فله ان يرجع
فيه واما اذا دفعت اليه افحطت عنه مالا فظاهر انه لا يلزم ولا يحمل لها ولو ان تزوج
فى ماله ١٣ -

له قوله اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه الخ اى ولاحق بهن فى القسمة حال السفر فيسافر
الزوج من شاء منهن والاولى ان يقرع بينهما فيسافر من خرجت قرعتهما وقال لشافى
القرعة مستحقة بمعنى واجبة لما روى ان النبى عليه الصلوة والسلام كان اذا اراد
سفرا اقرع بين نسائه الا انا نقول ان القرعة فى هذا الحديث لتطبيب قلبهن فيكون

بين نساءه فايتهن خروج سهمها خروجها معه متفق عليه وقال الشيخ
ابن الهمام قلنا ذلك كان استحباباً التطييب قلوبهم وهذا الان مطلق الفعل
لا يقتضي الوجوب وعن ام سلمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لها ان سمعت عندك سمعت عند من رواه الطحاوي وروى

من باب الاستحباب وهذا الامة لاحق للمرأة عند مسافرة الزوج الا يرى ان له ان لا
يستحب واحدة منهم فكذلك الله ان يسافر بواحدة منهم ولا يحتسب عليه بتلك المدة
قاله في الهداية وقال في رد المحتار ولا قسم في السفر لانه لا يتيسر الا بعملهم معه
وفي الزامه ذلك من الضرر والايضا في نهر ولانه قد رشح بالحداهما في السفر والاخرى
في الحضر والقرار في المنزل لحفظ الامتعة والخوف الفتنة او يمنع من سفر احدهما
كثرة سمها فتعيين من يخاف محبتها في السفر للسفر لخروج قهرتها الزام للضرورة
الشديد وهو مندفع بالتأني للخرج فتح انتمى وقال في الصانية ولاحق لهم في القسم
حالة السفر هذا الكلام يشغل على المستثنين احدهما ان القرعة مستحبة عندنا
وعند الشافعي مستحقة يعني واجبة والثانية انه اذا سافر بواحدة من غير
قرعة ثم وجع هل للمباقيات ان يحتسبن تلك المدة او لا عندنا ليس لهم ذلك
خلا قاله وهذا بناء على الاولى لان الاقتراع اذا كان مستحقاً ولم يفعلها كانت مدة
سفره خربة التي كانت معه فينبغي ان يكون عند الاخرى مثل ذلك ليحقق العمل
ولكننا نقول وجوب التسوية في وقت استحقاق القسم عليه وفي حالة السفر ليس
بمستحق فلا تجب التسوية فلا تكون تلك المدة بحسوبة من قربتها ١٢ -

له قوله سمعت عندهم رواية الاحاديث اخذ علماءنا فقالوا الجديدة والقديمة
في حكم القسم سواء بكونا كانت الجديدة او قديمة وقال الشافعي رحمه الله تعالى =

احمد والبيهقي والطبراني وابو يعلى نحوه وقال على القاري اسعد للناس القسمة
بين الجديدة والقديمة بقوله صلى الله عليه وسلم لام سلمة بن سهبت عندك سميت عذرة
وقلنا لو كان الايام الثلاثة التي هي من حقوق الثيب مسلبة لها فخلصت عن
الاشتراك لكان من حقه ان يدور عليهن اربعا اربعا لكون الثلاثة حقا لها
فلما كان الامر في السبع على ما ذكر علم انه في الثلاث كذلك وفي رواية لمسلم

= اى كانت بكر افضلها يسبح ليل وان كانت ثيبا فثلاث ليل ثم التسوية بعد ذلك
 لحديث ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تفضل البكر يسبح
 والثيب بثلاث ولان القديمة قد الفت صحبتها وانست به والجديدة كما الفت ذلك
 وفيها نوع لغيره ورحش فنبين ان يزيل ذلك عنها به من الصعبة لتستوى بالقديمة
 في الاسباب ثم اذا ما تقرر ذلك فاذنوا في الترتيب في الاسباب فافضلها
 البكر ليل والى اذا كانت ثيبا فثلاث ليل ثم التسوية بعد ذلك
 ليل الى ان تقرر ذلك في ذلك ان يسبح رب التسوية اجزاها في كل مرة وقد
 تحقق ذلك بنفس العقد ولو وجب تفضيل احدا هما كانت القديمة اولى بذلك لان
 الرحمة في جانبها اكثر حيث ادخل غيرها عليها فان ذلك يغنيها عادة ولان
 للقديمة زيادة حرمة بسبب الخدمة كما يقال لكل جديدة قلن لكل قديم حرمة
 واما الحديث فالمراد بالتفضيل بالبدلية دون الزيادة كما ذكر في حديث ام سلمة
 رضى الله تعالى عنها ان شئت سبعت لك وسبعت لهن وقوله ان شئت ثلثت
 لك ثم درت اى ادرى مثل ذلك على كل واحدة منهن ونحن نقول به ان للزوج
 ان يبدأ بالجدارة لانه في ذلك من الذمة ولكن بعد ان يسوي بينهما قاله
 في المبسوط وتين في عهد الغار قال الإمام الحماوى فذهب قوم الى ان =

عن ابى بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تزوج ام سلمة
واصبحت عنده قال لها ليس بك على اهالك هوان ان شئت سبعت عندك

الرجل اذ تزوج الثيب انه بالخيار ان شاء سبعت لها وسبعت لساؤنائه وان شاء اقام عند
ثلاثا ودار على بقية نسائه وما يوم اوليلة ليلة قلت اولاد بالقوم ابراهيم الخنزي وعامر بن
وما لك والشافعي واحمد واسحق والياقور وابيعيد ثم قال وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا
ان ثلث لها ثلث لساؤنائه كما اذا سبعت لها سبعت لساؤنائه قلت اولاد بالقوم غير اولاد
سماذ بن ابى سليمان والحكم بن عتبة واباحيفة وابا يوسف ومحمد بن اسمعيل الله واحجوا
في ذلك بحديث ام سلمة اخبرته الطحاوي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لها ان شئت سبعت عندك سبعت عندهن واخرجه احمد في مسنده مطولا واخرجه
الطبراني باطول منه واخرجه ابراهيم بن ابيسا والبيهقي قال الطحاوي فلما قال لها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان شئت سبعت لك سبعت عندهن اى اعدل بينهما وبينك
فاجعل لكل واحدة منهن سبعا كما ائت عندك سبعا كذلك اذ جعل لها ثلاثا جعل لكل
واحدة منهن ثلاثا وقالت الشافعية حديث انس المذكور حجة على الخنزية قلت كذلك
حديث ام سلمة حجة على الشافعية واحققت الخنزية ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فيعدل الحديث ودواء الازمنة
وقد مر عن قريب فظاهرا يقتضى المساواة بينهما مطلقا انتهى وقال في البحار رافعي وما
روى في الحديث للبرك سبعت وللثيب ثلاث وقوله عليه السلام لا امر سبعة ان شئت سبعت
لك وسبعت لنسائي وان شئت ثلث لك ودرت فللهما التفضيل في المبدأة بالجدية دون
الزيادة ولا شك ان الاحاديث محتملة فلم يكن قطعية الدلالة فوجب تقديم الدليل القطعي
والاحاديث المطلقة اه وفي شرح درر البحار ان الحديث لا يدل على التسمية بل على اختيار

وسبعت عندهن وإن شئت ثلثت عندك ودوت إى بالثلاث بين البقية

باب عشرة النساء وما لكل واحد من الحقوق

وقول الله عز وجل وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن أنفسى إن كنهن شيئا ولا يجعل الله فیه خيرا كثيرا وقوله تعالى ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف والرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم وقوله تعالى

الدور بالسبم والثلاث جمعاً بينه وبين ما رويها ١٢-

له قوله إى بالثلاث بين البقية هذا حاصل ما قال الامام الطحاوى يعنى معنى دوت المدد
عند البقية بالثلاث ليحصل المساوات ١٣-

له قوله وعاشروهن بالمعروف الخ إى عاشروا النساء بالمعروف مثل النفقة والحسنى في القول وغير ذلك فإن كرهتموهن لم يظلمن وقبحهن أنفسى إن كنهن إى قاصبروا عليهن والفقراء
لكرهه فلهن كره فيما كنهن خيرا كثيرا ليس فيه ما تحبونه من الثواب الجزيل والولد الصالح
وغير ذلك فاقسم على جزاء الشرط اعنى نفسى إن كنهن إى قاصبروا
كذا فى التفسيرات الاحمدية ١٤-

له قوله ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف اعطاء الى حقوق كل من الزوج والزوجة على الآخر
فحقوق الزوج على الزوجة الخدمه والادب وترك الاعتراض عليه وامتنال او امره بالكلية
وانقياد حاله فى كل شئ وترك المنع من الطى متى شاء وكيف شاء سوى المنع من اللواطه
والطى فى حالة الحيض والنفاس وحقوق الزوجة على الزوج النفقة والكسوة واداء المهر

واللآلئ تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن في المضاجع واضربوهن فان
اطعنكم فلا تتبعوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا عن ابن هريزة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فانهم خلقن من ضلع اعوج
وان اعوج شئ في الضلع اعلاه فان ذهبت تقويمه كسرتة وان تركته لم يزل اعوج
فاستوصوا بالنساء متفق عليه - وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المرأة خلقت من ضلع ان تستقيم لك على طريقة فان استمتعت بها استمتعت بها
وبها عوج وان ذهبت تقويمها كسرتها وكسرها طلاقها رواه مسلم وعنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرق مؤمن مؤمنة ان كره منها خلقا رضيت منها
آخر رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل
لم ينفذ الحمد ولولا الهوداء لم تخن انثى زوجها الدهر متفق عليه وعن ابن عباس ان

بحسب ما ذكر في الفقه وتعليم الشرائع والاحكام فالزوج والزوجة وان كانا مستويين في حق الحق
ولكن للرجال عليهن درجة اى زيادة في الحق وفيغيلة بالانفاق وملاك النكاح والاطلاق
والرجعة والميراث ونحو ذلك في التفسيرات الاحمدية ١٢ -

له قوله واللآلئ تخافون نشوزهن اى اعراضهن فعظوهن اى انصبروهن للاطاعة فان
المنفع النصف فاحجروهن في المضاجع اى في المراتد فلا تدخلوهن تحت الخفاف ولا تجامعن
او يولدون فاحجروهن في المضجع فان لم ينفع المهرجان فاضربوهن ضربا غير مبروم ولا شان ثم بعد
هؤلاء ان تأتى تلك الناشئة على الاطاعة فبيانها في قوله تعالى فان اطعنكم اى بترك النكاح
بعد الرضا والمهرجان والضرب فلا تتبعوا عليهن سبيلا بالتوبيخ والايذاء بل ازيلوا عن المنز
واحصلوا ما كان منهن كأن لو يكن وان السائب من الذنوب لكن لا ذنب له ان الله كان عليا كبيرا اى انه
اقد وعليكم من قدره على اذوا حكر كذا في التفسيرات الاحمدية ملتبطة ١٢ -

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريد من اعطيهم فقد اعطى خير الدنيا والآخرة
قلب شاكر ولسان ذاكروبدن على البلاء صابور زوجة لا تبغية غنيا في نفسها ولا
ماله رواية البيهقي في شعب الایمان وعن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يسأل الرجل نيا ضرب امرأته عليه رواية ابراهيم بن عبد الله بن ملحمة وعن عبد الله
بن زمعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد
العبد ثم يجامعها في آخر اليوم وفي رواية يعمر بن عبد الله بن ملحمة جلد العبد
فلعله يضاجعها في آخر يومه ثم عظمهم في محكمهم من الضرطة فقال لم يضحك
احدكم ما يفعل متفق عليه وعن ثعلبة بن صبرة قال قلت يا رسول الله
ان لي امرأة في لسانها شيء يعني البذاء قال طلقها قلت ان لي منها ولدا ولها
حصبة قال فزها يقول عظمها فان يك فيها خير فستقبل وعظاك ولا تقصرون
ضمينك ضريك امتك رواية ابراهيم بن عبد الله بن ملحمة عن حكيم بن معاوية القشيري عن
ابيه قال قلت يا رسول الله ما حق نزع زوجة احدنا عليه قال ان تطعمها
اذا اطعمت وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبم ولا تحجرا ولا

له قوله ولا تقرب الوجه الخوفي فتاوى قاضى عثمان الزوج ان يضرب المرأة على اربعة منها ترك
الزينة اذا اراد الزوج الزينة والثانية ترك الاجابة اذا اراد الجماع وهى طاهرة والثالثة
ترك الصلوة فى بعض الروايات وعن محمد بن ابي له ان يضربها على ترك الصلوة وترك الغسل
عن الجنابة والحجض بمنزلة ترك الصلوة والرابعة الخروج عن منزله بغير اذنه كذا فى المتن
وقال فى الخزان قال الشافى الضرب مباح وتركه افضل ١٢

له قوله ولا تحجرا لا فى البيت يعنى اذا رابه منها امر فيجهرها فى المصميم ولا يتحول عنها الى
دار اخرى ولكنه قد ثبت فى المصميم ان النبي صلى الله عليه وسلم يجنب النساء وخروج الى مشرك

في البيت رواه احمد وابوداود وابن ماجه وروى البخاري عن انس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساءه شهرا وكانت انفكت رجله فاقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين وروى مسلم عن جابر قال دخل ابي بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا ببابه لم ير في ذن لاحد منهم قال فاذن لابي بكر فدخل ثم اقبل عمر فاستأذن فاذن له فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساء واجماسا كذا قال فقلت لا قولن شيئا ضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لورا آيت بنت خالجة سألتني النفقة فقلت اليها فوجأت عنقها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال من حولى كما ترى يا لئى النفقة فقام ابي بكر الى عائشة بجأ عنقها وقام عمر الى حفصة بجأ عنقها كلاهما يقول تآلين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عندك فقلن والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابد ليس عندك ثم اعتزلن شهر او تسعا وعشرين ثم نزلت هذه الآية يا ايها النبي قل للازواجك

فيكون مفهوم المحصر غير مراد في قوله تعالى واخرجوهن في المشاجم واليضان المحصر للذكر في هذا الحديث غير معمول به بل يجوز المجهول في غير البيوت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم والحق ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال فربما كان المجهول في البيوت اشد من المجهول في غيرها وبالعكس بل الغالب ان المجهول في غير البيوت اشد من المجهول في غيرها

للنساء لضعف نفوسهن قيل الاوطار ونقم الباري ملخصا ١٢

له قوله أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال في الازهار وليس هرون الايلاه المشهور قال الطبري رحمه الله للاياد في انفقته لحكام تخصه لا يسمى ايلاء دونها كذا في المرات ١٢

حتى بلغ الحسنات مئتين اجرا عليها قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة الى اريد ان
اعرض عليك امرا احب ان لا تهمل فيه حتى تستشير ابرياء قالت وما هو يا
رسول الله فتلا عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير ابرياء بل اختار الله
ورسوله والدار الآخرة وأسألك ان لا تختبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال
لا تسألني امرأة منهم الا أخبرتها ان الله لم يبعثني معتنارا لامتنعنا ولكن بعثني
معلما ميسرا وعن عائشة قالت كنت اغار على اللاتي وهبن الفهم لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت أذهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى وترى من تشاء
منهم وقوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك قلت

له قوله بل اختار الله ورسوله الخ فيه دلالة لمذهب مالك والثاني والى حنيفة واحمد وجهين
السواء ان من خير زوجته واختارته لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرتة كذا في المرات ١١
له قوله ترى من تشاء الخ اختلف المفسرون في هذا المعنى فاشهر الاقوال انه في القسمين
ذلك ان القسمية يهين في القسم كانت واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه وصار
الاختيار اليه فيمن قال ابو ذر وابن زيد نزلت هذه الآية حين غار بعضه هات المؤمنين
على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهم زيادة النفقة فجهزهم النبي صلى الله عليه وسلم
ثم احق نزلت آية التحجير فامره الله عز وجل ان يخبرهن بين الدنيا والآخرة وان تخلى
سجود من اختارت الدنيا ويساك من اختارت الله ورسوله على انهن امهات المؤمنين
ولا يتكهنن ابد او على ان لا تودى اليه من تشاء منهم فترى من تشاء فريضين به قسمين او
لم يقسم او قسم بعضهن دون بعض او فضل بعضهم في النفقة والقمة فيكون الامر في ذلك
اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فريضين بذلك واخبرته على هذا الشرط
كذا في معالم التنزيل ١٢-

ما ادى رايه الا يسارع في هوائه متفق عليه وحديث جابر لا تقرب الله في النساء ذكر
في قصه جمعة الوداع وعن ابي اس بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تقربوا ماء الله فجاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذرنا النساء على
ازواجهن فنهض في فخذيه فاطاف بال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساء كثير
يشكون ازواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف بال محمد نساء
كثير يشكون ازواجهن ليس اولئك بخياركم رواه ابو داود وابن ماجه والداري
وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لاهله وانا
خيركم لاهلي واذا مات صاحبكم فدعوه رواه الترمذي والداري ورواه ابن
ماجه عن ابن عباس الى قوله لاهلي وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا وخياركم خياركم لاهلهم رواه الترمذي وقال
هذا حديث حسن صحيح رواه ابو داود الى قوله خلقا وعن عائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان من اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا والاطفم باهله
رواه الترمذي وعنها قالت كنت السب بالبنات عند النبي صلى الله عليه وسلم و

اه قوله ذرنا النساء الخ ووجه ترتيب السنة على الكتاب في الضرب يحتمل ان عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن يرضون قبل نزول الآية ثم لما ذرنا السنن في ضروب ونزل القرآن موافقا لم لما بال غير في
الضرب انصهر صلى الله عليه وسلم ان الضرب وان كان مباحا على فكاية اخلاقهم فالتحمل
والصبر على سوء اخلاقهم وذكرك الضرب افضل واجمل ويحكى عن النافس هذا المسمى كذا في الترمذي
له قوله كنت السب بالبنات الخ وقال في رد المحتار اشترى ذرا او فرسا من خوف لاجل استئناس
الصبي لا يصح ولا يقيمه له فلا يضمن متلفه وقيل بخلافه يصح ويضمن قتيه وفي آخره
الجبتي عن ابي يوسف يجوز بيع اللعبة وان يلعب بها الصبيان ١٢ -

كان في صاحب يلعبون معي فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل ينقمن
منه فيسبونني إلى فيلعبون معي متفق عليه وعنهما قالت قد مر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من غزوة تبوك أو حين فوسوسوا لي فاستتر فلهيت وعمر فكشفت ناحية
الستر عن بنات لعائشة لعب فقال ما هذا يا عائشة قالت بناتي ورأى بينهن
فرس ما له جناحان من رواق فقال ما هذا الذي أرى وسطهن قالت فرس قال
وما هذا الذي عليه قالت قلت جناحان قال فرس له جناحان قالت أما سمعت
أن سليمان خيلا لها جفحة قالت فتحلى حتى رأيت نواجذها رواه أبو داود
وعنها أنها كانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر قالت فسا بقته فسبقت
على رجلي فلما حلت للحجر ما بقته فسبقتني قال هذا لا يملك السبقة رواه أبو داود
وعنها قالت والله لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقوم على باب مجرى والحبشة
يلعبون بالحراب في المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه لا أنظر
إلى أحدهم بين أذنه وعاتقه ثم يقوم من اجلي حتى أكون أنا التي انصرف فاقدروا

لله قوله فسا بقته فسبقتني على رجلي قال فاضمضان يجوز السابق في أربعة أشياء في الخف يعني
البعير وفي الحافر يعني الفرس وفي النخل يعني الرمي والمشى بالإقدام يعني به العدو
ويجوز إذا كان البدل من جانب واحد بان قال إن سبقتك في كذا وإن سبقتني فلا شيء
لك وإن شرط الهدل من الجانبين فهو حرام لأنه قمار ^{الهدل} إذا دخل محللا بينهما فقال كل واحد
إن سبقتني فلك كذا وإن سبقتك في كذا وإن سبق الثالث فلا شيء له فهو جائز وحلال
والمراد من الجواز الطيب والحل دون الاستحقاق فانه لا يصير مستحقا وما يفعله الأمراء
فهو جائز أيضا إن يقول لاثنين أيكما سبق فله كذا أو فلهما السابق في هذه الأشياء الأربعة
لوجود الإثارة فيها ولا أثر في غيرها كذا في المرات ١٢ -

قد راجع الجارية الحديثة السن المحبوسة على الله ومتفق عليه وعنها قالت قال
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اذ اكننت عني راضية واذا اكننت على غضبي
 فقلت من اين تعرف ذلك فقال اذ اكننت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد
 واذا اكننت على غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت اجل والله يا رسول الله
 ما ابراهيم اسمك متفق عليه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس منا من نحب امرأة على زوجها او عبدا على سيده رواه ابو داود عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت
 فبات غضبان لغنتها الملائكة حتى تصبح متفق عليه وفي رواية لهما قال
 والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأبى عليه الا كان الذي في
 السماء سائطا عليها حتى يرضى عنها وعن طلق بن علي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وان كانت على التورور رواه الترمذي
 وعن ابي سعيد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن عنده
 فقالت زوجي صفوان بن المعطل يضربني اذا صليت ويفطرنني اذا صمت
 ولا يصلي الفجر حتى تطلع الشمس قال وصفوان عندنا قال فساله عما قالت فقال
 يا رسول الله اما قولها يضربني اذا صليت فانها تقرأ بسورتين وقد نهيتها قال فقال
 يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت سورة واحدة لكنت الناس قال واما
 قولها يفطرنني اذا صمت فانها تنطلق تصوم وانما رجل شاب فلا يصبر فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تصوم امرأة الا باذن زوجها واما قولها الى الا صلى حتى تطلع
 الشمس فانا اهل بيت قد عرف لنا ذلك لا تكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس قال

لم قوله لا تكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس اي حقيقة او مجازا متعارفة قال فاذا استيقظت قلت

فاذا استيقظت يا صفوان فصل رواه ابو داود وابن ماجه وعنه اسلم ان امرأة
 قالت يا رسول الله ان لي شقة فهل علي جناح ان تشبعت من زوجي غير الذي
 يعطيني فقال المشتبعم بما لم يعط كلا بس قولني زور متفق عليه وعنه انس قال قل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة اذا صلت غسها وصامت شهرها واصصت فرجها واطا
 بعلمها فلتدخل من اي ابواب الجنة شاءت رواه ابو نعيم في الحلية وعنه ام سلمة قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة رواه الترمذي
 وعنه ابى هريرة قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي النساء خير قال التي تسره اذا
 نظروا قطعته اذا امره كما تحلف في نفسها ولا مالها بايكة رواه النسائي والبيهقي في شعب
 الايمان وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت آما رجدا ان
 يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها رواه الترمذي وشيخ قيس بن سعد
 قال اتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم فقلت لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم احق ان يسجد له فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني اتيت
 الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم فأتيت احق بان يسجد لك فقال لي رأيت
 لو مررت بقبري اكنت تسجد له فقلت لا فقال لا تفعلوا لو كنت آما رجدا ان يسجد
 لاحد لامرت النساء ان يسجدن لارواجهن لما جعل الله لهم عليهن من حق رواه

يا صفوان فصل اي اداء وقضاء هذا عند نادا حقه الشافعي على جواز قضاء الفرائض
 في الوقت المنهي عن السلوة فيه قلت مع قطع النظر عن شرم المذكور ليس بلازم ان يصلى
 في اول الاستيقظ غايية ما في الباب ان استيقظ له سبب لوجوب القضاء فاذا استيقظ
 في الوقت المنهي واخرها الى ان يخرج ذلك صلى يكون عاملا بالحديثين احدهما هذا
 والاخر حديث التهي في الوقت المنهي عنه اخذته من المرات ومدة القاري ١٣

ابوداؤد ورواه احمد عن معاذ بن جبل وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في نفر من المهاجرين والانصار نجاء بعير فبيده فقال اصحابه يا رسول الله تسجد لك البهاائم والشجر فمضى اسق ان تسجد لك فقال اعبدا وركبوا واكرموا الخاكم ولو كنت آما واحدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ولوامرها ان تنقل من جبل اصفر الى جبل اسود ومن جبل اسود الى جبل ابيض كان ينبغي لها ان تفعله رواه احمد وعن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قتلت زوجها من الحور العين لا تؤذيها تاثلت الله فانما هو عندك د خيل يوشك ان يفارقك اليان رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقبل لهم صلوة ولا تصعد لهم حسنة العبد الآبى حتى يرجع الى مواليه فيضع يده في ايديهم والمرأة السالط عليها زوجها والسكران حتى يصح رواه البيهقي في شعب الایمان .

باب الخلع والطلاق

وقول الله عز وجل الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان

فيه قوله الطلاق مرتان الخها ان الآيتين في الطلاق الرجعي والخلع والغليظة اما الاول ففي قوله تعالى الطلاق مرتان وبينا انه لما كان عدد الطلاق في الجاهلية غير مقصور على وتيرة واحدة حتى انه لو طلقها عشرة ممكنه وصحتها وكان راجعها وقت انقضاء العدة ثم يطلقها ويراجعها حتى انتهت امرأة الى عائشة رضى الله عنها تشكر من مراجعة زوجها ثم يطلقها ثم وهكذا فحضرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف

ولا يحمل لكم ان تأخذوا مما آتيتهموهن شيئا الا ان يخافا ان لا يفيوا حدودا

١٠٠
 والى صريح باحسان يعنى ان الطلاق الرجعى الذى يتعلق به الرجعة مرتان اى اثنان لا
 زائدتان فبعد ذلك امسأها بمعروف او تسريحها كذلك وهذا امر يصيغه الخبر كأنه قيل
 طلقوا الرجعى مرتين وهذا هو التوجيه المذكور فى الحسنى والراهدى والبيهضاوى والشيخ
 وهو الموافق لمذهب الشافى والى حنيفة جميعا وههنا توجيه آخر موافق لمذهب الجعفة
 فقط اختاراه صاحب الكشاف والمدايك ونحو الاسلام وهو ان المدايهان الطلاق الشرعى
 لا الرجعى اى التطبيق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الارسال دفعة
 واحدة ولم يرد بالمرتين التثنية التى يقع مرة واحدة ولكن التكرار كقوله تعالى خراجهم
 البصر كرتين اى كوة بعد كوة لا كرتين اثنتين مرة واحدة لانه ليس من السنة ايقاع
 التطليقتين جملة ويؤيد ذلك ما قاله الطلاق مرتان ولم يقل الطلاق اثنان وهو امر يصيغه
 الخبر ولا يلزم الكذب اذا قد يوجد الطلقتان على وجه الجمع وعند الشافى يجوز ارسال اثنتين
 والثلاث دفعة واحدة وتقصيل المذهب ان الطلاق على ثلاثة اوجه احسن وحسن وبدعى
 فالاحسن ان يطلقها واحدة فى طهر ولا طمى فيه ولم يزد عليه والحسن عندنا ان يطلقها
 ثلاثة فى ثلاثة اطهار او ثلاثة اشهر خلافا لما لاك فانه بدعى عندنا والبدعى ان يطلقها اثنتين
 او ثلاثا فى طهر واحد او فى كوة واحدة او واحدة فى طهر وحى فيه او فى حيض موطوءة خلافا
 للشافى فى غير الحيض فانه مباح عنده ثم فى الطلقة والطلقتين يجوز له الرجعة اذا
 كانت فى العدة ويكون الطلاق بلفظ الصريح وما ان انقضت العدة او كانت كنيات بانته
 ويحل لها تكاثر ثانيا وتكاثر غيره من الازواج وفى المطلقات الثلاث سواء كانت صريحا او
 كنيات بمال او بغيره لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره لان الله تعالى ذكر الطلاق الرجعى فى
 آيتين احدهما فى قوله تعالى والمطلقات يتربصن الآية ثم عقب بعدها بالرجعة حيث

فان خفتم ان لا يقيا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله

قال ويعولهن الحق برء هن وهو فيما اذا طلقها واحدة والثاني في قوله تعالى الطلاق مرتان وهو الذي يلزم مرتين دفعة واحدة عقب جدها بالرجعة حيث قال فامساك بمعروف وتسريح باحسان اي ليس بعد الميتين الا الامساك بمعروف بالرجعة وتسريح باحسان بترك الرجعة حتى تدين بالعدة وقيل بالطلقة الثالثة في الظاهر الثالث شريين ان الرجعة بعد الثالثة حتى تكفر زوجا آخر ويدخل ذلك الزوج بوائيم تطليقها في قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له الاية شريين انه بعد ما نأت بالعدة من طلقين او طلقة يجوز ان يتكهن المطلق او غيره في قوله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن الاية هذا هو تفصيل هذه المقام واما الثالث فعني قوله تعالى ولا يحل لكم اني آخره وقال المفسرون في بيانه ان جملة كانت ينقض زوجها ثابت بين قيس وهو مجها وقد اعطاها حد يقة في مهرها من قبل فلخلعت منه بها اي ردتها اليه وجعلتها سببا للطلاق منه فطلقها واخذ منها تلك الحديقة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حشها لاجله فلم تقبل الا لافراق فقال عليه السلام اترد بن عليه حد يقة قالت نعم وهو اول خلع كان في الاسلام فنزلت هذه الاية وقد ذكرنا هذه القصة بنوع زيادة ونقصان فعني الاية لا يحل لكم ان تأخذوا وتعيدها مما آتيتموهن شيئا مما اعطيتموهن من المهور الا ان يخافا في وقت من الاوقات الاوقات اخافة عدم اقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بينهما بان يحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترك الادب للزوج ومن الزوج الضرب والشم بغير حق وغير ذلك فان خفتم عدم اقامة حدود الله بهذه الطريق المذكورة فلا جناح عليهما في مال اقتدت المرأة بذلك المال للزوج وتخلصت به نفسها منه هذا ما قالوا ويسمى هذا خلعاً وهو طلاق بائن ولكن يشترط فيه ذكر لفظ الخلع بان يقول الزوج خالعتك على الف درهم وقبلت او الزوجة

فلا تمتد وها ومن يتعد حد ود الله فاولئك هم الظالمون فان طلقها فلا تحمل له

مخالفته على كذا وقبل حتى انه لو لم يذكر لفظ الخلع ان يقول الزوج طلقك على الف او الزوج طلقته على الف لا يسمى خلعاً بل طلاقاً على مال ولا بأس بالخلع عند الحاجة بما يعظم مهرها فاجاز ان يكون مهر في النكاح جازاً ان يكون بدلاً في الخلع دون العكس وكراهة اخذ البدل ان كان المنشور من جانب الزوج واخذاً لفصل على المهر ان كان المنشور من جانب الزوجة والخلع معاقبة في حقها حتى يصهر رجوعها وشرط الخلع لها ويقتصر على المجلس وعيين في حقه حتى انعكس الاحكام في حقه هذا كله في كتب الفقه ثم انهم اختلفوا في ان الخلع نكاح ام طلاق فقول الشافعي القديم وقول ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم انه فسخ لا طلاق وعندنا وفي القول الجديد للشافعي واحدهما روايتين عن عثمان رضي الله عنه انه طلاق وذلك لما قال غزير الاسلام في بحث الخاص ان الله تعالى ذكر الطلاق مرة ومرتين واعقبها باثبات الرجعة ثم اعقب ذلك بالخلع بقوله تعالى فان خفتم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيها افتدت به فانما بدأ بفعل الرجل وهو الطلاق ثم زاد فعل المرأة وهو الافتداء وفي تحت افراد المرأة بالذكر في قوله تعالى فيما افتدت به دليل على تقرير فعل الزوج على ما سبق وهو الطلاق لا الفسخ لان الافتداء مودع لا عطاء شيء بمقابلته شيء فيدل على ان المال عوض ما تقابله وهو مختص بالمرأة فيكون ما يقابله مختصاً بالزوج وهو الطلاق لا الفسخ اذا الفسخية مبهمة فاثبات الفصل فسخ من الزوج بطريق الخلع لا يكون عملاً به بل دفعا له وشرطه الخلل يظهر في ان عند الخلع طلاق بعد الخلع وعنده لا يلحق ولهذا وصل قوله تعالى فان طلقها بقوله تعالى الطلاق مرتان دون الخلع واما الثالث فنفي قوله تعالى فان طلقها فلا تحمل له الآية وقد اختلف في تفسيرها كلام ارباب العقول وعبارات اهل الامم بل فقال اكثر المفسرين انها متصلة بقوله تعالى الطلاق مرتان يعني الطلاق الرجعي مرة او مرتان فان طلقها بعد هذا اطلاقاً ثالثة

من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان طنا ان يقيما
حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون وقوله تعالى وان اردتم

فلا تحل له بعد ذلك ابد حتى تنكح زوجا اخر غيره ثم دخل بها ذلك الزوج فان طلقها اي الزوج الثاني فلا
جناح عليهما في الزوج الاول وامرأة ان يتراجعا بالنكاح الجديد ان كان في طلقها ان يقيما حدود الله
من حقوق الزوجية وحسن المعاشرة والموافقة وعلى هذا التقدير بيان طلاق الخلع معترضة
بينهما وانما يجئ به تنبيها على انه طلاق ايضا ودلالة على ان الطلاق يقع بماتارة ويعرض
اخرى وقد اجمعت اهل الاصول على ان ذكر الطلاق في قوله تعالى فان طلقها باللفظ الفاعل عقب ذكر
الخلع دليل على شيئين الاول ان الطلاق يصح بعد الخلع عملا بفناء والثاني ان الخلع ايضا طلاق
لا فسخ لانه لو كان فسخا ليلحقه الطلاق بعده وبقرينة قوله تعالى فيما افتدت به على ما مر تقريره
التفسيرات الامامية ملخصا ١٢-

له قوله وان اردتم استبدال زوج اخر ونقل في نزول هذه الآية انه لما كان الرجل في الحلية
اذا تنكحته امرأة بالحسن والجمال والمال واراد ان ينكحها ويطلق الاولى واماها فاحشة بهتاننا
وافتراد حتى يلجئها الى الافتد امر منها بما اعطاها واما فعل ذلك ليخلص الى نكاح تلك
المرأة الاخرى وليأخذ المال من الاولى بالحيلة والبهتان فهذه الآية الله تعالى عنه وقال فيه وان
اوتتم استبدال زوج الآية يعني ان اردتم يا ايها الازواج استبدال زوجة مكان زوجة لجمال
والكمال والحال انكم تدعونهم احدى الاولى فطارا اي ما لا علميا فلا تأخذوا شيئا الا قليلا ولا
كثيرا لان اخذكم هذا المجرد البهتان والافتراء بالزنا وكيف تأخذون المال والحال انكم قد
انقضى بعضكم الى بعض اي خلا بعضكم وهو زوج مع بعض وهو زوجة واخذن اي الازواج
منكم ميتا فانظروا اي الحق الصعبة والمصاحمة واخذ الله الاجل من عهدا وثيقا في قوله
تعالى فما سالكم بعد دفن او تبرعكم باحسان او اخذ النبي عليه السلام ذلك في قوله استوصوا

استبدال زوج مكان زوج وأعيدتم أحد من قنطاراً فلا يأخذ وأمنه شيئاً يأخذ وند
بهتانياً وأنما مبينا وكيف يأخذ وند وقد افغى بعضكم الى بعض واخذن منكرو ميثاقا
غليظا وقوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات ازلوجك
والله غفور رحيم قد فرغ من الله لكم تحلة ايمانكم عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس

بالتام غير الحد يث هذا معبرون الآية وبهذه الآية تمسك صاحب الهداية في ان النشؤ
ان كان من قبل الرجل يكره له العوض حيث قال في باب الخلع وان كان النشؤ من قبله يكره
ان يأخذ منها عوضا لقوله عز وجل وان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا يأخذ
منه شيئا هذا الغلط وفي قوله تعالى قنطارا دليل على ان المردوس لم بالغام بل لان معناه
ما لا يغنيكم كما روى عنه قال عمر بن الخطاب لا تقولوا بصدقات النساء فقالت امرأة اتهم قولك
ام قول الله وأعيدتم احد من قنطارا فقال عمر كل واحد اعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم وايضا
في هذه الآية دليل ظاهر على خيفه رحمه الله على ان المحرم يركب بالخلوة العجيبة حيث انكر
الله تعالى اخذ المال وطل ذلك بالانضاء وهو الاختلاط والخلوة بلا حائل هكذا ذكره صاحب
المذكر والتفسيرات الاحمدية مختصرا ١١٠ -

له قوله قد فرغ من الله لكم تحلة ايمانكم يعني قد جعل الله تحريم الحلال يميننا ووجب الكفارة
عليه لان الظاهر ان آخر الآية الذي ذكرته فيه تحلة ايمانكم مرتبط ومتعلق بالاول الذي ذكر
فيه تحريم الحلال حتى روى عن مقاتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة في تحريم
مارية ولان الله تعالى لم يحكم بمجرد الكفارة بل اطلق عليه لفظ اليمين والتفسيرات الاحمدية
ملتقطة وذكر صاحب الكشاف فان قلت ما حكر تحريم الحلال قلت قد اختلف فيه فابو
يزيد يميننا في كل شيء ويستبرأ الاستفاد المقصود فيما يحرمه فاذا حرم لها ما فقد حلف على اكله او امة
فعلى وطيبها او العجة فعلى الايلاء منها اذا لم يكن له نية وان نوى الظهار فظهار وان نوى الطلاق

انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما اعتب عليه
في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اترددين عليه حتى يقتله قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اتبلى المحديقة وطلقها تطليقة رواه البخاري وروى الدارقطني
والبيهقي في سننها عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الخلع تطليقة
بأئنة وفي الباب آثار كثيرة مبسوطة في الدر المنثور وغيره

فلما كان ذلك ان نرى شئتين وان لى ثلاثاً فكلما نوى وان قال فويت الكذب دق فيها
بينه وبين الله تعالى ولا يدين في القضاء وان قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب
اذا لم ينو ولا فعل ما نوى ولا يراه الشافعي يميناً ولكن سبيل في الكفارة في الناموس حد من
وان نوى الطلاق فهو رجعي عندنا وعن ابى بكر وعمر وابن عباس وابن مسعود وزيد رضي الله
عنهم ان تحريم الحلال يمين ١٢ -

له قوله اقبل المحديقة وطلقها تخريبه دليل على مشروعية الخلع واجمع العلماء عليها وتفصيل
الخلع معنى في اول هذا الباب تحت قول الله تعالى الطلاق مرتان فليرحم اليه فان نفعه في باب
له قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل الخلع تطليقة بأئنة اختلفوا في ان الخلع
تطليقة ام لا فقال اصحابنا انه تطليقة بأئنة وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود الحسن
وابن المسيب وعطاء وشريح والشافعي وقبيصة بن ذؤيب ومجاهد وابى سلمة والشافعي
والزهري والثوري والاوزاعي ومكحول وابن ابي نجيم وعروة ومالك والشافعي في الجديد
وقال احمد واسحاق فرقة ونحوه بنى طلاق وهو قول ابن عباس والشافعي في القديم
وحجتنا هذا الحديث وغيره من الآثار وثمرة الخلاف بين كون الخلع فسخاً وبين كونه
طلاقاً هو ان الخلع ينقص عدد الطلاق ويكون عدتها عدة المطلقة على الثاني دون الاول

وعن **نافع** عن **مولاة** ل**صفية بنت ابى عبيد** انها اختلعت من زوجها
 بكل شئ لها فلم يذكر ذلك **عبد الله بن عمر** رواه **مالك** وعن **ثوبان**
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ايما امرأة سألت زوجها طلاقا في**
غير ما أس فرأى عليها رائحة الجنة رواه **احمد** و**الترمذى** و**ابوداود** و**ابن ماجه**

سالت تعليق المجهود وعمد الرعاية ملقط منها ١١

له قوله اختلعت من زوجها بكل شئ لها الخ وقال في الدر المختار وكذا تحريما اخذ شئ ولحق
 به الا برعا لها عليه ان نشر وان نشرت لا ولو منه نشر ايضا ولو اكثر مما اعطاها على الاية
 فتحريم الشئ كراهة الزيادة وتعبير الملتقى لا بأس به يفيد انها تنزيهه يحصل التوفيق
 انتهى وقال في رد المحتار ارى به يحصل التوفيق بين ما رجه في الفقه من نفي كراهة لغيره
 رواية الجامع الصغير وبين ما رجحه الشئ من اثباتها وهو رواية الاصل فيحصل الاول على نفي
 التبرعية والثاني على اثبات التنزيهية وهذا التوفيق مصرح به في الفقه فانه ذكر ان المسئلة
 مختلفة بين الصحابة وذكر انصوص من الجانبيين ثم حقق ثم قال وعلى هذا يظهر كون رواية الجامع
 اوجه لعدم كون اخذ الزيادة خلاف الاولى والمنع محمول على الاولى اهو مشى عليه في البحر ايضا
 له قوله فرأى عليها رائحة الجنة وقال في الخازن ذهب جمهور العلماء الى انه يجوز الخلع من غير نشر
 ولا غضب غير انه يكره لما فيه من قطع الرصلة بلا سبب عن **ثوبان** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير رأس فرأى عليها رائحة الجنة اخبره **ابوداود** و**الترمذى**
 عن **ابن عمر** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انقض الحلال الى الله الطلاق اخبره **ابوداود**
 و**دليل** الجمهور على جواز الخلع من غير نشر قوله تعالى فان طبن لمكر من شئ منه نفسا فكلوا
 هنيئا مريئا فاذا اجاز لها ان تهب مهرها من غير ان يحصل لها شئ فاذا بذلت كان ذلك
 في الخلع الذي تصير بسببه مالكة امر نفسها اولى انتهى ولكن قال في رحمة الامة واتفق الا على

سالت عليه السلام في الطلاق في غير ما أس فرأى عليها رائحة الجنة

والداري وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المنزعات والمختلعات
هن المنافقات رواه النسائي وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض للرجال

على أن المرأة إذا كرهت زوجها القيم منظر أسود وعشرون جهازا لها أن تحلها على عوض وإن لم يكن
من ذلك شيء وتراضيا على الخلع من غير سبب جاز ولا يكره ١٢

له قوله ابغض للرجال إلى الله الطلاق وقال الشافعي رحمه الله كل طلاق مباح قاله في الهداية
وهذا هبنا مذكور في الدر المختار إن إلقاء الطلاق مباح عند العامة لإطلاق الآيات أكمل وقيل
قائله المكالم الأصح حظروا أي منعه إلا الحاجة كربة وكبر والمذهب الأول كما في البحر وقوله في الرجال
فيه المحذور معناه أن الشارع ترك هذا الأصل فأباحه بل يستحب لو مؤذية أو تركه صلاة انتهى وقال
في حاشيته مردها لمخارجه وقوله والمذهب الأول لإطلاق قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن لا يمنع عليكم
أن تطلقتم النساء ولا نهى صلى الله عليه وسلم طلق حفصة لا ربة ولا كبر وكذا فعله الصحابة
والحسن بن علي رضي الله عنهما سكر النكاح والطلاق وأما ما رواه أبو داود أنه صلى الله عليه
وسلم قال ابغض للرجال إلى الله عز وجل الطلاق فالمراد بالحلل ما ليس فعله بل لازم الشامل
للإباح والمندوب والواجب والمكروه كما قاله الشافعي بحر من خصا قلت لكن حاصل الجواب أن
كونه مبغوضا لا ينافي كونه حلالا فإن الحلال بهذا المعنى يشمل المكروه وهو مبغوض بخلاف
ما إذا أريد بالحلل ما لا يترجم تركه على فعله وأنت خير إن الجواب مؤيد للقول الثاني فيأتي
بعده تأييده أيضا فانهم وقوله وقولهم الخ جواب عن قوله في الفتح قولهم بإباحته وإباحته
قول من قال لإباحة الأكل كبر ربة بأنه صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ولم يقرن بواحد
منها مناف لقولهم الأصل فيه المحظور فيه من كفران نية النكاح وإباحة الحاجة إلى الخ
ولحديث ابغض للرجال إلى الله تعالى الطلاق وإباحته ما ذكره في هذا الباب ما انفرد به
على أنه محظور شرعا وإنما يفيد أن الأصل فيه المحظور ترك ذلك بالشرع فإنه

الى الله الطلاق رواه ابو داود وعنه معاوية بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم بعد ما خلق الله شيئا على وجه الارض احب اليه من العناق والخلق الله
 شيئا على وجه الارض انقض اليه من الطلاق رواه الدارقطني وعنه مجاهد قال
 كنت عند ابن عباس فجلد رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثا قال فسكت حتى خمنت
 انه زادها اليه ثم قال ينطلق احدكم فيركب الجمرة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله

هو المشرع فهو لغير قولهم الاصل في النكاح المحذور وما ايجب للمحاجة الى التوالد والتناسل فكل
 يفهم منه انه محذور فالحق باحتسابه من حجة طلب الدلالة المارة اه اقول لا ينبغي
 ملابسين الاصلين من الفرق فان المحذور الذي هو الاصل في النكاح قد زال بالكلية فلم يبق فيه محذور
 سلا الا معارض خارجي بخلاف الطلاق فقد صرح في الهداية بانه مشروع في ذاته من حيث
 انه ازالة الرق وان هذا لا ينال المحذور بمعنى في غيره وهو ما فيه من قطع النكاح الذي تعلقت
 به المصالح الدينية والدنيوية اه فهذا صريح في انه مشروع ومحذور من جهتين وانه
 لامنافاة في اجتماعها للاختلاف الحيثية كالصلوة في الارض المغصوبة فكون الاصل
 فيه المحذور يزل بالكلية بل هو باق الى الآن بخلاف المحذور في النكاح فانه من حيث كونه
 انتفاعا بجزء الرأدي المحترم واطلاعا على العورات قد زال للمحاجة الى التوالد وبقاء العالم
 واما الطلاق فان الاصل فيه المحذور بمعنى انه محذور لا معارض يبيحه وهو معنى قولهم الاصل
 فيه المحذور والاباحة للمحاجة الى الخلاص فاذا كان بلا سبب اصل لم يكن فيه حاجة الى الخلاص
 بل يكون سمقا وسفاهة وأي وتجرد كفران النعمة واخلاص الايدياء عنها وباهلها واولادها
 ولهذا قالوا ان سببه للمحاجة الى الخلاص عند تباين الاخلاق وعرض البغضلة المحبة
 عدم اقامة حد ودان الله تعالى فليست الحاجة مختصة بالكبر والريبة كما قيل بل هي اعم
 اختلافا في الفخر حيث تجرد عن الحاجة المبيحة له شرعا يبقى على اصله من المحذور ولهذا قال

عن رجل قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا وانك لم تتق الله فلا تجد لك مخرجا
عصيت ربك وبانت منك امرأتك رواه ابو داود في سننه بسند صحيح وفي رواية

عنه ان طعنك فلا تبغوا عليهم سبيلا ولا تطلبوا الفراق وعليه حديث ابن عباس الخلال الى الله
الطلاق قال في الفقه ويحمل لفظ المباح على ما يغير في بعض الاوقات اعني اوقات تحقق الحاجة
المبيحة اهواذا وجدت الحاجة المذكورة اغير عليها يحمل ما وقع منه صلى الله عليه وسلم ومن
اصحابه وغيرهم من الائمة صوتا لهم عن العيب والايذاء بلا سبب فقوله في الجمل ان الحق بالحق
لغير حاجة طلبا للتخلص منها ان اراد بالتخلص منها التخلص بلا سبب كما هو المتبادر منه فهو يخرج
لحق الله لقولهم ان اباحت له الحاجة الى التخلص فلم يغيره الا عند الحاجة اليه لا عند مجرد ارادة
التخلص وان اراد التخلص عند الحاجة اليه فهو المطلوب وقوله في الجمل ايضا ان ما صحه في الفقه
اختيار للقول الضعيف وليس المذهب عن طائفة نظران الضعيف هو عدم الاحتياط للكر
اوربية والذي صحه في الفقه عدم التعيين بذلك كما هو مقتضى اطلاق الحاجة ومما رزاه ايضا
زال التناهي بين قولهم بالتمتع وقولهم ان الاصل فيه الخطر لاختلاف الحيشية ونظر ايضا انه لا حتم
بين ما ادعاه المذهب وما صحه في الفقه فاغتنم هذا التمرير فانه من فقه القديريين -

له قوله عصيت ربك وبانت منك امرأتك وعند الحنفية طلاق البعدة ما خالف قس
السنة وذلك بان يطلقها ثلاثا بكلمة واحدة او مفردة في طهر واحد او ثنتين كذلك او
واحدة في الحيض او في طهر وقد جامعها فيه او جامعها في الحيض الذي يليه هو نكاح فذلك
وقع الطلاق وكان عاميا وفي كل من وقوعه وعدده وكونه معصية خلاف فعن الامامية
لا يقيم بلفظ الثلاث ولا في حالة الحيض وذهب طائفة ومحمد بن اسحاق والجمهور الى ان
الطلاق لا يقع الا في طهر واحد ولا في حيض ولا في طهر واحد ولا في حيض ولا في طهر واحد
ولا في حيض ولا في طهر واحد ولا في حيض ولا في طهر واحد ولا في حيض ولا في طهر واحد
واحدة وهذا ذهب جماهير العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم الاوزاعي والشافعي والحنفي

ابن ابي شيبة والدارقطني عن ابن عمر قلت يا رسول الله اريت لو طلقها ثلاثا
قال اذا قد عصيت رايك وبانت منك امرأتك وروى الطحاوي عن مالك بن
الحارث قال جاء رجل الى ابن عباس فقال ان عني طلق امرأته ثلاثا فقال ان علمك
عصى الله فامح وطاع الشيطان فلم يجعل له مخرجاً وروى النسائي عن محمود بن لبيد
قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات
جميعاً فقام غضبان ثم قال ايلعب بكتاب الله عز وجل وانا بين اظهر كره حتى قام رجل
فقال يا رسول الله الا قتله وفي رواية مالك ان رجلاً قال لعبد الله بن عباس

هو ابو حنيفة واصحابه ومالك واصحابه والشافعي واصحابه واحمد واصحابه واسحاق وابو ثور و
ابو عبيد وآخرون كثيرون علم ان من طلق امرأته ثلاثاً وقعن ولكنته يأخذه لوامن خالف فيه
فهرشاذ مخالف لاهل السنة وعند الشافعي لا عبرة بالعدد في الطلاق وانما السنة ان
يطلقها في طهر ولا دخل فيه فان طلق فيه ثلثاً او اثنين لم يكن بد عيا وقال مالك بن انس
لا اعرف الطلاق السني الا واحدة وكان يكره الثلث بمجموعة كانت او متفرقة واما ابو حنيفة
 واصحابه فاما كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحدة فاما متفرقة في الاطهار فلا ثم عند الشافعي
 لا بأس بالثلاث وقال لا اعرف في عد طلاق سنة ولا بدعة وهو مباح فقال رحمه الله
يراعى في طلاق السني الواحدة والرتبة والشافعي رحمه الله يراعى الرتبة وحده واما المقام الثالث
 وهو كون الثلث بكلمة واحدة معصية اي لا فقال الشافعي رحمه الله كل طلاق مباح لانه تصرف
 مشروع حتى يستفاد به الحكم والمشروعية لا تجتمع الخطر بخلاف الطلاق في حالة الحيض لان
 المحرم تطويل العدد عليها الا الطلاق وعندنا يقيم الطلاق الهدى وهراً لان الاصل في الطلاق
 عندنا هو الخطر لما فيه من قطع النكاح الذي تعلقت به المصالح الدينية والدنيوية والاباحة
 للحاجة الى الخلاص ولا حاجة الى الجمع بين الثلث وهي في المفرق على الاطهار ثابتة نظراً الى

التي طلقت امرأتى مائة تطليقة فماذا ترى على فقال ابن عباس طلقت منك بثلاث^ش
وسبعم وتسعون اتخذت بها آيات الله هن راو عن عبد الله بن عمر انه طلق امرأته
له وحى حائض فذكر عمر رضى الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتقيظ
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليرأى جمعها ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض

دليلها والمصلحة في نفسها باقية فامكن تصوير الدليل عليها والمشروعية في ذاته من حيث
انه ازالة الرق لا تنافي الخطر لمعنى في غيره وهو ما ذكرناه من فوات مصالح الدين والدنيا ووقوع
الكلام فيه في حديث بعض الحلال الى الله الطلاق مستوفى فليبرح اليه ولنا ايضا قوله تعالى
جل جلاله الطلاق مرجان الى ان قال فان طلقها فليزم ان لا يطلق شرعا الا كذلك لانه ليس
بداء الجنس شئ وهذا من طرق المحصر فلا طلاق مشروع ثلاثا مرة واحدة وكان يتبادر
الى قلوب شئ كما قالت الامامية لكن لما علمت ان عدم مشروعيته كذلك لمعنى في غيره وهو تفويت
معنى شريعته سبحانه له كذلك وامكان التدارك عند الندم وقد يعود ضرر على نفسه
وقد لا ولنا ايضا ما ذكر في الكتاب من قول ابن عباس للذي طلق ثلاثا وجاء يسأل عصى ريك
وكذا ما حدث عبد الرزاق عن عباد بن الصامت حيث قال صلى الله عليه وسلم بانث ثلاث
في معصية وكذا ما حدث العياوى عن مالك بن الحارث وما روى النسائي عن محمود بن
لبيد المرقاة وعمدة القارى والهداية ملقط منها ١٢ -

له قوله ليرأى جمعها من ذلك قال في الهداية واذا طلق الرجل امرأته في حالة الحيض وقع الطلاق
ويستحب له ان يرأى بها وهذا الحديث ينفى الوقوع والحديث على الرجعة ثم الاستبراء ولا يفسد^{المشتر}
والاحكامه واجب عملا بحقيقة الامر ودفع المعصية بالقدر الممكن برفع اثره وحى العدة ودفع
ضرر تطويل العدة فاذا ظهرت بها فتم طهرت فان شاء طلقها وان شاء اسكنها قال صاحب
الهداية وهكذا ذكر محمد في الاصل اى المبسوط وذكر العياوى رحمه الله انه يطلقها في الشهر الذي

تظهر فان هذا ان يطلقها في طهرها طاهر اقبل ان يحبسها فتلك العدة التي امر الله
ان تطلق لها النساء متفق عليه وقال العلامة العيني فيه المشار اليه لحالة الحيض
واللام في لها العاقبة يعني للاستقبال كما في قولهم تأهب للشتاء وفي رواية
لها مرة غير اجدها ثم يطلقها طاهر او حاملا وعن مالك عن مجبرة عن عبد الله بن

علي بن الحنفية الاولى قال ابراهيم الحسن الكرخي ما ذكر الطحاوي قول ابى حنيفة وما ذكر في الاصل
قول ما ووجه المذكور في الاصل ان السنة ان يفصل بين كل طلاتين بحضة والفصل
هنا بعض الحضة فتكمل بالثانية ولا تجزئ فتكامل واذا تكاملت الحضة الثانية
فالطهر الذي يليه زمان السنة فامكن تطليقتها على وجه السنة ووجه القول الآخر ان اثر
الطلاق قد انعدم بالرجعة فصارت كما لم يطلقها في الحيض فيس تطليقتها في الطهر الذي
يليه انتهى وقال فارد المختار المذكور في الاصل وهو طاهر المرأة كما في الكافي وظاهر المذهب
وقول الكل كما في فخر القدر ان اذ الرجوع في الحيض امسك عن طلاتها حتى تظهر ثم تحيض ثم
تطهر في طهرها ثمانية وهي طهرها في الطهر الذي يطلقها في حضة لانه بدعي كذا في البحر المحرر
وعبارة المصنف تحتله ١٢-

في قوله تلك العدة قال في المشار اليها عند الثانية حالة الطهر واللام في لها بمعنى في فتكون
حجة لما ذهب اليه الثاني من ان العدة بالاظهار اذ لو كانت بالحيض يلزم ان يكون الطلاق
ماوراه فيه وليس كذلك واجيب بان المشار اليها عند حالة الحيض ولا نعلم ان اللام
هنا بمعنى في بل للعاقبة اي للاستقبال كما في قولهم تأهب للشتاء وكما في قولهم ثلاث
يقين من الشهر اي مستقبل الثلاث وقال الزنجشيري في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن يعني
مستقبلات لعدتهن امرات وعدة القلري ملتقط منها ١٣-

في قوله ثم يطلقها طاهر او حاملا قالت الشافعية مل هذا الحديث على اجتماع الحيض والحمل

انه كان يقول اذا قال الرجل اذا نكحت فلانة فهي طالق فهي كذلك اذا نكحها ابن
كان طلقها واحدة او اثنتين او ثلثا فهو كما قال رواية محمد في الموطأ وروى

وقيل الحامل اذا كانت حائضه حل طلاقها اذا تطول في العدة في حقها لان عدتها بوضع الحمل
وعند ثبوت الحمل لا تحيض وما دأته من الدم فهو استحاضة قلت لا دليل في الحديث على
ان الحامل تحيض بل فيه دليل على انها لا تحيض فانه سوى في جواز ايقاع الطلاق بين الطاهرة
والحاملة وقد تقدم ان طلاق الحائض بدعة فقد علم منه ان الحامل لا تحيض ولا جاز ذلك
سواء بالطاهرة قاله في هذا المجهود ١٢

له قوله اذا قال الرجل الخ بهذه الآثار قالت الحنفية انه اذا اضاف الطلاق الى سببية الملك
صح كما اذا قال لا جنبية ان نكحت فانت طالق فاذا وقع النكاح وقع الطلاق وقال الشافعي
لا يصح هذا التعليق ولا يقيم به الطلاق لان التعليق كالتميز فكما لا يمكن التمييز في محال لم الملك
كذلك لا يصح التعليق وجوابه ان التعليق بقوله ان نكحت فانت طالق وان وجد في الحال
لكن الطلاق يوجد عند وجود الشرط وعند ذلك يتحقق الملك المجزئ للطلاق بخلاف قوله
لا جنبية ان دخلت الدار فانت طالق فانه لا اثر للملك هناك لاحال ولا مالا فلا يقيم الطلاق به
كما لا يقيم الطلاق المنجز على الاجنبية وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح
فاستدل لال الشافعي به لا يصح والاحاديث الاخرى للشافعي لا شك في ضعفها قال
صاحب التتبع ان التحقيق انها باطلة ففيها بعض الروايات وضعاف وكذاب وبعضهم يسرق الحديث
ويزيد مذهبا ايضا فنقل عن سعيد بن المسيب وعطاء وحماد بن ابي سليمان وشريح رحمهم الله
عليهم اجمعين فان قيل لا معنى لملء على التمييز لانه ظاهر يعرفه كل احد فوجب حمل على التعليق
فما الجواب صار ظاهر ابعداشتهار حكم الشرع فيه لا قبله فقد كان في الجاهلية يطلقون قبل
التزوج تمييزا ويعدون ذلك طلاقا اذا وجد النكاح فنحن ذلك على الله عليه وسلم في اشرع

عبد الرزاق عن معمر بن الزهري انه قال في رجل قال كل امرأة تزوجها فهي طالق وكل
امة اشتريها فهي حرة هو كما قال فقال له معمر وليس قد جاء لاطلاق قبل نكاح ولا عتق
الا بعد ملك قال انما ذلك ان يقول الرجل امرأة فلان طالق وعبد فلان حرة وحكي
ابوبكر الرازي عن الزهري قال قوله لاطلاق قبل نكاح هو الرجل يقال له تزوج فلانة
فيقول هي طالق فهذا ليس بشئ فاما من قال ان تزوجت فلانة فهي طالق فاما
طلقها حين تزوجها وروى ابن ابي شيبة عن سالم والقاسم بن محمد وعمر بن عبد العزيز
والشعبي والنخعي والزهري والاعود والي بكر بن عمرو بن حزم والي بكر بن عبد الرحمن
وعبد الله بن عبد الرحمن ومكحول الشامي في رجل قال ان تزوجت فلانة فهي طالق
او يوم تزوجها فهي طالق او كل امرأة تزوجها فهي طالق قالوا هو كما قال وفي نكاح يجر
ذلك وعن ركانة بن عبد يزيد انه ملأ ما امره سائمة البتة فاخبر بذلك النبي
صلى الله عليه وسلم وقال ركانة "داد" "داد" "داد" فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والله ما اردت الزواجة "داد" "داد" "داد" ركانة والله ما اردت الا واحدة

في حديث لاطلاق قبل النكاح وغيره التعليق المجدد وجملة الرعاية ونحو القدر ملتقط منها
وقال في جملة القاري قال البخاري باب لاطلاق قبل النكاح في هذا باب في بيان انه لا طلاق
قبل وجود النكاح وقال الكرماني مذهب الحنفية صحة الطلاق قبل النكاح فاذا بدا بخاري الرد
عليهم قلت لرتقل الحنفية ان الطلاق يقع قبل وجود النكاح وليس هذا مذهب احمد فاجيب
من الكرماني ومن وافقه في كلامه هذا كيف يصدر عنهم مثل هذا الكلام ثم يردون به عليهم
من غير وجه وانما تشبههم في هذا بمثلة التعليق وهي ما اذا قال رجل لاجنية اذ
تزوجتك فانت طالق فاذا تزوجها يقيم الطلاق عند الحنفية خلافا للشافعية انتهى وقد بنا
الكلام عليه آنفا وكذا الاختلاف في البيم والتدري.

فردّها اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلقها الثانية في زمان عمر والثالثة في زمان عثمان رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي الا أنهم لم يذكروا الثانية والثالثة وقال علي القاري أي ردّها بتجديد النكاح وهو يردّها ما رواه أحمد في الآثار عن ابراهيم في الخلية والبرية والباث والبتة ان فوى طلاقا فهو ما ترى وان فوى ثلثا مثلث وان واحدة فواحدة باثن وهو خاطب وان لم ينو طلاقا فليس بشئ وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث جدهن جد وهزلن جد النكاح والطلاق والرجعة رواه الترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وعن صفوان بن عمرو الطائي ان امرأة كانت تبغض زوجها

لحقوله فردّها اليه الخ أي الى مكانة أي امر بالرجعة وطلاق البتة عند الشافعي رجعية لهذا التأويل وقال ان اراد بها واحدة واحدة واراد اثنتين فثنتان وان اراد ثلثا مثلث وان لم يرد بها الطلاق فلهست بطلاق وقال ابو حنيفة كذلك الا ان عنده يقع بهذا القول لتطليقة بائنة واحدة سواء لوى واحدة او اثنتين وان فوى ثلثا مثلث فتأويل الرد عنده تجديد النكاح فحاصله ان الخلاف مع الشافعي في موضعين في صحة الرجوع وصحة نية الثنتين فمنعناهما واشبهتهما الشافعي رحمه الله تعالى وعند مالك ثلث المكات والمسوي ملتقط منها ١٢-

ثم قرره ثلث الخ أي فنكح او طلق او راجع وقال كنت فيه لاعبا ودارا لوما قصدت معانيها لم يعتد بقرره ولقيم الطلاق وينعقد النكاح ويثبت الرجعة وكذا الحكم في جميع العقود كالبيع والهبة وغيرهما من التصرفات وانما خص هذه الثلاثة لتأكيد امر الزوج والاهتمام بقوله في المكات وقال في السلكية طلاق اللاعب والهال بدل واقم كذا في الدر المختار ١٢-

فوجدته نائما فاخذت شفرة وجلست على صدره ثم حركته وقالت لتطلقني ثلاثا
اولاد بمحنتك فناشدها الله فابت فطلقها ثلاثا ثم جاء الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسأله عن ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطلق في الطلاق
رواه محمد باسناده وروى عبد الرزاق عن ابن عمر انه اجاز طلاق المكره وعن
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل طلاق جائز الا طلاق المعتوه
والمغلوب على عقله رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعن علي قال قال

له قوله لا تطلق في الطلاق اخذ الشافعي بحديثه الاغلاق وقال لا يقيم الطلاق والعناق
من المكره واما عندنا فيصير بهذه الآثار وقيا على حصتها عند الحمل والاصل عندنا
ان كل عقد لا يحتل الفسخ فالأكره لا يصح نفاذه وكذلك كل ما يغض مع الحمل ينقض مع الأكره
كذا في اللغات ولذلك قال في الهداية وطلاق المكره واقع خلافا للشافعي ١٢ -

له قوله رواه محمد باسناده وفي مصنف ابن أبي شيبة ان الشعبي كان يطلاق المكره جائزا
وكذا قاله ابراهيم وابو قلابة وابن مسيب وشريح وقال ابن حزم ومحمد ايضا عن الزهري
وقائدة وسعيد بن جبيرة اخذ ابو حنيفة ومجاهد وروى الفرير بن فضالة عن عمر
بن شرحبيل ان امرأة أكرهت زوجها على طلاقها فطلقها فوقع ذلك الى عمر فامضى طلاقها و
عن ابن عمر نحوه وكذا عن عمر بن عبد العزيز قاله في عمدة القاري ١٢

له قوله الاطلاق المعتوه الخ اي لا يقيم طلاق المعتوه المراد بالمعتوه ههنا المجنون لا المعنى
المشهور وهو الذي ليس برشيد وليس له كثير تجربة وخبرة وبصيرة في الامور بل هو اختلال
في العقل هذا ذكره في البحر تأريفا للمجنون وقال ويدخل فيه المعتوه واحسن الاقوال
في الفرق بينهما ان المعتوه هو القليل الفهم المختلط الكلام الفاسد التدبير لكن لا يضرب ولا
يشتم بخلاف المجنون رد المحتار والكوكب الدرر ملقط منها ١٢ -

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّاسِمِ حَتَّى يَسْتَمِ قَطْرٌ عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ الْمَعْتُورَةِ حَتَّى يَعْقِلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودُودٌ وَرَوَاهُ الذَّكَاوِيُّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْهَا وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَسَلِيمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَنْ طَلَاقِ السَّكَرَانِ فَقَالَتْ إِذَا طُلِقَ السَّكَرَانُ جَازَ طَلَاقُهُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طُلُقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَعَدَّتُهُمَا حَيْضَتَانِ

عَلَيْهِ قَوْلُهُ رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ لَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ قَالَ فِي فَرْقِ الْقَدِيرِ وَلَا يَقُمُ طَلَاقُ الْعَبْدَةِ وَإِنْ كَانَ يَعْقِلُ وَالْمَجْنُونُ وَالنَّاسِمُ وَالْمَعْتُورَةُ كَالْمَجْنُونِ ١٢

عَلَيْهِ قَوْلُهُ إِذَا طُلِقَ السَّكَرَانُ جَازَ طَلَاقُهُ أَيْ وَطَلَاقُ السَّكَرَانِ دَامَ عِنْدَنَا وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ فِي الْأَمْرِ وَالْخَتْمِ وَالْكَرْبِ وَالطَّهَارِ أَيْ أَنْ لَا يَكُونُ أَحَدٌ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ لِأَنَّ صِحَّةَ الْقَصْدِ بِالْعَقْلِ وَهُوَ أَنَّ الْقَلَمَ فَصَارَ كَرَاهِيهِ بِالْبَيْتِ وَالْعَدْوَاءِ وَلَنَا أَنْ نَدَالِ بِسَبَبِ هُوَ مَعْصِيَةٌ فَجَعَلَ بِأَقْبَلِهِ كَمَا زَجَرَ إِلَيْهِ حَتَّى لَا يَشْرِبَ فَصَدَّقَ وَزَالَ عَقْلُهُ بِالصَّدَاقِ لِقَوْلِ الْأَمَةِ طَلَاقُهُ هَدَايَةٌ وَفَرْقِ الْقَدِيرِ وَمُلْتَقَطُهَا قُلْتُ وَفِي بَيْدِ تَاهَذَا الْأَثَرِ ١٣

عَلَيْهِ قَوْلُهُ طَلَاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ أَيْ طَلَاقُ الْأَمَةِ عِنْدَنَا ثِنْتَانِ حَرَاكَانِ زَوْجَهَا أَوْ عَبْدًا وَطَلَاقُ الْحُرِّ ثَلَاثُ حَرَاكَانِ زَوْجَهَا أَوْ عَبْدًا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عِدَّةُ الطَّلَاقِ مَعْتَبِرٌ بِحَالِ الرِّجَالِ الْقَوْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الطَّلَاقُ بِالرِّجَالِ وَالْعِدَّةُ بِالنِّسَاءِ وَلَنَا هَذَا الْحَدِيثُ وَأَوَّلُ مَا رَوَى الشَّافِعِيُّ أَنَّ الْإِقْبَاعَ بِالرِّجَالِ كَالَّذِي فِي الْهَدَايَةِ ١٤

عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَعَدَّتُهُمَا حَيْضَتَانِ وَقَالَ فِي الْهَدَايَةِ وَإِنْ كَانَتِ أَمَةٌ فَعَدَّتُهُمَا حَيْضَتَانِ لِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَنَا الرُّقَى مَنْصُفٌ وَالْحَيْضَةُ لَا تَجْزِي فَكُلَّمَا فَصَارَتْ حَيْضَتَيْنِ وَإِلَيْهِ أَشَارَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ بِقَوْلِهِ لَوْ اسْتَطَعْتُ لَجَعَلْتُهَا حَيْضَةً وَلَوْ صَافَا أَنْتُمْ وَقَالَ فِي الْمَرْكَاتِ دَلَّ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّ الْعِدَّةَ فِي الْعِدَّةِ فِي الْعِدَّةِ بِالْمَرْأَةِ وَإِنْ لَاعْبَرَهُ بِحَرِيَةِ الزَّوْجِ وَكَوْنِهِ عَبْدًا كَمَا هُوَ مَذْهُبُنَا وَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْعِدَّةَ بِالْحَيْضِ

رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والداري وعنها قالت خيرة زمول الله على الله عليه وسلم فاختارنا الله ورسوله فلم يسد ذلك علينا شيئا متفق عليه وروى عبد الرزاق عن جابر بن عبد الله انه قال اذ اخبر الرجل امرأته فلم تختز في نفسها ذلك فلا خيار لها وروى الطبراني عن ابن مسعود وابن ابي شيبه عن عمر وعثمان نحوه وقال الترمذي روى عن عمر وعبد الله بن مسعود انهما قالان اختارت نفسها فواحدة بائنة وعن ابن عباس قال اذا حرم الرجل امرأته فلهي يمين يكفرها وقال

بدون الاطهار ان المأذون قوله تعالى ثلاثة قروء الخ لا يطهر الا طهره الله من النصف ولم يتعسف ١٢ - له قوله فلم يعد ذلك علينا شيئا من من الطلاق لا طهرا ولا واحدة ولا بائنة ولا رجعية وبه قال اكثر الصحابة وذهب اليه ابو حنيفة والشافعي في هذا الحديث رد لمن قال ان المرأة اذا خيرت فاختارت زوجها طهرة واحدة رجعية وبه قال مالك وقال ابو الهيثم المخيرة لها اخبار المجلس باجماع الصحابة وقال المظهر وقال الزم لامرأته اختار لنفسها او اياي فقال اختارت لي على واختارت نفسي وقع به طلاق رجعي عند الشافعي وطلاق بائن عند ابو حنيفة ولنا قول عمر وعبد الله بن مسعود وقال الترمذي وذهب اكثر اهل العلم والفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم في هذا الباب الى قول عمر وعبد الله وهو قول الثوري واهل الكوفة اخذته من المرات وجامع الترمذي ١٣ -

له قوله اذا حرم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها الخ اختلف العلماء في لفظ التحريم فقيل ليس هو يمين فان قال لزوجته انت على حرام او قال حرمك فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوى لها طهرا فطهرا وان نوى تحريم ذاتها او اطلق فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ وان قال ذلك بغير طهرا فان نوى متعاقبت وان نوى تحريم ذاتها او اطلق فعليه كفارة اليمين وان قال لطعام حرمته على نفسي فلا شيء عليه اليه ذهب الشافعي وان لم ينو شيئا ففيه قولان للشافعي

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة متفق عليه وعن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم يزل به عائشة وحفصة حتى حرمها على نفسه فأنزل الله عز وجل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك إلى آخر الآية ورواه النسائي وروى عبد الرزاق عن قتادة أنه قال حرمها فكانت يمينا وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسك عند زينب ابنة جحش ويشرب عندها عسلا فتوحيصنا أن يتنازعنا على ما أحل الله عليه وسلم فلتقتلني لأجد منك رجحاناً فإني أكلت مغافير فدخل على أحدتهما فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلاً عند زينب ابنة جحش ولن أعود له فنزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية ورواه البخاري -

- أحدهما أنه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شيء عليه وأنه لغو فلا يترتب عليه شيء من الإكراه وهذا ذهب جماعة إلى أنه يمين فلان قال ذلك لزوجته وأجارتها فلا تجب عليه الكفارة ما لم يبقها كما لو حلف أنه لا يطؤها وإن حرم طعناً فهو كما لو حلف أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله والمذهب أبو حنيفة وأصحابه كذا في الخازن قلت وقد نهدنا هذا الاثر وقال في الكمالين استدلل بقوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم ما منا أبو حنيفة رحمه الله تعالى أن تحريم الحلال يمين حيث سمي نكاحاً يميناً فيلزم فيه الكفارة عند أبي حنيفة رحمه الله خلافاً للشافعي وأجيب بأنه لا يلزم من وجوب الكفارة كونه يميناً الاحتمال أنه صلى الله عليه وسلم أتى بلفظ اليمين وروى عبد الرزاق عن الشعبي وحلف يمين مع التحريم فعاتبه الله في التحريم وجعل له كفارة اليمين وقال قتادة حرمها فكانت يمينا فنقول الشعبي يوافق مذهب الشافعي وقول قتادة يؤيد قولنا وهو ظاهر القرآن ويؤيد كذا الصلح المخرج له الحارث بن عباس لأنه جاءه رجل فقال جعلت امرأتك على حراماً قال عليك ألفاظ كفارة اعتق ربه وتلا الآية ١٢

باب المطلقه ثلاثا والايلاء

والظهار

وقول الله عز وجل فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره
وقوله تعالى للذين يولون من نساءهم تربص اربعة اشهر فان فاؤا فان الله
غفور رحيم وان عزمو الطلاق فان الله سميع عليم وقوله تعالى

له قوله حتى تنكح زوجا غيره قد ذكر المفسرون واهل الاصول ان النكاح في اللغة الوطى
وقد اريد به العقد ههنا مجازا فلم يفهم من النص الا شرط نكاحها الزوج والجمهور على ان الوطى
ليس بشرط وان ذلك يفهم من الحديث المشهور وهو ما روى عن الرافعة وقيل ان تنكح على
معناه الاصل اى قوطا يعنى تنكح من الوطى والعقد مستفاد من لفظ الزوج فلا حاجة الى
الحديث فعلم ان المرأة اذا نكحت الزوج الثاني لم يحجز لها العود الى الزوج الاول ما لم يوطأها
فان رجعت عنه عتيثا واولدت العود فعليها ان تطلب التفريق منه وتنكح الزوج الثالث ثم وثم
الى ان وطيها زوج آخر وانفقوا عليه التفسيرات الاحمدية ملخصا ١٢-

له قوله للذين يولون الخ اى يقسمون وهي قوله ابن عباس رضى الله عنه من نساءهم تربص اربعة
اشهر فان فاؤا فى الاشهر لقوله عبد الله فان فاؤنهم اى رجعوا الى الوطى عن الاصراء بتركه
فان الله غفور رحيم حيث شرح الكفاية وان عزمو الطلاق بقرائنه فترجعوا الى معنى المدة
فان الله سميع لايلائه علم بينه وهو وعده على اصهارهم وتركهم الفتيحة وعند الشافعى
رحم الله معناه فان فاؤا وان عزمو بعد معنى المدة لان الفاء للتعقيب وقلنا قوله فان
فاؤا وان عزمو تفصيل لقوله للذين يولون من نساءهم والتفصيل يعقب المفصل كذا فى المدا

والذين يظلمون من آسائهم ثم يعودون لما قالوا فتعذبهم ربيعة من قبل أن يتأسوا بكم
 يعطون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد نصيام شهر من متتابعين من قبل
 أن يتأسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله
 وذلك حدود الله والكاثرين عذابهم عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة
 النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ائني كنت عند رفاعة فطلقتني
 فبنت طلاق فترجوت بعدد عهد الرحمن إن الزير وما معه إلا مثل هدية النبي
 فقال أزيدين أن ترجي إلى رفاعة قالت نعم قال لا حتى تدعي عسيلة فزيدني

له قوله والذين يظلمون الذين في هذه الآية عكر الظهار وقوله ثم يعودون لما قالوا أي
 يعودون لنقض ما قالوا على حد نكاحات ثم اختلفوا أن النقص بما إذا يحصل فعتدنا
 بالفرق على المولى وهو قول ابن عباس والحسن وقشادة وعند الشافعي بمجرد الإساءة وهو
 أن لا يظلمه عقيب الظهار وقوله فتعذبهم ربيعة اعتاق ربيعة مؤمنة أو كافرة ولا يظلم
 المدبر أو المولد والمكاتب الذي أدى شيئا من قبل أن يتأسا الصغير يرجع إلى ما دل عليه الكلام
 من الظاهر والمظاهر منها والماسة الاستمتاع بها من جماع أو لبس بشهوة أو نظر إلى فرجها بشهوة
 فذلك المحكم يعطون به لأن الحكم بالكفارة دليل على إركاب الجناية فيجب أن تتعطا بهذا
 المحكم حتى لا تعودوا إلى الظهار وتخاف عقاب الله عليه والله بما تعملون خبير فإن من
 قبل أن يكفر استغفر الله ولا يعود حتى يكفر وإن اعتق بعض الرقة ثم من عليه أن
 يتأسا عند أبي حنيفة رضي الله عنه فمن لم يجد الرقة فصيام شهرين متتابعين عليه يوم
 متتابعين من قبل أن يتأسا فمن لم يستطع فصيام فإطعام ستين مسكينا
 أنكر مسكين نصف صاع من براصاع من غيره ويجب أن يقدر مده على المسكين ولكن لا يشترط
 أن جامع في خلال الإطعام أهل الدار كمنه ١٢ -

له قوله حتى تدعي عسيلة ويدعي عسيلة هذا عند الجمهور أي اشتراط في الزوج

خمس مائة متفق عليه وعنه عبد الله بن مسعود قال

حاشائي في باب التحليل مذهب الجمهور من الائمة الاربعية واتباعهم وعائير
حق وطلق الزوج الثاني قبل الدخول او ماتت عنها قبله لا تخل الاول قاله في عدة
الخرعية وقال في رد المحتار اعلم ان اشتراط الدخول ثابت بالاجماع فلا يكتفي بمجرد العقد
تأني الا في الثاني وفي الكشف وغيره من كتب الاصول ان العلماء غير سعيد بن المسيب
اتفقوا على اشتراط الدخول وفي الراعي انه ثابت بالاجماع الامة وفي المنية ان سعيد بن
زريق عنه الى قول الجمهور في حل به يسود وجهه وسعيد ومن افتى به يعزروا منسب
الى المصدر الشهيد فليس له اثر في مصنفاته بل فيها نقيضه وذكر في الخلاصة
لجته ان من افتى به فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فانه مخالف الاجماع
ولا ينصف هذا القاضي به انتهى وتحقيقه ان الجمهور القائلين باشتراط الوطى سلكوا
تسلكون في قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره فمنهم من اختار ان المراد بالنكاح في هذه
الآية الوطى كيف لا فان النكاح لغة الغم وهو يكون الوطى حقيقة وقد جاء استعماله
فيه في قوله تعالى وابتلوا النساء حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم
اموالهم فعلى هذا دل الكتاب على اشتراط الوطى ويؤيد ان النكاح بمعنى العقد يكفي له
لفظ الزوج الواقم في تلك الآية فلو حمل النكاح في قوله حتى تنكح على مجرد العقد لزم التكرار
واو حمل على الوطى يكون تاسيساً وهو اولى من التاكيد والتكرار واورده عليهم ان الوطى
لا يستعمل الى المرأة صدوراً فلا يقال لها واطمة بل يقال للرجل الوطى ولها الموطوءة واما
العقد فيذهب اليك بما قلنا كان النكاح في الآية مسنداً الى المرأة دل ذلك على ان المراد
به العقد دون الوطى واجيب عنه بان لا بعد في اضافة الوطى اليها ولذا يقال لها
زانية مع ظهور ان الزطعة عن الوطى الحرام غاية الامرانه لم يشتهر اطلاق الراطية

لن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلل والخلل له رواية الدارمي ورواه

عليها ومنهم من قال ان النكاح لو كان حقيقة في العقد لكنه محمول ههنا على تمكينها من الوطئ
نحو ابقريته ورواه الاحاديث والآثار الدالة على اشتراط الوطئ للمسالك الثاني ان المراد
بالنكاح في الآية هو العقد لا غير وعلى هذا استنبط الفقهاء منه صحة نكاح المرأة بعبارتها
ر. خلافت الشافعي فان النكاح عنده لا يعقد بعبارة النساء واما اشتراط الوطئ فبالاحاديث
نوافذة في ذلك الدالة عليه وهي كثيرة شديدة منها هذا الحديث المشهور بخبر الزيادة بهذه
الاحاديث المشهورة على الكتاب فيكون التحليل بدون الوطئ مخالفا للحديث المشهور أخذت
هذا التحقيق من عمدة الرعاية وشرح الرقاية ١٢

قوله لن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلل والخلل له اي لو تم امرأة بشرط ان يعلم
فيطلتها تعود الى الاول يكون ذلك النكاح مكروها محرما لهذا الحديث يعنى لو تكهها
بشرط التحليل فوطئها وطلتها فبعد العدة تحمل الاول وان لم الاثم بمثل هذا النكاح و
التحليل وفيه خلاف فعن محمد انه يعم النكاح بشرط التحليل لما تقر في مقرة ان
النكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة ولا تحمل على الاول بمثل هذا الوطئ لانه يستعمل
ما اخره الشرع فان الشرع اخرها على الاول الى موت الثاني وطلاته فيجأزي بمنه
مقصودة وعن ابي يوسف والشافعي انه يبطل النكاح بشرط التحليل لانه في معنى
الموت وهو نكاح باطل وحاصلها ان هذا نكاح فاسد عند الشافعي وابي يوسف
ويجوز عند ابي حنيفة مع الكراهة وان اخر التحليل في النفس ولم يصرحا به يجوز
من غير كراهة ونحن نقول ان النكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة ولا يضر في
صحتها الا فراق بعد مدة معينة ولا التصريح به صرح النكاح في هذه الصورة
وبينه وبين الموت الذي ينتهي بانتهاء الوقت دون بعيد ثم بعد النكاح الوطئ -

ابن ماجة عن علي وابن عباس وعقبة بن عامر وروى محمد في كتاب الآثار
عن سعيد بن جبير قال كنت جالساً عند عبد الله بن مسعود ف جاءه رجل

فيكون غلاماً لا محالة فان الثابت في الحديث هو ان على الزوج الثاني وذوق اللذة محمل على
ابن ماجة كان غايته ما في الباب ان يكون مثل هذا النكاح والوطى بعده مكروهاً تحريماً وبخراً
وبه ولا منهم ترتيب الاثر الشرعي فان العيب يقطع بالمسبب ويفيد اثره وان كان على طريقة
غير شرعية ثم في هذا المقام بيننا وبين الشافعي خلاف مشهور تقريره انه اتفق
بوحيفة والشافعي على ان الزوج ان طلق امرأته ثلثاً آخر نكحت زوج آخر ثم طلقها ثم
نكحها الزوج الاول يملك ثلث تطليقات مستقلة ولم يمتد الطلقات المأفية ولكنهم
اختلفوا فيما بينهم افاضلها الزوج الاول مادون الثلث نكحت زوجاً آخر ثم طلقها الزوج
الثاني فعادت الى الزوج الاول بنكاح جديد فقال ابو حنيفة وابو يوسف انه يملك
الطلقات الثلث ههنا ايضاً كما في المسئلة الاولى وقال محمد والشافعي يملك ما بقي اي
يملك الواحدة ان طلقها اثنين ويملك اثنين ان طلقها واحدة ربح قول محمد ابن الهمام في
فتح القدير وتخريج الاصول وتبعه ابن امير الحاج الحلبي وصاحب البحر والتهر وغيرهم ونقل
قاسم بن قطلوبغا ترجيح قول الشيخين عن جمع من المشائخ قال ابن الهمام في الفتح المسئلة
بمختلفة بين العمالة فلخذ محمد والشافعي بقول عمر رضي الله عنه وهو مذكور في الميطا واخذ
الشيخان بقول ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما وهو الذي ذكر في كتاب الآثار وتمسك
الشيخان في ذلك ان بحلية الزوج الثاني اي كونه مثبته للحل الجديد انما هو محمدياً اصيله
لا قوله حتى تنكح زوجاً غيره فهذا حديث العسيلة مشهور قبله الشافعي ايضاً لا شرط
الدخول لان فسخ الكتاب انما هو في العقد فقط بدليل اضافة النكاح الى الملة التي لا تقسم
واطباء الزيادة على الكتاب بالخبر المشهور بوجاهة ما لحديث الذي يدل على اشتراط الوطى

فسأله عن رجل طلق امرأته تطليقة او تطليقتين ثم انقضت عدتها وتزوجها
زوجا غيره فدخل بها ثم مات عنها او طلقها ثم انقضت عدتها فاذا الاول
ان يتزوجها على كرهى فالتفت الى ابن عباس وقال ما تقول في هذا فقال هي بمن
الزوج الثاني الواحدة والثنتين والثالث واسأل ابن عمر قال فليقت ابن عمر
فسأله فقال مثل ما قال ابن عباس وروى محمد بن موطأ عن ابى هريرة انه
استفتى عمر بن الخطاب في رجل طلق امرأته تطليقة او ثلثين وتزوجها
ثم تنكح زوجا غيره فيموت او يطلقها فيتزوجها الزوج الاول على كرهى قال نعم
هى على ما بقى من طلاقها وعن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت
وابن عمر وابن عباس قالوا الايلاء طلقة بائنة اذا مدت اربعة اشهر قبل ان يغنى ففى

بالسبابة دال على المحللية بالاشارة لانه عليه السلام انما قال ان تعودى دون ان يقول
ان تنهى حرمتك والعود هو الرجوع الى الحالة الاولى وهوتلك الطلقات الثلث وال
الكامل فالوطى ثبت من الحديث مع صفتهم وانتم البطلم الوصف انظر الى ظاهر الآية وكذا
يثبت المحللية بشارته قوله عليه السلام لعن الله المحلل له فانه ثبت كون الزوج الثاني محلا
وان كان مسوقا في لعنه فلما كان الزوج الثاني محلا فى الطلقات الثلث كان مقما للمحلل الثاني
فيا دون الثلث بالطريق الاولى فيملك الطلقات الثلث هنا ايضا تحمده الرعاية والتفسيرات
الاحمدية ملتقاة منها ١٢ -

له قوله الايلاء طلقة بائنة الخ فصيله ان الايلاء هو الحلف على ترك امر اربعة اشهر او
اكثر وحكم الايلاء هو ردعان حكم البر وحكم الحنث فان وطئها في المدة كفر بخنثه ونكحه
بذلك على انه لو كفر قبله لم يجزه فان كان الحلف يمينا بالله فكفاره اطعام عشرة مساكين
او كسوتهم او تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام وان كان يمينا بغيره كما لو حلف بغير

الحق بنفسه رواه البيهقي وعبد الرزاق وقال محمد بن عيسى بن عمار بن الخطاب
وعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت أنهم قالوا إذا آلى الرجل

ما صدقة أو عتق أو طلاق فما جعله جزاء على الخنث لزمه يعني إذا حلف والله لا أقرب
أمراً إلى أربعة أشهر ثم رجع عنه في هذه المدة يجب عليه كفارة اليمين وإذا حلف أن
الربذة أربعة أشهر فعلى من شرطه في المدة يجب عليه الحج وسقط الإيلاء لأن اليمين يثبت
بما حنث وإن لم يقر بها في المدة بانت منه بتطليقة بائنة وهو قول ابن مسعود وابن عمر
وابن عباس وزيد بن ثابت وروى ذلك عن عثمان وعلي وهو قول جمهورنا يعني وقال الشافعي
لا تبين بعض المدة لكنه وقف الحكم ببدء المدة ويعبرون يعني إليها وإذا فرقتها فان فعل
والأفرق القاضي بينهما فالخلاف في موضعين أحدهما أن الفتي عند يكون بعد مضي
المدة وعندنا في المدة والثاني أن الفرق لا تتم إلا بتفريق القاضي وتطليق الزوج
عند القاضي بوجه قال مالك وأحمد وعين الشافعي لا يفرق ولكن يضيق عليه حتى يغنى
أو يطلق وعندنا يقع التفريق بمعنى المدة واستدلوا بقوله تعالى فان فاؤا فان الفاء
للتعقيب فاقضى جواز الفتي بعد المدة وجواز التفريق ولنا قول ابن مسعود وابن عباس
فان فاؤا فهن فاقضى ان يكون الفتي في المدة فيكون حجة عليهم لان قولها لا ينزل
عن روايتها والفاء في الآية لتعقيب الفتي على الإيلاء بدليل جواز الفتي قبل مضي ^{شهر} ^{ال}
ولو كان كما قال المجاز ولنا أيضاً ما ذكرنا من قول كبار الصحابة حاصله ان عند الشافعي
رحمة الله معنى الآية فان فاؤا وان عزها بعد مضي المدة لان الفاء لتعقيب وقلنا
قوله فان فاؤا وان عزها تفصيل لقوله للذين يؤلون من نسائهم والتفصيل يعقب
المفصل أبيه واستخلص لمخصا وقال في رحمة الامة اتفقوا على ان من حلف
الله عز وجل ان لا يجامع زوجته مدة أكثر من أربعة أشهر كان موليا وأما قولكم

من امرأته فمضت اربعة اشهر قبل ان يفنى فقد بانعتب عليه باثثة وهو
خاطب من الخطاب وكاف الايون ان يوقف بعد الاربعة وقال ابن عباس في
تفسير هذه الآية للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان الله غفور
رحيم وان عمرمو الطلاق فان الله سميع عليم قال الفقيه الجوامع في الاربعة الاشهر

مطيا واختلغا في الاربعة الاشهر هل يحصل بالخلف على ترك الوطئ فيها اليلام ام لا قال ابو حنيفة
نعم ويرى مثل ذلك بن احمد قال مالك واسم في المشهور عنه والشافعي لا انتهى
وقد تسكت صاحب الهداية بالآية على ان مدة اليلام اربعة اشهر وايضا قال في
رحمة الامة فاذا مضت اربعة اشهر هل يقع الطلاق بمضيها ام يوقف قال مالك في الطلاق
واحمد لا يقع بمضي المدة طلاق بل يوقف الامر ليفنى او يطلق وقال ابو حنيفة متى
مضت المدة وقع الطلاق واختلف من قال بالايقاف فيها اذا منتم المولى من الطلاق هل
يطلق عليه الحاكم لان قال مالك واسم يطلق عليه الحاكم وعن احمد رواية اخرى
انه يضييق عليه حتى يطلق وعن الشافعي قولان اظهرهما ان الحاكم يطلق عليه والثاني
انه يضييق عليه ١٢ -

له قوله الفقيه الجوامع في الاربعة الاشهر ان الله در المنسرين سيما الخيفة حيث قالوا في التفسير
ان حاصله ان فاذا اي ان رجعا عن اليلام في حاق مدته ولم يفعلوا على حسب ما اقتصروا
بل ختوا فيه ثالث الله غفور رحيم اذا كفر واعتد اي يكون الحل عائدا اليه بسبب الكفارة
واما يجب الكفارة عليه اذا حلف باسم الله تعالى وان حلف بغير الله اي بالطلاق والعقاق
يجب عليه مضمون الجزاء بسبب الاقدام على الشرط دون الكفارة يعضد الحلف والله لا اقر ب
امرأتى الى الاربعة اشهر ثم رجعت عنه في هذه المدة يجب عليه كفارة لامين واذا حلف على اقرب
اربعة اشهر فعلى حجر ثم قرب في المدة يجب عليه الحجر فلتختلفوا فيها اذا اتى بغير المصون بالله

وعزيمة الطلاق انقضاء الاربعة اشهر فاذا مضى بانت بتطبيقه ولا يوقف
بعد جأ وكان عبد الله بن عباس اعلم بتفسير القرآن من غيره وفي رواية
للبيهقي وعبد الرزاق عن ابن مسعود قال اذا آلى الرجل من امرأته بمضت
اربعة اشهر فهي تطليقة بائنة وتنتد بعد ذلك ثلاثة قروء وعن مسلم بن الحجاج

بأنه يطلق والفقهاء وسدقة المال وايجاب العبادات هل يكون مولى ام لا فقال ابو حنيفة
يكون مولى سواء قيد الاضرار او غيرها او رخصتها كالخضعة والريضة او عن نفسه وقال
مالك لا يكون مولى الا ان يحلف حال الغضب او يقصد الاضرار بها فان كان للاصلاح
او لتقريبها فلا وقال احمد لا يكون مولى الا اذا قصد الاضرار بها وعن الشافعي ولان بينهما
كتمان للحنيفة ثم كان قاضا على الوطى فزوجوهما الوطى وان لم يقدرا على الوطى بمشرا حنفا او مرض
او كونهما ارتقاء او كونه غيبا فزوجوهما الوطى بعد القدرة بقوله فئت اليها
فان قدر في ذلك المدة فقيسه بوطئها وان غرهما الطلاق يعني ان يروا على حسب ما اقموا
وطئ يمشوا حتى مضت المدة فان الله سمعهم باللائم وطلاقهم عليهم ببيتهم وقصد هم اي
يقم الطلاق بمجرد مضي المدّة طلاقا بائنا هذا عندنا واما عند الشافعي فقولہ تعالى
فان قالوا وان غرهما كلاهما يعلقان بعد مضي المدّة لان الفاء للتعقيب وايضا النفي عندنا
لا يكون الا الوطى يعني بعد مضي مدة اربعة اشهر يجب على المرأة ان تطالبه بالوطى والطلاق
فان رجعا الى الوطى فان الله غفور رحيم لهم ان كفروا يعني تجب الكفارة عليه وان لم يرجعوا
بل يغرما على الطلاق فان الله سمعهم بطلاقهم يعني يقيم الطلاق وان امتنعوا عن كل منهما
يجب على الحكام ان يفترقا بينهما فبانت عنده بتفريق القاضي وتؤيد بقراءة عبد الله فان
قالا فبين اي في اربعة اشهر فحيث كان معنى للمقابل له وهو قوله تعالى وان غرهما الطلاق
وان لم يرجعوا فبين بل توقفوا الى مضي المدّة فحيث يقيم الطلاق بمجرد مضي المدّة وهما

قال دخل رمضان فخرجت من أصيب امرأتى فظاهرت منها فأنكشف لي شيء منها ليلة فزمت عليها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم حررت رقية فقلت

تفسيره لقوله تعالى للذين يؤمنون بالتفصيل يعقب المفصل فيستقيم الفاء أيضا التفسير للإجماعية وروحة الأمة ملتقط منها ١٢ -

في قوله فظاهرت منها الخ الظاهر مولاة مفسدة ظاهر من امرأته إذا قال لها أنت على كذا ^{في} وشرا عا تشبيه المسلم فلا ظاهرا لذمها عندنا زوجته ولو كانت بية أو صغيرة أو مجنونة أو تشبيه ما يبريه عنها من اعتنائها أو تشبيه جزعها منها بحسره عليه تأييد أو لا فرق بين كون ذلك العضو الظاهر أو غيره مما لا يحل النظر إليه وإنما خص باسم الظاهر تشبهها للظهور لانه كان الأصل في استعماله يعني قولهم أنت على كذا راي وشروطه في المرأة كونها زوجة وفي الرجل كونه من أهل الكفاية فلا يبرهن ظاهرا الذي كاصبي والمجنون وحكمه حرمة الوطئ ودواعيه إلى جود الكفارة به للتمتع عن التمسك الشامل لكل أي في قوله تعالى من قبل ان يتأسا فانه شامل للوطئ ودواعيه ولا موجب فيه للحيل على المحاذ وهو الوطئ لا مكان الحقيقة فيحرم الكل بالنص كما في الفقه والمرأة ان تطالبه بالوطئ لتعلق حقها به وعليها ان تمتنع من الاستمتاع حتى يكفر وعلى القاضي الزامه به أي بالتكفير وفعال ضرر عنها بحبس واضرب إلى ان يكفر ويطلق ثم قيل سبب وجوب العود لقوله تعالى ثم يعودون لما قالوا اختلفوا في معناه فقال الشافعي العود الموجب للكفارة ان يمسك عن طلاقها بعد الظاهر بمعنى مدة يمكنه ان يطلقها فلم يطلقها وقال ابو حنيفة عود المذكور في الآية عز منه من ما موكد انكر عز ثم بداله أي لا يطلقها لا الكفارة عليه على استباحة وطئها بناء على الإضافة المضاف في الآية يعني يعودون لتعق ما قالوا من عدمه وهو انما يكون باستباحته بعد تحريم الكونه ضد المرأة لانفس وطئها فتحقق العود والاختار ورودها المستلزم لمقطع منها ١٣ -

في قوله حررت رقية الخ والحديث يدل على مسائل منها ترتيب خصال الكفارة ومنها انه لم تقيد

ما املك الارقبتي قال فصم شهرين متتابعين قلت وهل اصبحت الذكاة اصبحت
الا من الصيام قال اطعمه قاص من شهرين مسكيناً رواه احمد والترمذي وابن حبان

الرقبة بالايمن كما تريد به في آية القتل ومنها تنابه الصيام ومنها ان الكفارة لا يسقط جميع
الفرعها باليمن كذا في السيل ثم الكفارة هي عتق رقبة قبل الوطى وان عجز عن العتق المفاهر ان
لم يجد رقبة صام شهرين متتابعين قبل المسيس ليس فيها شهر رمضان ولا خمسة نهي فيها
ولم يختلفوا في معنى عدم وجدان الرقبة فعند مالك معناه لم يجد ذات الرقبة ولا مثلاً يشتري
العبد فان وجد عبد يعتق وان احتج الى الخدمه وان لم يكن فان كان له ثمن يشرى به العبد
ويعتق وان احتج الى النفقة والا فالصوم وعند الشافعي معناه لم يجد رقبة فاضلة عن
الحاجة او ثمناً كذلك فان وجد رقبة ولكن يحتاج الى الخدمه او وجد ثمناً ولكن يحتاج الى النفقة
فعلية الصيام وعندنا معناه لم يجد رقبة بعينها فاضلة او لان كان له عبد يعتق وان احتج
الى الخدمه او اما ان كان له ثمن فلا يكلف باشتراء العبد وان كان فاضلاً عليه الصيام وقال
صاحب التفسيرات الاحمدية وما تقدم بخاطري في تأييد قول ابي حنيفة رحمه الله ان الله تعالى
لقتل الكفارة بعد هذا الى الاطعام ولا يكون ذلك الا بعد القدرة عليه فعلم ان عدم الرجوع ان
عدم عين الرقبة لا ثمنها والا لم يستقم بخلافه في كفارة القتل فانه لم ينقل فيها الى الاطعام فعناه
لم يجد رقبة ولا ما يتوصل به اليها تأمل ثم انه قد شرط الله تعالى في الصوم شيئين التطلع وكونه
من قبل ان يتاسا ومعنى التتابع ان لا يكون بين الشهرين رمضان ولا خمسة نهي صومها
ولا ان ينظر بينهما بعد راي وغيره فان افطر في بعض الزومه الاستئناف اجماعاً وان افطر بعد
يتأنف عندنا فقط ومعنى كونه من قبل ان يتاسا كون الصيام مقدماً على الجوع
ورد واعيه جميعاً كما هو مذ هنا وهذا الشرط يتضمن كون الصيام خالياً عن المس ايضا
لانه شرط في صوم كلا الشهرين التقدم على المس وتقدم الجميع على المس مع اقتران بعضه

وابن ماجه وفي رواية لابي داود والداري فاطعم وسقاس تمرين ستين
مسكينا وروى ابن ماجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مستعذر ويعتبر الخوف ايامها وليا اليها جميعا عندنا وعند مالك قال المشافى
لم يقطع التتابع اجماع ليل الصوم بذلك في البيضاوي وكثير من ملحق التفسيرات الاحمدية لم
ين التتابع انما يقتضي ان لا ياكل ولا يشرب ولا يبياع في النهار ولكن قوله تعالى من قبل ان
يتاسد ليل على ما ذكرنا لا يجب كون مثل جميع هذين الشهرين قبل التماس وكما انه يجب
في ابتداء الصوم عدم المس في الايام والليالي جميعا كذلك يجب مثل ذلك في خلال الصوم
وذكر في كتب الاصل انه ان وطبها في خلال الصوم ليل الصوم او نها وسهوا استأنف الصوم
عند ابى حنيفة ونحمد رحم الله وقال ابو يوسف والمشافى لا يتأنف من الله تعالى في الصوم
ان يكون اكل قبل المسيس فان استأنف حيث يكون اكل مرغرا عن المس وان لم يتأنف يكون
البعض مقد ما عليه فهو اولى ولم يمان الله تعالى اوجب شيئين المتقدم على المس والاحلال
عنه فحيث وان سقط تقدم اكل على المس ولكن يمكن اخلاص اكل عن المس بالاستيناف فيجب
رعاية ما يمكن وهذا احسن وهذا الكلام يدل على ان اجماع في الليل يقطع التتابع عند
المشافى ولكن لم يتأنف للعدو الذي كرهت بصرو ولا يمكن من الغافلين وتقييد الرطب بالليل
بالعمد قيد التناق في فان الرطب بالليل عمد او نسيان او سوء وتقييد الرطب بالنهار بالنسيان لانه اذا
جامعها فيه عامد يتأنف بالاتفاق وان عجز عن الصوم اطعمه او انابه ستين مسكينا كل
تدبر صدقة الفطروهي نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير هذا هو التقدير عندنا في جميع
الكفارات رد الغير المنصوص الى المنصوص فقد ورد في رواية اصحاب الصحاح التصريح به في
كفاة خلق الحرم راسه فكذا في غيره وان اعطاهم قيمته او غدا هم وعشاهم بان اشبعهم
فيها يكفي ايضا وعند المشافى رحمه الله يتعين ستين مدا بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

بصالح من تمر وامر الناس بذلك فمن لم يجد فنصف صاع من بر وروى الطبراني في معجمه عن اوس بن الصامت قال فاطم بن عيسى مسكينا ثلثين صاعا قال لا املك ذلك الا ان تعينني فاعانه النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا واعانه الناس حتى بلغ وفي رواية الترمذي عن سلمة بن محرز يعني انه جعل امرأته عليه كظهر امه حتى يمضي رمضان فلما مضى نصف من رمضان وقع عليها

وهو رطل ثلث ويشترط عند التملك ولا يكفي الاباحة ولا يجوز اعطاء القيمة ولا يستأنف المظاهر عند تناولها في خلال الاطعام لان الاطعام مطلق عن قوله من قبل ان يتماشا يعني ان الله تعالى لم يشترط في الاطعام ان يكون قبل المسيس ولم يقل به من قبل ان يتماشا كما قاله في التحريم والصيام فيجوز على اطلاقه والشافعي رحمه الله يحمله على التكفير بالربة والصوم فيشترط فيه ايضا كونه قبل التماس كما هو دأبه من حل المطلق على المقيد وحاصله عندنا ان النص في الاطعام مطلق غير مقيد بما قبل المسيس فيجوز على اطلاقه ولا يجوز حمله على النص المقيد في الاعتناق والصوم بالقياس والاحتياط الواحد وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم للذي واقع امرأته قبل التكفير استغفر الله ولا تعد حتى تكفر لان التقييد فسخ فلا يجوز به مثل نعم من عن الوطئ قبل الاطعام منه تحريم يجوز قد رتبته على العتق والصيام فيقع بعد الوطئ كذا في الهداية وغيرها وذكر في الفجر والنهران القدرة حال قيام الحج والفقر والكبر والمريض الذي لا يرجى ناله امر موهوم وباعتبار الامور الموهوم لا يثبت تحريم الوطئ بل يثبت الاحتياط شرح الوقاية والدردار المختار وعمدة الرعاية والتفسيرات الاحمدية ملقط منها ١٢ -

له قوله جعل امرأته عليه كظهر امه حتى يمضي رمضان الخ والمعنى انه جعل عليها رها حتى يمضي رمضان قال الطيبي رحمه الله فيه دليل على صحة ظهار الموقت وقال قاضي خان لو ظاهروا متاخيرين مظاهرا في الحال واذا مضى ذلك الوقت بطل كذا في المرقاة ١٣ -

ليلا وروى ابو داود وابن ماجه والداري عنه قال كنت امرأ أصيب من النساء
 ما لا يصيب غيري وعن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا ظاهرا من امرأته فضيها
 قبل ان يكفر قال النبي صلى الله عليه وسلم نذكر ذاك له فقال ما حالك على ذلك
 قال يا رسول الله رأيت بياض جفيلها في القمر فلم املك نفسي ان وقعت
 عليها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وامره ان لا يقربها حتى يصكف
 رواه ابن ماجه وروى الترمذي نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح غريب وروى
 ابو داود والنسائي نحوه مسنده ومرسل وقال النسائي المرسلي اولى بالصواب من
 المسند وعن سليمان بن يسار عن سلمة بن مخزوم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يواقم قبل ان يكفر قال كفارة واحدة رواه الترمذي وابن ماجه وقال مالك
 من تظاهر من امرأته ثم سها قبل ان يكفراته ليس عليه الا كفارة واحدة ويكفر عنها
 حتى يكفر يستغفر الله قال مالك وذلك احسن ما سمعت وقال محمد في الاصل
 بلنفا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا ظاهرا من امرأته فوقع عليها قبل ان

له قوله ان لا يقربها حتى يكفر اي ان وطئ قبل التكفير استغفر وكفر الظاهر فقط يعني يجب كفارة
 الظاهر ولا يجب شيء اخلط الحرام ولا يبرح حتى يكفر اي لا يطأها ثانيا حتى يكفر كذا في شرح الحديث
 له قوله في الظاهر يواقم قبل ان يكفر قال كفارة واحدة اي لو وطئ قبل التكفير لا يجب عليه
 كفارة لاجل الوطئ والواجب الكفارة الاولى يعني لا شيء عليه غير الكفارة الاولى لهذا الحديث
 وهو من هب الائمة الاربعة ولكن عندنا استغفر الله ايضا وهو منقول في
 الموطا من قول مالك ونقله في الحاشية عن العلامة تاسم لانه ذكره محمد في الاصل
 مرفوعا والمراد من الاستغفار التوبة من هذه المعصية وهي حرمة الوطئ قبل
 الكفارة ١٢ -

يكفر بلم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فامروا ان يستغفر الله تعالى ولا يعود حتى
يكفر وبلاغات محمد مسندة وقد استند في كتاب الصوم -

باب

قال الله عز وجل والذين يظاهرون من نسائهم هم كفرون لما قالوا تحريم

له قوله تحريم زينة قال الامام السرخسي في المبسوط تحريم الزينة الكافرة في كفارة الظاهر لا يبين
والانظار عندنا ولا يجرى عندنا ما رضى الله عنه الا الزينة لما مؤمنة لقوله تعالى ولا تقيموا
الحديث منه تتفقون ولا تحبوا اشد من الكفر في حديث ابن هروية رضى الله عنه ان رجلا
جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم برقية سوداء وقال على عتق رقية انجزني هذا فاقبضها
بالايمان فوجدها مؤمنة فقال صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة فامتنع لها بالايمان
دليل على ان الواجب لا يتأدى الا بالمؤمنة والان هذا تحريم في تكفير فلا يجرى فيه غير المؤمنة
لكفارة القتل وهذا لان الزينة مطلقة هنا مقيدة بالايمان في القتل والمطلق محمول على التقيد
لان التقيد مسكوت عنه في المطلق وقياس المسكوت عنه على المنصوص صريح ولان التعليق
بالشرط يقتضي نفي الحكم عند عدمه في عين ما يتعلق بالشرط وكذلك في الظاهر استدلالا به
والكفارات جنس واحد فالالتقييد بشرط الايمان في بعضها واجب لنفي الجواز عند عدم الايمان
في جميعها كالتقييد بشرط العدالة في بعض الشهادات اوجب لنفي الجواز عند عدمها في الكل
وكذلك التقييد بالتبليغ الى الكعبة في هدي جزاء الصيد اوجب ذلك في جميع الهدايا
وحجتها في ذلك ظاهر الآية فالمنصوص اسم الزينة وليس فيه ما ينبغي عن صفة الايمان
والكفر فالالتقييد بصفة الايمان يكون زيادة والزائدة على النص فمفوضة فلا يثبت بخبر الواحد ولا
بالقياس ثم قياس المنصوص على المنصوص عندنا باطل لانه اعتقاد النقص فيما قرأ الله به بانه

رقبة من قبل ان يتاسا الآية وروى الترمذي عن ابى سلمة ان سلمان بن صحر
ويقال له سلمة بن محرز البياض جعل امرأته عليه كظها رامة حتى يمضي رمضان
فلما مضى نصف من رمضان وقع عليها ليلانا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة الحديث ظاهر
الآية والحديث عدم اعتبار كون الرقبة مؤمنة وبه قال عطاء والحفي وزيد بن
وقال الامام العسخر حسي فالمقصود اسم الرقبة وليس فيه ما يندى عن صفة
الايمان والكفر فالتقييد بصفة الايمان يكون زيادة والزيادة على النص نسخ

صدقات لا يجوز ذلك شروط الكفارات لا تثبت بالقياس كاصولها ولا يجوز دعوى التخصيص هنا
لان التخصيص في الهمم والمطلق غير العام وامتناع جواز العمياء وظواهرها ليس بطريق التخصيص
بل كونها مسمة لك من وجه كما بينا مع ان التخصيص في الهمم لفظا والصفة في الرقبة غير مذكورة
ولا يقال بين صفة الكفر والايمان تضاد فاذا جاوزنا المؤمنة انتفى جواز الكافرة لان جواز
المؤمننة عندنا لانها رقية لا بصفة الايمان لا ترى انا يجوزنا الصغيرة والكبيرة ويرى الصفتين
تضاد وكذلك يجوز الذكر والانثى وبين الصفتين تضاد ولكن الجواز باسم الرقبة فكذلك الصفة
فيه غير معتبر فاما محل المطلق على المقيد فالعراقيون من مشائخنا هم الله يجوزون ذلك
في حادثة واحدة كما في قوله صلى الله عليه وسلم في خمس من الابل شاة مع قوله في خمس من الابل
المائة شاة ولكن الالهم انه لا يجوز حمل المطلق على المقيد عندنا في حادثة ولا في حادثتين
حتى جواز وحيفة رحمه الله تعالى التيمم بجميع اجزاء الارض لقوله صلى الله عليه وسلم
جعلت لي الارض مسجدا وطهورا وليرحم الله هذا المطلق على المقيد . . . قوله صلى الله عليه
وسلم التراب طهورا للمسلم وهذا لان المطلق حكما وهو الاطلاق وفي حمله على المقيد
ابطال حكمه واليه اشار ابن عباس رضي الله تعالى عنه في قوله اجمعوا ما بهم الله ولستم

فلا يثبت بخبر الواحد ولا بالقياس وايضا المطلق حكمه وهو الاطلاق وفي حمله على
المقيد اطلاق حكمه اهـ فالمتقيد في احاديث المشكوكه بالايمان اما المواد
مخصوصة لا يجوز فيها الا المؤمنة لكفارة القتل خطأ واما ما بينا للافضل الاكل

وجوب الزكاة في غير السائمة ليس محل المطلق على المقيد بل للنص الولد بان لا زكاة في العرمل
وطشراط العدالة في الشهادة ليس محل المطلق على المقيد بل للنص الوارد بالثبوت في خبرنا
ولذلك وجوب التبليغ الى الكعبة في جميع الهدايا للنص وهو قوله تعالى ثم حملها الى البيت
العتيق ولا جاز ذلك اذ يجوز بعد ثبوت المساوات بين الحادئين ولا مساواة بين كفارة
القتل وبين سائر الكفارات فان القتل من اعظم الكبائر وفيه تفويت رقبة مؤمنة مخاطبة
بالايمان بخلاف اسباب سائر الكفارات ففيها من التغليظ ما ليس في غيرها ولهذا لا يكون
الاطعام بدلا عن الصيام في كفارة القتل بخلاف كفارة الظهار واشترط اضافة التائب عندنا
في الصوم في كفارة اليمين ليس بطريق حمل المطلق على المقيد بل بقراءة ابن مسعود رضي الله عنه
وهي مشهورة وهي لازمة عليهم فانهم لا يفترون صفة التائب فيها حمل المطلق على المقيد ولا
معنى لقول من يقول بذلك المطلق اصلا لان احدهما مقيد بالتفرق وهو صوم المتعة لان ذلك
غير مقيد بالتفرق ولكن لا يجوز قبل يوم النحر لانه مضاف الى وقت الرجوع بحرف اذا وهو قوله
تعالى وسبعة اذ اصبحت ما ما الحديث فقد ذكر في بعض الروايات ان الرجل قال على عتق رقبة
مؤمنة او عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الرمي ان عليه رقبة مؤمنة فلهذا اختلفوا
بالايمان مع ان في صحة ذلك الحديث كلاما فقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الله
فاشارت الى السماء ولا تظن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يطلب من احدا ان يثبت الله تعالى
بجهة ولا مكانا ولا جهة لهم في الآية لان الكفر خفي عن حيث الاعتقاد والمصرف الى الكفارة
ليس هو الاعتقاد انما المصرف الى الكفارة المالية ومن حيث المالية هو عيب يجرى بشرط

ويؤيد ما روى البيهقي في السنن الكبرى عن عتبة قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بامته سوداء فقالت يا رسول الله ان على رقبة مؤمنة أفتخزئ عني هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربك قالت الله (ري) قال فما دينك قالت الاسلام قال فمن انا قالت انت رسول الله قال فتصليين الخين وتقرين بما جئت به من عند الله قالت نعم فضرب صلى الله عليه وسلم على ظهرها وقال اعتقها وفي رواية عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان رجلا من الانصار اتى النبي صلى الله عليه وسلم بجارية له سوداء فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان على رقبة مؤمنة أفاعتق هذا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقها من ان لا اله الا الله قالت نعم قال أتشهدين ان محمدا رسول الله قالت نعم قال أتوقنين بالبعث من بعد الموت قالت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقها هذا مرسل وقد معنى موصول ببعض معناه.

باب اللعان

وقول الله عز وجل والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهود الا انفسهم ان يشهدوا احدى امرأتين شهدت بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنت الله عليه المرأة التي ترمي زوجها بالكذب والاربعة رقعها العذاب ان تشهد اربع شهدات بالله انه لمن الكاذبين والسادسة ان احسب الله عليها ان كان من الصادقين ولو لا فضل الله

انتهى وقال في اللعان ان في اشتراط الايمان في غير كفارة القتل كلاما بين الاثمة ولعل الحق كان عند صلى الله عليه وسلم عدمه هرمذ هب الخنقية ومع ذلك كان الاولى والا فضل ذلك وكيف في ذلك هذا القدر من الايمان ١٢.

عليك رحمته وإن الله عزاب حكيم عن سهل بن سعد الساعدي قال إن عويمرا
البحراني قال يا رسول الله أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتلها فيقتلونه أكره
يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل فيك وفي صاحبك قاذف
فأت بها قال سهل فتلا عني المسجد وأنا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل فيك الخ الأصل في
قذف الزوجات عند الشافعي المحدث بالآية الأولى وهي قوله تعالى والذين يرمون المحصنات
ثم لم يأتوا برربعة شهداء فجلدوهما الآية وبين آية اللعان أن القاذف إذا كان زوجا له
أن يذمه المحدث عنه باللعان وإذا كان المقتوف زوجة القاذف لها أن تذمه حد الزنا عنها
بلعانها فإيهما امتنع عن اللعان وجب الأصل وهو الحد وذهب أبو حنيفة وأصحابه إلى
أن اللعان بقذف الزوج إنما هو اللعان فقط ولا يلزمه الحد فعندنا آية اللعان ناسخة للأولى
في حق الزوجات لأن الخاص المتأخر عن العام يفسخ العام بقدره فلم تبق الآية الأولى متناقلة
للزوجات فصار الواجب بقذف الزوجة اللعان فإيهما امتنع عنه حبس حتى يأتي به كالمديون
إذا امتنع عن إيفاء حق عليه ولذا لما تذف هلال زوجته قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
البيضة والأحده في ظهرك نذل علي أنه كان في الابتداء يريد وجب الحد كقذف الأجنبية فتشوبا
نزلت آية اللعان انتسخ في حق الزوجات لما في البداء ثم والعناية قاله في البحر المرقوم ١٢ -

له قوله فتلا عني الخ أصله من اللعان وهو الطرد والإبعاد عن رحمة الله ومحناه الشرعي عندنا
شهادات مؤكدة بالإيمان مقرنة بالاسم وقال الشافعي هي إيمان مؤكدة بلفظ الشهادة
ففي شرط أهلية الإيمان عنده فيجري بين المسلم وامرأته الكافرة وبين الكافر والكافرة وبين
العبد وامرأته وبه قال مالك وأحمد وعندنا يشترط أهلية الشهادة فلا يجري لأبوين
المسلمين الحرين معاقلين أبا العيين غير محدودين في قذف للشافعي رحمه الله قوله تعالى =

- فتشهادة احد هذين شهادات بالله محكم في اليقين والشهادة تحتل اليقين فليتنا المحتل على
 المحكم لا سيما اذا اتد رجليه على الحقيقة لان الشهادة لنفسه غير مقبولة بخلاف اليقين وتكرره
 يدل على ان اليقين ايضا لا يشرع مكررا كما في القسامة دون اداء الشهادة ولنا قوله تعالى
 والذين يرمون الزوانيهم ولكن لم شهداء الا انفسهم استثنى انفسهم عن الشهاده فثبت انهم
 شهداء لان المستثنى يكون من جنس المستثنى منه ثم نص على شهادتهم فقال فتشهادة احدهم
 اربم شهادات الله فمن على الشهادة واليمين فقلنا الركن هو الشهادة المؤكدة باليمين والتأكيد
 لا يخرج من ان يكون شهادة وقوله الشهادة لنفسه غير مقبولة قلنا انما لا تقبل في موضع
 التهمة واما اذا انتفعت التهمة فمقبولة قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو فهدى من اصاب
 الشهادات لانتفاعه من التهمة والتهمة فيما نحن فيه منتفية باليمين قاله العيني فتشهاداته
 قائمة مقام حد القذف في حقه وشهاداته اتماما لحد الزنا في حقها اي اذا لم ينسقط عنه
 حد القذف وعمل حد الزنا لان الاستشهاد بالله مطلق كالحديث اشد عشر اللعان من عدم
 اقامة الشهود فان اقام الزوج الربعة شهد امره على زناها فلا لعان ولا حد عليه بل تحب حد الزنا
 وكذا اذا اقرت بالزنا وصدقت الزوج وبالجمل لللعان انما يكون اذا رضى الرجل زوجته بالزنا وانكرته
 ولم يأت بالشهود وشروطه تمام الزوجية وتكون النكاح صحيحا لافساد او سببه قذف امره
 زوجته قذا فلووجب الحد في الزوجية خصت بذلك لانها هي المقذوفة حتى لا يبرأ زوجها
 وبمركبة شهادات مؤكدة باليمين واللعن وحكمه حرمة الوطئ ودراسة تلى
 ولو قبل التعريق بينهما لحد يثبت المتلاعنان لا يجتنبان ابد او اهلله من مواعيد شهادته على المسلم
 اي حل من الزوجين القاذف والمقذوف ويكون صالحا للشهادة اي لادانتهما بان لا يكون احد منهما محددا
 في قذف او قذفا ويجوزنا وقتا او صغيرا ويدخل فيه الفاسق والاممي لانها موصولة لادانتهما
 فانه ان كان الرجل زوجته بالزنا فلا يبرأ - يكون كل منهما اسد لانه اذا كان لم يكن

كل منها اهلا للشهادة في فتاويه على ما في الدر المختار ورد المختار اذ المصنف الزوج شاهد الزوجه
 او كفرة بان اسلمت ثم قذفها قبل عرض الاسلام عليه وكان اهلا للقذف اي بالغا قلا لمعاقد
 الاصل ان اللعان اذا سقط لعني من جهته فلو كان القذف صحيحا لحد والا فلا حد ولا لعان
 فان لم يشاهد او الحال انها حتى لم تصم او من لا يحد قاذفها فلا حد عليه كما لو قذفها اجنبية
 ولا لعان لأنه خلفه لكنه يعزى بصاحب هذا الباب ويقى ما سقط من جهته كما كانا محمد بن
 في قذف فهو كالاول لانه سقط لعني من جهته لان البداءة به فلا تعتبر جهتها معه انتهى
 ويدل عليه حديث اربعة من النساء لاملأنة بينهن النصرانية تحت المسلم واليهودية
 تحت المسلم والمجوسية تحت الحر والحرية تحت المملوك اخرج ابن ماجة وغيره وقاله في عمدة القاري
 وقال في التفسيرات الاحمدية وان كان كل منها اهلا للشهادة فطالبت المرأة به يجب
 على الرجل ان يلاعن فان ابى من اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب الرجل نفسه فينشد
 يجب حد القذف وان شلوا ان يلاعن يقول اربع مرات بالله اني لمن الصادقين فيما رمتهم به
 من الزنا ويقول مرة خامسة لعنة الله على ان كنت من الكاذبين وهذا لعان الرجل
 وبه يسقط عن الرجل حد القذف فيعد لعان الرجل يجب على المرأة ان تلاعن فان ابى حست
 حتى تلاعن او تصدق زوجها فتحد حد الزنا وعند الشافعي يجب عليها حد الزنا بمجرد النكول
 عن اللعان وان شادت ان تلاعن تقول اربع مرات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماي به من
 الزنا وتقول مرة خامسة غضب الله على ان كان من الصادقين هذا لعان المرأة ولهذا القذف
 سقط عنها حد الزنا وهذا معنى قوله تعالى ويذره عنها العذاب فينشد استويا في سقوط
 الحد انتهى وقال في البدائع اختلف العلماء في حكم اللعان قال اصحابنا الثلاثة هو وجوب
 التعريق ما دام على حال اللعان لا يقرع الفرقة بنفس اللعان من غير تعريق الحاكم حتى يجوز
 طلاق الزوج وظهاره ولا يلاشه ويجرى التوارث بينهما قبل التعريق وقال زفر والشافعي هو

سوق الفرقة بنفس اللعان الا ان عند زفر لا تقم الفرقة ما لم يلتصقا وعند الشافعي تقم
الفرقة بلعان الزوج قبل ان تلتصق المرأة وجه قول الشافعي ان الفرقة امر يختص بالزوج
الا ترى انه هو المختص بسبب الفرقة فلا يقف وقوعها على فعل المرأة كالطلاق واجتبر زفر
بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المتلاعنان لا يجتمعان ابد او في بقايا الكحل
اجتماعهما وهو خلاف النص والجواب عنه ان المراد بعد تفريق الحاكم وشهده له ما في سنة أبي الثمر
ومضت السنة في المتلاعنين ان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان والذي يدل على ان التفريق لا يقم
بنفس التلاعن ما ورد في صحيح البخاري وغيره ان عويمر العبلي بعد ما لعن قال يا رسول الله
كذبت عليها ان امسكتها فطلقتها ثلثا ولو كانت الفرقة حصلت بنفس التلاعن لانكر عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايقاعه الطلقات ويقال له هي ليست زوجتك حتى
تطلقها فسكوتك يدل على انها تحمل لوقوع الطلاق وان الفرقة لم تحصل بعد وقال في العناية
فان قيل قد انكر عليه بقوله اذهب فلا سبيل لك عليها اوجب بان ذلك منه رد الخاطبة
رد المحرم فانه روى انه قال ان كنت سادقا فهو لها ما استحللت من فرجها وان كنت كاذبا
فلا سبيل لك عليها وقال في البحر الرائق اما قول البيهقي في المعرفة ان عويمرا حين طلقها
ثلاثا كان جاهلا بان اللعان فرقة فصار كمن شرط الضمان في اسلف وهو يلزمه شرط
اوله بشرط بخلاف المظاهره والجواب ان الاستدلال انما هو لعدم انكاره عليه السلام
عليه لا بمجرد فعله كما لا يخفى انتهى ولنا ايضا ما روى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا
لعن امرأته في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وانتفى من ولدها ففرق النبي صلى الله عليه وسلم
بينها والحق بالمرء وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن
بين عاصم بن عدي وبين امرأته ففرق بينهما وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن بين
العبلي وبين امرأته فلما فرغ من اللعان فرق بينهما فدللت الاحاد يثبت على ان الفرقة لا تقم =

= لعان الزوج ولا يلعبانها اذ لو وقت لما احتل التفريق من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 وقوع الفرقة بينهما بنقض اللعان وقال في الهداية واختلف العلماء فيه ايضا قال ابو حنيفة
 ومحمد الفرقة في اللعان فرقة بتطليقة بائنة نيزول ملك النكاح وتثبت حرمة الاجتماع
 والتزوج مادام على حالة اللعان فان اكدب الزوج نفسه فجدا الحد واكدبت المرأة نفسها
 بان صدقته جاز النكاح بينهما ويجتمعان وقال ابو يوسف وزفر والحسن بن زياد هي فرقة
 بغير طلاق وانها توجب حرمة مؤبدة كحرمة الرضاع والمصاهرة واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه
 وسلم المتلاعنان لا يجتمعان ابد او هونص في الباب والابن حنيفة ومحمد ما روى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما لعن بين عويمر الجبلافي وبين امرأته فقال عويمر كذبت عليها يا رسول الله
 ان امسكتها هي طالق ثلثا وفي بعض الروايات كذبت عليها ان لها فارقها هي طالق ثلثا فصار طلاق
 الزوج عقيب اللعان سنة المتلاعنين لان عويمر طلق زوجته ثلاثا بعد اللعان عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فالفدها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب على كل ملأ ان يطلق
 فاذا امتنع ينوب القاضي منه في التفريق فيكون طلاقا كما في العنين ولان سبب هذه الفرقة
 قذف الزوج لانه يوجب اللعان واللعان يوجب التفريق والتفريق يوجب الفرقة فكانت الفرقة
 بهذه الوسائط مضافة الى القذف السابق وكل فرقة تكون من الزوج او يكون فعل الزوج سببها
 تكون طلاقا كما في العنين والحلم والايلاء ونحو ذلك وهو قول السلف ان كل فرقة وقعت من
 قبل الزوج هي طلاق من نحو ابراهيم والحسن وسعيد بن جبير ومثادة وغيرهم رضي الله عنهم
 واما الحدديث فلا يمكن العمل بحقيقته لما ذكرنا ان حقيقة المتقابل هو المتشاغل بالفعل وكما
 فرغا من اللعان ما بقيا متلاعنين حقيقة فالصرف المارد الى المحكم وهو ان يكون حكم اللعان فيها
 ثابتا فاذا اكدب الزوج نفسه وحد حد القذف بطل حكم اللعان فلم يبق متلاعنا حقيقة
 وحكما فجاء اجتماعهما انتهى لذلك قال في الهداية لا يجتمعان مادام متلاعنين ١٢ -

فلما فرغ قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انظروا فان جاءت به السمح ادعج العيينين عظيم الاليتين فخير
 السائقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به احصم ركأه وحرقة
 فلا احسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بعد ينسب الى امه متفق عليه
 وفي رواية لابي داود فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى
 من كتاب الله لكان لي ولها شأن وروى ابو داود عنه قال شهدت المتلاعنين
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن خمس عشرة ففرق بينهما رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين تلاعنا وروى ابو داود عن ابن عباس قال جاء هلال
 بن امية وهو احد الغلاة الذين تاب الله عليهم فجاء من ارضه عشاء فوجد
 عند اهله رجلا فرأى بعينه وسمع باذنيه فلم يفهمه حتى امس ثم غدا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني جئت اهلي عشاء فوجدت عندهم رجلا
 فرأيت بعيني وسمعت باذني فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به و
 اشتد عليه فنزلت والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهود الا انفسهم

له قوله فطلقها ثلاثا ثم لذلك قال في البدائع والجمهور ان نوبت يكره ملاعن ان يطق فاذا انتتم
 بنوب القاضى منابه في التفريق فيكون ملائكا فواللعينين ١٢-

له قوله لولا ما مضى من كتاب الله الخ اي لولا ان القرآن حكى بدم اتمامه المحدث التمزيع على اختلاف
 لفعلت بها ما فعلت وقالوا في الحديث دليل على ان الحاكم لا يلتفت الى المنظمة والامارات والقرائن
 وانما يحكم بظاهر ما يقتضيه الحجج والدلائل ويفهم من كلامهم هذا ان الشبهة والقية تقتل بمت
 نكبة وانما هي اراء ومظنة فلا يحكم بها كما هو من ههنا كذا في اللغات ١٢-

فشهدادة احدى الروايتين كالحجج ما فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ابصر يا هلال قد جعل الله لك فرجا ومخرجا قال هلال قد كنت ارجو ذلك من
 ربي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلوا اليها فجات قتلاها عليهما رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وذكرها واخبرهما ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال
 والله لقد صدقت عليهما فقالت قد كذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن يمينيها فقبل
 بهلال شهيد فشهد اربع شهادات بان الله انزل من الصادقين فلما كانت الخامسة قيل يا هلال
 اتق الله فان عقاب الدنيا اهنون من عذاب الآخرة وان هذه الموجبة التي توجب عليك
 العذاب فقال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها فشهد الخامسة ان لعنة الله عليهم
 ان كان من الكاذبين ثم قيل لها اشهدي فشهدت اربع شهادات بان الله انزل من الكاذبين
 فلما كانت الخامسة قيل لها اتق الله فان عذاب الدنيا اهنون من عذاب الآخرة
 وان هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب فتلكأت ساعة ثم قالت والله
 لا اظنهم قومي فشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين
 ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما وفي رواية للنسائي عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا حين امر المتلاعنين ان يتلاعنا ان يضع يده
 عند الخامسة على فيه وقال انها موجبة وفي المتفق عليه قال يا رسول الله
 ما لي قال لا مال لك ان كنت صدقت عليها فلو بما استحللت من فرجها وان كنت

له فوله فشهدادة احدى الروايتين الشافعي ان اللعان بين وذبح الجحيفة واصحابه
 الى انه شهادة واحترما بقوله تعالى فشهدادة احدى الروايتين شهادات بان الله ويقول صلى الله
 عليه وسلم في هذا الحديث فجاء هلال فشهد ثم قامت فشهدت ثبيل الاوطار لمختصا
 في قوله لان مال لك ان المهر يجب بالعقد اما بالتسمية اذا وجدت والا فحكم

كذبت عليها فذاك ابعده وابعدك منها وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع من النساء لا ملاعنة بينهن النصرانية تحت المسلم
واليهودية تحت المسلم والحرة تحت المملوك والمملوكة تحت الحر وراه ابن ملجة وعن
للغيرة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأة في ضرته بالسيف غير مصفر

الشعر كجرب مهر المثل عند عدم التسمية ثم يستقر المهر باحد اشياء ثلثة الدخول او
الخلوة الصحيحة او موت احد الزوجين لان بالدخول يتحقق تسليم المبدل فيتأكد البذل
وهو المهر والخلوة قائمة شرعا مقام الدخول لكن ناسبا اليه مفضيا اليه غالبا والموت ينتهي النكاح
والشئ بانتهائه يقرر ويتأكد كذا في الهداية والبنائية وهذا ظهر انه ليس وجوب المسمى ^{الرجل}
للموت بل وجوبه بنفس العقد وما ذكره يتأكد قال في البداية ثم واذا تأكد المهر ما ذكر لا يسقط
بعد ذلك وان كانت الفرقة من قبلها لان البذل بعد تأكد ولا يحتمل سقوط الأبالا ولو انتمى
وبه ظهروا انه لا يسقط المهر بنشور المرأة نعم تسقط به التفقة وما في بعض النوازل من سقوط المهر ^{للقدر}
غير معتد عليه كذا في عمدة الرعاية ١٢ -

له قوله لو رأيت رجلا ^{الرجل} وقال العلامة العيني في عمدة القاري يفهم من كلام سعد بن عبادة
رضي الله تعالى عنه ان هذا الامر لو وقع له لقتل الرجل ولهذا لما بلغه النبي صلى الله عليه وسلم
لم ينهه عن ذلك حتى قال الدودي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أتعجبون من غيرة سعد
يدل على انه سمى ذلك واجاز له فيما بينه وبين الله والغيرة من احمد الاشياء ومن لم تكن فيه
فليس على خلق محرم والاعاصم ابا في هذا حيث قال رجل وجد مع امرأته او جاريته رجلا
يريد ان يغلبها وينزلي بها انه ان يقتله فان رآه مع امرأته او مع محرم له وهي مطاردة له على ذلك
قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا وقد اختلف في الحكم فقال الجمهور عليه
القود وقال احمد واصلح ان اقام بينة انه وجد مع امرأته ^{الرجل} وقال الشافعي يسعه فيما =

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتجهبون من غيرة سعد والله لا نأمن
 بغير منته والله اغيبر مني ومن اجل غيرة الله حرم الله الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن ولا احد احب اليه العذر من الله من اجل ذلك بعث المندرين والمبشرين
 ولا احد احب اليه المدحة من الله ومن اجل ذلك وعد الله الجنة متفق عليه
 وعن ابن هرة قال قال سعد بن عبادة لو وجدت مع اهلي رجلا لرامسه حتى
 آتى بالريضة شهداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال كلا والذي بعثك بالحق
 ان كنت لا عاجله بالسيف قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا
 الى ما يقول سيدكم انه لغير روايا اغيبر منه والله اغيبر مني رواه مسلم وعنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يغار وان المؤمن يغار وغيره الله ان لا يأتي
 المؤمن ما حرم الله متفق عليه وعن جابر بن عتيك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
 قال من الغيرة ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فاما التي يحبها الله فالغيرة في الريبة
 واما التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة وان من الخيلاء ما يبغض الله ومنها
 ما يحب الله فاما الخيلاء التي يحب الله فلختيال الرجل عند القتال واختيال
 عند الصدقة واما التي يبغض الله فاختياله في الفخر وفي روايتي في البني رواه احمد

بينه وبين الله قتل الرجل ان كان ثيبا وعلم انه نال منها ما يوجب الغسل ولكن لا يسقط
 عنه القود في ظاهر الحكم فقال المهلب الحديث دال على وجوب القود فمن قتل رجلا وجده
 مع امرأته اهن الله عز وجل وان كان اغيبر من عباد فانه اوجب الشهود في الحد ولا يجوز
 لاحد ان يتعد حد رد الله ولا يسقط ما يدعي انتهى فحاصله على ما في بذي الجهمود ان من
 قتل رجلا وجده مع امرأته قد رضى قال الجمهور يقتل الا ان يقوم بذلك بيعة او يعترف له ورثة
 القتيل واما فيها بينه وبين الله تعالى ان كان صادقا فلا شئ عليه ١٣

وأورد أؤد والنسائي وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلا قالت فغرت عليه فجاء فرأى ما أصنع فقال ملاك يا عائشة اغرت فقلت وما لي لا يغار مشي على مثلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد جاءك شيطانك قالت يا رسول الله أمي شيطان قال نعم قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن اعانني الله عليه حتى أسلم رواه مسلم وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحسن بين رجل وامرأته فاستقي من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة متفق عليه وفي حديثه لها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظه وذكره وأخبره عن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة ثم دعاها فوعظها وذكرها وأخبرها أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وعن أبي هريرة أن أعرابيا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله فاستقي من ولده الخ يعني إذا قذف الرجل امرأته بنى الولد أبوه بالزنا فاستغفر القاضى حيث سجد ونفى نسيبه ولحقه باسمه بشرط أن يذكر في اللعان ما قذف به كذا في شرح الرقاية والتفسيرات الإجمالية وقال في عمدة القاري هذا الحديث مشتق على ثلاثة أحكام الأول اللعان بين فيه خلاف وأجمعوا على صحته ومثروا ويمتد الثاني التفرقة واختلف العلماء فيها وقد ذكر عن قريب عن مالك والشافعي أنهما أجازا التفرقة بينهما بنفسا تلاحن وعن أبي حنيفة لا يحصل إلا بتفريق الحاكم بظاهر الحديث المذكور وهو حجة على المخالفين الثالث الحاق الولد بالأم بظاهر الحديث وأجمع عليه جمهور الفقهاء من التابعين ومن بعدهم منهم الأئمة الأربعة وأصحابهم ثم فيه خلاف آخر من وجه آخر فقال أصحابنا إذا كان القذف بنفى الولد بمحضرة الولادة أريد بها بيوم أو يومين ونحو ذلك من مدة يأخذ فيها التهنئة ولقبيل آتت الولادة عادة هو ذلك فإن نفاة بعد ذلك لا يمتنع ولم يرق أجز حنيفة رحمه الله لذلك وقفا وروى عنه أنه وقت لذلك سبعة أيام وأجز يوسف ومحمد ومناه بالكثر النفاس وهو أربعون يوما والشافعي رحمه الله اعتبر بالفرد فقال إن نفاة على الفرد انتفى بالأول

فقال ابن امرئى ولدت غلاما اسود واني انكرته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذه لك من ابل قال نعم قال فما الواهب قال حم قال هل فيها من اوراق قال ان فيها اوراقا
قال فاني ترى ذلك هاهنا قال عرق نزعها قال فلعل هذا عرق نزع ولم يخلص له
في الانتقاء منه متفق عليه وعن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهدا الى
لحيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك فلما كان عام
الفجر اخذاه سعد فقال انه ابن اخي وقال عبد بن زمعة اخي فتسا وقالوا الى رسول الله

له قوله ان امرئى ولدت غلاما اسود الخ فيه تعريض بالقذف اختلف العلماء في حكمه فقال قوم
لاحد في التعريض وانما يوجب التصريح البين وروى هذا عن ابن مسعود وبه قال القاسم بن محمد
والشعبي وطاوس وسماك وابن المسيب في رواية والحسن البصري والحسين بن يحيى واليه ذهب
الثوري وابو حنيفة والشافعي الا انها وجبان عليه الادب والزجر واحتجوا بحديث الباب
وعليه يدل تبويب البخاري وقال آخرون التعريض كال تصريح وروى ذلك عن عمرو عثمان وعروة
والزهري وربيعة وبه قال مالك والاوزاعي كذا في حمة القاري وقال في رحمة الامة والتعريض
لا يوجب الحد عند ابي حنيفة وان فري به القذف وقال مالك يوجب الحد على الاطلاق وقال
الشافعي ان فري به القذف وفسره به وجب به الحد وعن اسحق رواية ان اظهرها وجوب الحد
على الاطلاق والاخرى كذهب الشافعي انتهى واقفا الحديث عدم جواز نفي الولد بمجرد الوهم
والتمثيل من دون دليل قوي وفيه اثبات القياس والاعتبار وضرب الامثال قاله في التعليق
المجد وقال في المرقاة وقائدة الحديث المنع من نفي الولد بمجرد الامارات الضعيفة بل لا بد
تحقق وظهور دليل قوي لان لم يكن وطئها او اتت بولد قبل ستة اشهر من مبتدأ وطئها وانما
المعتبر وصف اللون ههنا لدفع التهمة لان الاصل براءة المسلمين بخلاف ما سبق من اعتبار
الاصناف في حديث شريك فانه لم يكن هناك ندوم التهمة بل لينبه على ان تلك الحلية

قال احتجبي منه فانه ليس لك باخ وروى الطحاوي عن عكرمة قال كان ابن عباس يأتي جارية له غلقت فقال ليس مني الى اتيتها اتينا لا اريد به الولد وفي رواية له

سرمها دي الشرع قاله الخطابي لاذ لا يستدل به على عدم شرط الدعوة في نسب ولد الامة وانما ظاهر الحديث الذي ذكر في المتن ان الولد انما يلحق بالاب بعد ثبوت الفراش وهو لا يثبت الا بعد اكمل الوطئ في النكاح الصحيح والقاسد والحال ذلك ذهب الجمهور وروى عن ابني حنيفة انه يثبت بمجرد العقد قال حتى لو نكح المغربي مشركته ولم يفارق واحد منهما وطئه ثم اتت بولد لسته اشهر واكثر بلحقه قاله في نيل الاوطار وقال صاحب التوضيح وعند جمهور العلماء ان الحرة لا تكون فراشا الا با مكان الوطئ ويلحق الولد في مدة تعد في مثلها واقل ذلك ستة اشهر وشذ ابو حنيفة فقال اذا اطلقها عقب النكاح من غير مكان وطئ فانت بولد لسته اشهر من وقت العقد فانه يلحقه وقال ايضا وما ذهب اليه ابو حنيفة خلافا لما جرى الله تعالى به العادة من ان الولد انما يكون من ماء الرجل وماء المرأة انتهى قال العلامة العيني ان ابو حنيفة لم يشذ فيما ذهب اليه ولا خالف ما جرى الله به العادة وان صاحب التوضيح ومن سلك مسلكه لم يذكر في هذه المسئلة ما ذكره ابو حنيفة لانه احتج فيما ذهب اليه بقوله الولد للفراش اي لصاحب الفراش ولم يذكر فيه اشتراط الوطئ ولان العقد فيها كالوطئ بخلاف الزمة ليس لها فراش فلا يثبت النسب مما ولدته ابنة الاب اعتراف مولاهما انتهى وقال في تنسيق النكاح من علم ان النوى شرط في هذا النسب مكان الوطئ على ما هو مذهب مالك واذا نفي به رد على ما ذهب اليه في عدم الاشترار ومثل فيه المغربية والمشرقية قال وهذا ضعيف ظاهر انما هو ادلة لا يثبت به في اطلاق الحديث لا يخرج على الغالب وهو حصول الامكان عند العقد انتهى اقول عليه اما اوله ان الحكم قد يد ار على الداعي والادال اتباع المدعى والمدلول ولا يثبت الى حقيقة وجودهما اصلا كما في السفر والمشفقة فالعقد جعل بمنزلة الوطئ في هذا المعنى وقد قاله انور ايضا فان كنت زوجة صارت فراشا بمجرد

عن سعيد بن المسيب قال ولدت جارية لزيد بن ثابت رضي الله عنه فقال انه
ليس مني والى كنت اعزل عنها وعن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال قام
رجل فقال يا رسول الله ان فلانا ابني عاهرت بامه في الجاهلية فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا دعوة في الاسلام ذهب امر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر
الحجر رواه ابو داود وعنه سالم عن مولى ابني مخزومة قال وقم رجلا على جارية
في طهر واحد فعلقت الجارية فلم يدركن ايها هو فأتيا عمر بن الخطاب في الولد فقال
عمر ما ادري كيف اقضي في هذا فأتيا عليا فقال هو بينكما برئكما وترثانه وهو لباقي

م عقد النكاح فذهب ليس ضعيفا ظاهر الفساد بل مذهبهم كذلك وثانيا انهم لا يطلاق
الحديث ويخرجونه على القالب من غير دليل وثالثا ان الموطوعة اذا مضت عليها سنون خرجت
في السفر محضت فيها مرات فاذا اطلقها اتت بلا مرية مع ان براءة الرحم معلومة بالضرورة
وكذا لو كان معها ويعلم انها نجس وليست بحامل كما هو السنة في الطلاق في طهر لاوطئ فيه فظهر ان
مطلق الوطئ جعل قائما مقام شغل الرحم وان علم براءتها قطعاً فلا ينال الامكان ههنا ف قوله
مناف للاصول الشرعية فانهم ١٢-

له قوله فقال هو بينكما برئكما وترثانه الخ فيه دليل على عدم الحكم بقيل القاتنة في
الاخيرة به قال الكوفيين والثوري وابو حنيفة واصحابه وقال الشافعية في
حديث المدعى ثبوت العمل بالقاتنة وصحة الحكم بقولهم في الحاق الولد ولو لا ذلك لا يكره ان يرضى
عليه وسلم على مجزول فقال له وما يدريك فلما سكوت ولم يذكر عليه دل ان ذلك القيل مما يؤدى
الى حقيقة يجب بها الحكم وكان من الحجج للصنفية عليهم ان سرور النبي صلى الله عليه وسلم
بقول مجزول المدعى الذي ذكر في حديث عائشة ليس فيه دليل على ما قرهوا من واجب الحكم
بقول القاتنة لان اسامة قد كان له ثبت من زيد قبل ذلك ولم يحتمل النبي صلى الله عليه وسلم

حتى ذلك الى قول احد ولداده لما كان حتى اسامة فيما تقدم الحديث وانما تجنب النجس على الله عليه وسلم
من اصابته بغير تركه يتجنب من طعن الرجل الذي يصوب بظنه حقيقة الشئ الذي فله ولا يجب الحكم
بذلك فتارك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تكار عليه لانه لم يتعاطى بقوله ذلك اثبات ما لم يكن
ثابتا وقد قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم كذلك في شرم معاني الاثر ملخصا وقال القاري ليس في
حديث المدحجي ثبوت النسب بغير القياقة انما هو تقوية ودفع تهمة ورفع مظنة كما اذا شهد عدل بوثنية
هلال ووافقه منجم فان قول المنجم لا يعلم ان يكون دليلا مستقلا لا نفي ولا اثباتا ويعلم ان يكون
مقبولا للدليل الشرعي انتهى واحقر لنا صاحب البحر بحديث الوليد للفرش ووجه الاستدلال به ان
تعريف المسند اليه والام الدخلة على المسند للاختصاص يفيد ان المصنف قال ابن الهيثم واذا كانت
الجارية بين شريكين فجاءت برجل فادعاهما احد ما ثبت نسبة منه سواء كانت في المرض او الصحة
وصارت ام ولد له اتفاقا لا انه يضمن نصيب شريكه في اليسار والاعسار قال وان ادعى امة معايشته
نسبه منها وكانت الام ام ولد لها فقدم كلا منهلوما واذا مات احدهما اعتقت ويرث الابن من
كل منهما ميراث ابن كامل ويرثان منه ميراث اب واحد واذا مات احدهما كان كل من ميراث
الابن للباقي منها وقال ويقولنا قال الثوري وسحاق بن اهرية وكان الشافعي يقول في القديم
ورحم عليه احمد حديث القياقة وقيل يعمل به اذا فقدت القافة وقال الشافعي رحمه الله يرحم
الى قول القائف فان لم يجد القائف وقف حتى يبلغ الولد فينسب اليهما شاء فان لم ينسب
الى واحد منها كان نسبه موقوفا لا يثبت له نسب من غير امة انتهى وفي هذا الجهد والجواب
عما استدلوا على صحة القياقة بحديث العائش حيث قال صلى الله عليه وسلم فيه لا جاءت به
اصهيب بن محمد بن عمرو الساقين فهو زوجها ان جاءت به اوراق جعدا جالما خد لم الساقين سابقا
الايتنين فهو لذو رمية به وهذا هي القياقة والحكم بالشبهة بان هذا الحكم منه صلى الله عليه
وسلم لم يكن الحكم باديافه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قائفا قط ولا عرف ذلك منه -

من كتابه الطائفة في رواية البيهقي ان رجلين وطبا جارية في شهر واحد فجمعت
بولد فارتفعوا الى عمر فجلده عمر لهما وارتبانه وقال الشوكاني روى عن الامام
يحيى بن حديد القافة منسوخ وروى الطحاوي عن عروة بن الزبير ان عائشة
رضي الله عنها اخبرته ان النكاح كان في الجاهلية على اربعة انواع فثبت ان يمتنع
الرجل العتد على المرأة لا يمتنع من جاءها وهن البغايا وكن ينصبن على ابوابهن رايًا
فيطأها كل من دخل عليها فاذا حملت ووضعت حملها جهم لهم القافة فابهم الحقرة به
كان ابا ودمي ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث الله عز وجل محمد صلى الله عليه وسلم
بالحق هدم ذلك النكاح الذي كان يكون فيه ذلك الحكم واقتر الناس على النكاح الذي
لا يحتاج فيه الى قول القافة وجعل الولد لابيه الذي يدعيه فيثبت نسبه بذلك
ونسخ الحكم المتقدم الذي كان يحكم فيه بقول القافة وعن سعد بن ابى وقاص و
ابى بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم بالجنة
عليه حرام متفق عليه وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن ابيه فقد كفر متفق عليه وعنه انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول لما نزلت آية الملائنة ايما امرأة ادخلت على قوم من ليس
منهم فليسست من الله في شيء وان يدخلها الله جنته واما رجل محمد ولده وهو

صلى الله عليه وسلم في مدة عمره ودعوى وجود القيافة فيه صلى الله عليه وسلم تخرج في رسالة
بل هو حكم الرمي لا اله الا الله لو كانت القيافة معتبرة لكانت شرعية اللعان لغوا بل يكره
على التلبه فاذا كان الولد له شبهة بالزوج ثبت كذبه ويحد الزوج حد النكاح ولو كان له شبهة
بغير الزوج لكان يثبت شرعاً زناها وتحت حد الزنا ١٢ -

له قوله وفي رواية البيهقي الخ كذا في البناية ١٣ -

ينكسر اليه احتجب الله منه وفضحه على رؤس الخلائق في الأولين والآخرين
رواه إبوداؤد والنسائي والدارمي وعمر بن عباس قال جاء رجل إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال إن لي امرأة لا تريد أن لا مس فقال النبي صلى الله عليه وسلم طلقها
قال إنني أحبها قال فامسكها إذا رواه إبوداؤد والنسائي.

باب العدة

وقول الله عز وجل وللمطلقات متاع بالمعروف وقوله تعالى إذا طلقتم
النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن

له قوله فامسكها إذا ذلك قال في الدر المختار لا يجب على الزوج تطليق القابلة انتهى وقال
رد المختار ولا عليها تسريح الفاجر إلا إذا خاف أن لا يقي لعدده والله فلا بأس أن يتفرقا ثم يجيء
والفجور يبرأ الزنا وغيره وقد قال صلى الله عليه وسلم إن زوجة لا تريد أن لا مس وقد قال
إني أحبها استمتم بها أحد ١٢.

له قوله وللمطلقات الخ في هذه الآية بيان نفقة المطلقات إذا المتاع النفقة وهو المختار
لصاحب المداواة فنعى الآية أن المطلقة تجب نفقتها على الزوج مادامت معتدة سواء
كانت مطلقة الرجعي أو البالين أو غير ذلك وهذه الآية باقية حكمها الآن غير منسوخة بالاتفاق
وفي البالين خلاف الشافعي وسواء أن شاء الله تعالى تمام الكلام عليه في هذا الباب أخذته
من التفسيرات الاحمدية ١٣.

له قوله لا تخرجوهن الخ يعني لا يصح الإخراج للمطلقة للمستدة من بيت الزوج ولا الخرج أي
لا تخرجوهن بإيهام الزواج من مسكنهن وقت الفراق حتى ينقضي عدتهن ولا يخرجوهن إلا
أنفسهن إلا أن يأتيهن بشاحشة ميمنة أي لعمله فاقعة ظاهرة بها يجب الحد كالزنا والسحر

ولا يخرجون الا ان يأتين بقاحشة مبينة وقوله تعالى اسكنوهن من حيث
سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضييق اعليهن وقوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بالفسهن اربعة اشهر وعشر اذا بلغن
اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير
وقوله تعالى والئي يئسن من المحيض من نسائكم ان اربتم فعدن من ثلثة اشهر
والئي لم يحضن فواولات الاحمال اجلهن ان يضمن حملهن وقوله تعالى والملتقات
يتربصن بالفسهن ثلثة قمر وعره الى اسحاق قال كنت مع الاسود بن يزيد جالساً
في المسجد الاعظم ومعنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة ثم اخذ الاسود كفاً من

فاخرجوهن لاجلها اوان قرى اهل البيت بالفش والسفلة فحمل اخرجها لانها في حكم
الناشئة وهذا اي الاستثناء على المعنيين من الاخراج اظهر وبالجملة فالآية دليل على انها
تستحق السكنى وانها يجب عليها ملازمة مسكن الفراق التفسيرات الاحمدية مختصر ١٣ -
له قوله اسكنوهن الخ فيها بيان ان السكنى واجب للطلقة المعتدة اي اسكنوهن يا ايها الرجل
من حيث سكنتم اي مكاناً من سكنكم ومن وجدكم اي من وسعكم وطاقتكم ولا تضاروهن
في السكنى او النفقة ايضا لتضييق اعليهن في المعاش فتلجهن الى الخروج ومن الامور التي تبعض
والثانية للبيان صرح به صاحب المكشاف طه الدارك وقد ذكر في غزير الاسلام في اقسام السنة
قيل معناه وانفقوا عليهن من وجدكم فيكون الاعلى السكنى والنفقة جميعاً كذا في التفسير الى الامام
له قوله قمر وعره واما الخلاف في الاقراء المذكورة في الآية هل هي الاطهار او المحيض فظاهر قوله
صلى الله عليه وآله وسلم تعتد بثلاث حيض وقوله تجلس ايام اقرأها وقوله وعدت بالحيض
والاعتبار التي ذكرت في الكتاب ان الاقراء هي الحيض وبه قال ابو حنيفة رحمه الله اخذت من قول الرضا

حصي فخص به فقال وليك تحدث بمثل هذا قال عمر لا تترك كتاب الله وسنة
نبينا صلى الله عليه وسلم لقول امرأة لا ندري لعلها حفظت او نسيت نهى السكني
والنفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين بفا حشة
مهيئة رواه مسلم وزاد الترمذي وكان عمر يجعل لها النفقة والسكني وفي رواية

له قوله لها السكني والنفقة الخ اختلف العلماء في المطلقة البائن الحائل هل لها النفقة والسكني
ام لا فقال عمر بن الخطاب وابو حنيفة وآخرون تجب النفقة والسكني للمعتدة بالطلاق سواء
كان رجعيًا او بائنًا وسواء كانت حاملاً او لا وسواء كانت مطلقة بثلاث او واحدة مادامت في
العدة وقال ابن عباس واحمد لا سكني المطلقة البائن الحائل ولا نفقة وقال مالك في الشافعي
واخرون يجب لها السكني ولا نفقة لها وحمل الكلام ان المعتدة ان كانت معتدة من طهر صحيح
عن طلاق فان كان الطلاق رجعيًا فلها النفقة والسكني بلا خلاف لان ذلك النكاح قائم فكان
الحال بعد الطلاق كالحال قبله وان كان الطلاق ثلاثاً او بائنًا فلها النفقة والسكني ان كانت
حاملًا بالاجماع لقوله تعالى وان كن اولاد حمل فانفقوا عليهم حتى يضع حملهم وان كانت
حائلاً فلها النفقة والسكني عند اصحابنا وقال الشافعي لها السكني ولا نفقة لها وقال احمد
لا نفقة ولا سكني واحتج بقوله تعالى وان كن اولاد حمل فانفقوا عليهم حتى يضع حملهم فخص
الحامل بالامر لا اتفاق عليها فلو وجب الاتفاق على غير الحامل لبطل التحصيص وروى عن ناطقة
بنت قيس انها قالت طلقني زوجي ثلاثاً فلم يجعل لي النبي صلى الله عليه وسلم نفقة ولا سكني ولا
النفقة تجب للملك وقد زال الملك بالثلاثه البائن الا ان الشافعي يقول عرفت وجوب
السكني في الحامل بالنص بخلاف البائن ولنا قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم
وفي قوله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اسكنوهن من حيث سكنوهن فانفقوا عليهم من
وجدكم ولا اختلاف بين القائلين لاكن احدى لهما تفسير لاخرى كقوله عز وجل والسارق

للطحاوي والدارقطني ان عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المطلقة ثلاثا نفقة والسكنى وفي رواية لمسلم عن عائشة انها قالت ما عالمة

سواي السابقة فاعلموا ايديهم او قراءة اي مسود في الله عندها وانها ليس ذلك اختلاف لقراءة بل قراءته تفسير للقراءة الظاهرة كذا هذا لان الامر بالاسكان امر بالانفاق لانها اذا كانت مجبوبة بمنوعة عن الخروج لا تقدر على اكتساب النفقة فلولا كان نفقتها على الزوج ولا مال لها لم يكن اوضاع الامر عليها وعسر وهذا لا يجوز وقوله تعالى والمطلقات متاع بالمعروف الآية وقوله تعالى لا تنفازوهن وقوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما آتاه الله من غير فصل بين ما قبل الطلاق وبعد في العدة ولان النفقة انما اوجبت قبل الطلاق لكونها مجبوسة عن الخروج والبر وزلحق الزوج وقد بقي ذلك الاحتباس بعد الطلاق في حالة العدة وتأيد بانضمام حق الشرح اليه لان الحبس قبل الطلاق كان حقا للزوج على المحرم وبعد الطلاق تعلق به حق الشرع حتى لا يجاح لها الخروج وان اذن لها الزوج بالخروج فلما اوجب به النفقة قبل التاكيد فلان يجب بعد التاكيد اولى واما الآية فيها امر بالانفاق على الحامل وانه لا يجزى وجوب الانفاق على غير الحامل ولا يوجبها ايضا فيكون مسكوتا مرقونة على قيام الدليل وقد قام دليل الوجوب وهو ما ذكرنا واما حديث غاطة بنت قيس فقد رده عمر رضي الله عنه فانتهر منها لما روت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها سكنى ولا نفقة قال عمر رضي الله عنه لا تدع كتاب ربنا لا نسنة نهيها يقول امرأة لا تدري اصدقت ام كذبت وفي بعض الروايات قال لا تسمع ككذب موسىة نبيتنا ولا تسمع بقول امرأة لمها نسييت او شبه لها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة وقول عمر رضي الله عنه لا تدع كتاب ربنا يحتمل انه اراد بقوله عز وجل واسكنوهن من حيث سكنتم فانفقوا ليهن من وجدهن ويكفرن فقرأته كقراءة ابن مسعود ويحتمل انه اراد قوله عز وجل لينفق ذو سعة من سعته ويحتمل انه اراد بقوله لا تدع كتاب ربنا

خير ان يذكر هذا يعني قوله لا سكنى لك ولا نفقة وفي رواية للضاري قالت ما لفاطمة
الا تستقي الله تعني في قولها لا سكنى ولا نفقة وروى الدارقطني في مسنده عن جابر

عن اسكنى فاصمة وهو قوله عز وجل اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم كما هو القراء في التلاوة
واراد بقوله رضي الله عنه بسنة نبيكم ما روى عنه رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لها النفقة والسكنى ومحمّل ان يكون عند عمر رضي الله عنه فهذا
تلاوة رضى عنها واتي حكمها فاراد بقوله لا ندع كتاب ربنا تلك الامة كما روى عنه انه قال في
باب الزنا كانت في سورة الاحزاب الشيم والشيخة اذا زنيا فارجموها تكلامن الله والله عز وجل حكيم
ثم ردت التلاوة وبقي حكمها كذا اهرنا وروى ان زوجها اسامة بن زيد كان اذا سمعها تتحدث
بذلك حبسها بكل شيء في يده وروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما لقد فقت الناس
بهذا الحديث واقل احوال انما الصحابة على راوى الحديث ان يوجب طعنانه ثم قد قيل في
تاويله انها كانت تبتذ على احوالها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت ابن ام مكتوم ولم
يجعل لها نفقة ولا سكنى لانها صارت كالناشرة اذ كان سبب الخرج منها وهكذا القول فمن
خرجت من بيت زوجها في عدتها وكان منها سبب ارجب الخرج انها لا تستحق النفقة ما جازمت
في بيت غير الزوج وقيل ان زوجها كان غائبا فلم يقض لها بالنفقة والسكنى على الزوج بغيره اذ
لا يجوز القضا على الغائب من غير ان يكون عنه ختم حاضر فان قيل روى ان زوجها خرج الى
اليمن وقد كان وكل اخاه فاجاب انه انما وكله بطلاقها او بايصال النفقة ولم ير كله بالضرورة
ولا نالها بحكم اوجنيفة ويرى على يد يث غاطلة بنت قيس لما ان حديثها مطعون وغير مقبول
منها ان شرط قبول خبر الواحد عدم طعن السلف فيه وعدم الاضطراب وعدم معارضه يجب
تقديمه والمحقق في هذا الحديث ضد كل من هذه الامور اما طعن السلف فقد طعن فيه
الابرار الصحابة ما سنذكره مع انه ليس من عادتهم الطعن بسبب كون الراوى امرأة ولا كون -

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المطلقة ثلاثا لها السكنى والتفقة وروى الطحاوي
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال كانت فاطمة بنت قيس تحدث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال لها اعتدي في بيت ابن ام مكتوم وكان محمد بن اسامة بن زيد

الراوي اعلم بها قال عمر لا تترك كتاب ديننا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا ندري حفظت ام نسيت
لها السكنى والتفقة قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين بفاحشة
مبينه فقد اخبر ان سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لها السكنى والتفقة ولا ريب في
ان قول الصحابي من السنة كذا رفع فكيف اذا كان قائمه عمر رضى الله تعالى عنه وفيما رواه الطحاوي
والدارقطني زيادة قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المطلقة ثلاثا التفقة والسكنى
وقصاري ما هنا ان تعارض روايتاه رواية قاي الروايتين بحسب تقديمها وقال سعيد بن مسكين
حدثنا معاوية عن الاعمش عن ابراهيم قال كان عمر رضى الله تعالى عنه اذا ذكر عند حديث
فاطمة قال ما كنا نغير في ديننا بشهادة امرأة فهذا شاهد على انه كان الدين المعروف المشهور
ويجب التفقة والسكنى فينزل حديث فاطمة من ذلك منزلة الشاذ والثقة اذا شذ لا يقبل
ما شذ فيه ويصرح بهذا ما في مسلم من قول مروان سنأخذ بالعصمة التي وجد عليها الناس قال
اذ ذاك هم العصامة فهذا في المعنى حكاية اجماع الصحابة ووصفه بالعصمة وفي الصحيحين عن عائشة
انه قال لعائشة الاتري الى فلانة بنت الحكم طلقتها زوجها البتة فخرجت فقالت بش ما صنعت
فقلت الرخصة الى قول فاطمة فقالت اما انه لا خير لها في ذلك رفي ذلك ذلك فهذا اغاية الاتقان
حيث لفت الحكم بالكلية وكانت عائشة رضى الله عنها اعلم باحوال النساء فقد كن يأتين منزلها
ويستفتين منه عليه الصلوة والسلام وكثر وتكرر وفي صحيح البخاري عن عائشة انها قالت لفاطمة
الاستنقى الله تعني في قولها لا سكنى ولا تفقة وقد تم بيان المعارض والطعن واما بيان الانظر
فقد سمعت في بعض الروايات انه طلقها وهو غائب وفي بعضها طلقها شرسا فرو
في بعضها انها وهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتهم وفي بعضها

يقول كان اسامة اذا ذكرت غاطلة من ذلك شيئاً رماها بما كان في يده وفي صحيح مسلم
من قول مروان سنأخذ بالعصاة التي وجدنا الناس عليها وفيه دليل على ان العمل

ابن خلّاب بن الوليد ذهب في نفر من أهل الصلوة والسلام وفي بعض الروايات سمى الزوج اباه عمر
بن حفص وفي بعضها اباهم عمر بن المنيرة والاضطراب موجب لضعف الحديث على ما عرف في
علم الحديث ومن رواه الحديث زيد بن ثابت ومروان بن الحكم ومن التابعين مع ابن المسيب شريح
والشعب بن الحسن والاسود بن يزيد ومن بعدهم الثوري وسديد بن حنبل وخلق كثير ممن بعدهم
فان قيل قال لها النفقة لك ولا سكنى قلنا ليس علينا اولا ان نشغل ببيان العذر
علاوة بل يكفي ما ذكرنا من انه شاذ يخالف لما كان عليه الناس ولم يرد غير ما هو نفسه ما كان
الامان الاشتغال بذلك حسن محلها ورواها على الصحة ولقول فيه ان عدم السكنى كان لما سمعت
واما عدم النفقة فلان زوجها كان غائبا ولم يرتهنك ما لا عند احد سوى الله عز وجل الذي بعثه اليها
فطالبت هي اهله على ما في مسلم من طريق انه طلقها ثلاثا ثم انطلق الى اليمن فقال لها اهل ليس
لك نفقة الحديث فلذلك قال عليه الصلوة والسلام لها النفقة لك ولا سكنى على تقدير حتمته
لانه لم يخلف ما لا عند احد وليس يجب لك على اهله شيء فلان نفقة لك على احد بالضرورة فلم
تلقهم هي الغرض عنه عليه الصلوة والسلام فجعلت تروى لفي النفقة مطلقا فرفع اكل الناس عليها
ومنها ان امير المؤمنين عمر رضي الله عنه طعن في الحديث من جهة الحفظ والاتقان في الراوى
بقوله حفظت لم نسيت وكفى به تدورا واما ما لنا في الجرح والتعديل والتضعيف والتوثيق وهو ان
عندنا من علي بن المديني ويحيى بن سعيد ويحيى القطان وابي حاتم والبخاري وغيرهم ههنا ان الروايات
مخالفة للقرآن مخالفة صريحة في قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم وقوله ولا
تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الآية والقرآن قطعي بعومه وخصوصه على ما نقله رفقنا بولها
فلا يخصصه خبر الواحد فان ادة على لا يعارضه الظن ومنها ما رواه ابراهيم عن عمر انه كان

كان عندهم على خلاف حديث فاطمة وروى الطحاوي عن عمرو بن ميمون عن أبيه
قال قلت لسعيد بن المسيب إن تعدد المطلقة ثلاثا فقال في بيتها فقلت له اليس
قد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت قيس أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم
فقال تلك المرأة افنت الناس واستطالت على إحسانها فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم وكان رجلا مكفون البصر وعن زينب
بنت نقيب ان الفريضة بنت مالك بن سنان وهي اخت ابني سعيد الخدري أخبرتها
انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله ان يرجع الى اهلها في بني خديجة
فان زوجها خرج في طلب ابيها فقتلوه قالت فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ان ارجع الى اهلها فان زوجها لم يتركني في منزل يملكه ولا نفقة فقالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم فانصرفت حتى اذا كنت في الحجرة اوفى المسجد دعاني فقال
امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله قالت فاعتددت فيه اربعة اشهر وعشرا

يقول انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة وابعدهم وان لم يسمع من
عمر بن اسيد صحبة مقبولة كما نقل عن تهذيب التهذيب عن جماعة من الائمة المبسوط
والهداية وغيرهم القدير وتنسيق النظام ملقط منها ١٢.

له قوله فقال امكثي في بيتك الخ وقد استدلل بهذا الحديث على ان المتوفى عنها تعتد في المنزل
الذي بلغها نهي زوجها وهي فيه ولا يخرج منه الى غيره وقد ذهب الى ذلك جماعة من الصحابة
والتابعين ومن بعدهم واليه ذهب مالك والشافعية والسنعية واصحابهم والاوزاعي
والبخاري وغيره قال ابن عبد البر وقد قال بحديث الفريضة جماعة من فقهاء الامصار
بالجماز والشام والعراق ومصر ولم يطعن فيه احد منهم وقد روى جواز خروج المتوفى عنها
للمعذر عن جماعة منهم عمرو بن دينار وابن عمر وابن مسعود وغيرهم فان قلت ان هذا

رواه مالك والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وعمر بن إبراهيم بن
الملك لا يخرج من بيتها في حق ولا باطل حتى تنقضي عدتها وان المتوفى عنها
زوجها يخرج في حق الذي لا بد منه ولكن لا تبث دون منزلها رواه محمد في الآثار

الحديث يدل دلالة ظاهرة على انه لا يجوز لها الخروج وان كان بعد وفات رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يثبت في عذرها ومع عذرها ما اذن لها في الخروج قلت فرق بين الانتقال والخروج
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن لها في الانتقال من المكان الذي آتاهن زوجها
واما الخروج منه نهارا او ليلته في الليل فلم يمنع عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وروى الاذن فيه عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم فيجوز ذلك بان يخرج في النهار وتبث
بمنزلها في الليل كذا في بطل المجموع ١٢-

قوله ان المطلقة لا يخرج من بيتها الخ اي يكون عدة المبتوتة وكذا المطلقة الرجعية والمترقة
عنها في بيت زوجها اما المطلقة مبتوتة كانت احرر جعية فلا يجوز لها الخروج بيلا ولا نهارا
والمترقة عنها يخرج نهارا ما عدم جواز خروج المطلقة فلقوله تعالى ولا تخرجن من بيوتن
ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة والفاحشة نفس الخروج قاله النخعي وقال ابن مسعود
هي الزنا فيخرجن لاقامة الحد وقال ابن عباس هي نشوزها او تكون بذية اللسان واما خروج
المتوفى عنها نهارا فلا لأنه لا نفقة لها فتحتاج الى الخروج نهارا لطلب المعاش ولا كذلك المطلقة
لأن النفقة حاصلة لها من مال زوجها كذا في الهداية وشرحها البناية وذكر في البناية ايضا
ان ابن اوجيب على المتوفى عنها المبتوتة في بيت زوجها عمر وعثمان وابن مسعود وابن عمر و
ام سلمة وابن المسيب والقاسم والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحاق بن اهوويه
وابو عبيدة واستدل على ان يار على عدم خروجها بقوله والذين يتوفون
منكم ويذرون ازواجا وصية لآزواجهن متاعا الى الحول غير اخرج فانه دل على عدم خروجها
من بيت زوجها ولما نسفها الحول باربعة اشهر وعشرا الوصية بقوله والخروج عاجلا

وحديث جابر طلقته خالتي او واقعة حال لاعوم لها وقال الامام الطحاوي
ويحتمل ان يكون ما أوردت به خالة جابر رضي الله عنه كان والاحداد انما هي في الثلاثة
الايام من العدة ثم نسخ ذلك وجعل الاحداد في كل العدة وعن المسورين محرمه
ان سبيعة الاسلمية نفست بعد وفاة زوجها بليل بالنجاءات النبي صلى الله عليه وسلم

وذكر الزرقاني ان الليث وما لكا وجماعة قالوا يجوز خروج المطلقة ايضاها بالحديث جابر عند
مسلم طلقته خالتي فارادت ان تجذخلها فزجرها رجل ان تخرج نامرها النبي صلى الله عليه وسلم
وقال لي جدي نخلك فانك عسى ان تصدق او تفعل معروفنا ويجاب عنه بانه واقعة
حال لاعوم لها تاله في التعليق المجد لذلك قال في الدر المختار ولا تخرج معتدة رجعي
وابن باي فرقة كانت على ما في الظهيرية ولمختلعة على نفقة عدتها في الالهم اختيارا وعلى
السكنى فيلزمها ان تكثرى بيت الزوج معراج ١٢ -

له قوله نفست بعد وفاة زوجها الخ يعني عدة الحامل ان تقسم حملها سواء كانت في عدة الطلاق
او النفس ارفى عدة الوفاة لقوله تعالى (واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن) وهو قول
ابن مسعود وعمر وقال على عدتها بعد الراجلين لأن النصوص متعارضة بعضها يوجب ثلثين
ثلاثة قمر وكما في سورة البقرة وبعضها الربعة اشهر وعشر كما فيها ايضا وبعضها وضم الحمل
كما في سورة الطلاق فقلنا يوجب الابعدا احتياطا والجواب ان اية الحمل متأخرة فيكون
غيرها منسوخا بها او مخصوصا قال ابن مسعود من شاء باهله ان سورة النساء القصوى
نزلت بعد الربعة اشهر وعشر ارواه ابوداؤد والنسائي وابن ماجه يريد ان قوله واولات
الاحمال متأخر عن قوله يترين بانفسهن فيكون ناسخا له في مقدار ما يتناول الاربعتان وهو
حامل قوفى عنها زوجها لان اولات الاحمال لا يتناول المتوفى عنها زوجها الغير الحامل وقوله
والذين يتوفون اى وازواج الذين يتوفون سنكر لا يتناول الحامل المطلقة فقوله واولات

فاستأذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت رواه البخاري وعنه ام سلمة قالت جاءني امرأة
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت
عينيها ففكحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامرئتين او ثلاثا كل ذلك يقول لانهم

الاحوال باعتبار اثبات عدة المطلقة الحامل لا يكون ناسخا لعدم دخوله تحت آية البقرة وقوله
والذين يتوفون باعتبار الإيجاب عدة المتوفى عنها زوجها غير الحامل لا يكون منسوخا لعدم
دخوله تحت آية سورة الطلاق وانما يجري النسخ في مقدار ما يدخل تحت الآيتين وهو الحامل
التي توفي عنها زوجها فتكون عدتها بوضع الحمل لا بالاشهر لأنك قال اشوكا في وقد ذهب جمهور
اهل العلم من السلف وائمة الفتوى في الامصار الى ان الحامل اذا مات عنها زوجها تنقضي
عدتها بوضع الحمل ١٢ -

له قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الخ انفقوا على ان المتوفى عنها زوجها يلزمها
الحداد في عدتها واما المبتوتة وهي المختلعة والمطلقة ثلاثا وتطليقة بائنة فعليها الحداد
في عدتها عندنا قال الشافعي رضي الله عنه لا حداد عليها الورود النص في المتوفى عنها
زوجها ولان الحداد على المتوفى عنها زوجها لاظهار التأسف على موت الزوج الذي توفي لها
حتى فرق الموت بينهما وذلك غير موجود في حق المطلقة لأن الزوج جفاها واثر غير هاتين
فانما تظهر السرور بالتخلص منه دون التأسف ولنا انه وجب اظهار التأسف على فوات نعمة
النكاح الذي هو سبب الصونها وكفاية مؤنتها لا بانه اقطع لها من الموت حتى كان لها انفس
ميتا قبل الابانة لا بعد ها وانما يرتجى على الرجل مع ما فاتته نعمة النكاح لان الحداد تبع للعدة
ولهذا لا يحل لها ذلك على غير الزوج كالولد لمقتد العدة ولنا ايضا ما روى انه عليه السلام نهى
المعتدة عن الكحل والذهن والحضاب بالحناء ورواه النساء في تبيينه ما روى الطحاوي عن ابراهيم
الحفي وصفة الحداد ان لا تطيب ولا تدخن ولا تلبس بحلى ولا الثوب المصفر ولا العصف

قال انما هي اربعة اشهر وعشر وقد كانت احدا كن في الجاهلية ترى بالبرقة على رأس
الحول متفق عليه وروى النسائي عن أم حكيم بنت أبي سيدة عن أمها ان زوجها
قوفي وكانت تشتكي عينها فتكحل الجلاء فلما سلت مولاة لها الى أم سلمة فسألتها عن
الجلاء فقالت لا تكحل الا من امر لاهد منه وروى الطحاوي عن إبراهيم قال المطلقة

دار الزعفران لان المقصود من هذا الكلام التزين وهو ضد اظلم الخنز ولانه من اسباب رغبة الرجال فيها
وهي ممنوعة من الرجال مادامت معتدة ولا تكحل الزينة ايضا فان اشكت عينها فلا بأس بان تكحل
بالكحل الاسود لما روى ان المتوفى عنها زوجها استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاكتمال في
الابتداء اعفا في نهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغت الباب دعاها فقال قد كانت احدا كن
في الجاهلية الحديث وتأويله انه وقع عنده صلى الله عليه وسلم انها لا تقصد الزينة بالاكتمال في
الابتداء لو فاذق لها ثم علم ان قصد ما الزينة نفسها واما المطلقة طلاقا رجوعيا فلا بأس بان تتطيب
وتتزين بما احببت من الثياب لان لعمرة النكاح والحل ما فات بعد لان الزوج مندوب اليه ان
يراحها والتزين عليه عهده على مراحبتها فتكون مندوبة اليه ايضا فخص من المبسوط ١٣ -

له قوله الامن امر لاهد منه لذلك قال في الكنز تحت معتدة ابنت الموت بترك الزينة والطيب والكحل
والدهن الا بعد زواجه وفي المرقاة قال احمد لا يجوز الاكتمال بالاشد للتوفى عنها زوجها لا في رمد ولا
في غيره وعندنا وعند مالك يجوز الاكتمال به في الرمد وقال الشافعي تكحل للرمد ليلا وتحمسه
نهارا انتهى وقال في رد المحتار وقيد بعض الشافعية الاكتمال للعذر بكونه ليلا ثم تنزهه نهارا كما ورد
في الحديث واخرج الحديث في الفخر ايضا ولما روي قيد بذلك من علماء او كانه معلوم من قاعدة
ان الضرورة تستدرك بعد ذلك ان كفاهها الليل او النهار اقصرت على الليل ولا تعكس لان الليل الخفي
لزينة الكحل وهو محل الحديث والله سبحانه اعلم ١٤ -

له قوله عن إبراهيم الخ قال في العناية وإبراهيم أحد عصر الصحابة وزايعهم في الحديث فيقولون

ثلاثاً والمختلعة والمتوفى عنها زوجها والملازمة لا يختصين ولا يتطهين ولا يلبس ثوباً
مصبوغاً ولا يخرجن من بيوتهن وفي رواية للنسائي عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم نهى المعتدة عن الكحل والدهن والخضاب بالخناء وعن أم حبيبة
وزينب بنت جحش عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل للمرأة أن تمسك بالله
والأيام الآخرين تحدي ميت فوق ثلاث ليال إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً استفق عليه

له قوله في المعتدة الخ قال في فقه القدير قلنا في محل النزاع نص وهو هذا الحديث ذكره السرخسي
وعزال للنسائي ويجوز كونه في بعض كتبه ١٢-

في قوله لا يحل لامرأة أن تسترك في تمسك بمفهومه الحنفية فقالوا لا يجب إلا على الصغير
ثم قرره ترمذ بالله واليوم الآخر قال في نيل الاوطار استدلل به الحنفية وبعض المالكية على
عدم وجوب الاحداد على الذمية ١٣-

له قوله ان تحدي ميت فوق ثلاث ليال لذلك قال في الدر المختار ويباح الحداد على قبل بة ثلاثة
ايام فقط والمزوج منعها لان الزينة حقه فتم وقال في رد المحتار في الحديث على حله في الثلاث
دون ما فوقها وعليه حمل اطلاق محمد في النوادر عدم الحل كما افاده في الفقه وفي البحر والتمتع
انه يستحب له ان يتركها اصلها وبعبارة الفقه وينبغي انها لو ارادت ان تحدي قبل بة ثلاثة
ايام فلها زوج له ان يمنعها لان الزينة حقه حتى كان له ان يضرها على تركها اذا امتنعت وهو
يريد ما وهذا الاحداد مباح لها لا واجب وبه يفوت حقه اه وافر في البحر قال في النهر
ومقتضى الحديث انه ليس له ذلك والمذكور في كتب الشافعية ان له ذلك وقواعدنا لا تأباه
وحينئذ فيحل الحل في الحديث على عدم منعه اه اي بان يقال ان الحل المفهوم من الحديث
محول على ما اذا لم يمنعها زوجها لان كل حل ثبت لشيء يقيد بعدم المانع منه والا فلا يحل كما
هنا ولما كان بحث الفقه دخل تحت قوله عليه ضريحاً على ترك الزينة كان بحثاً موافقاً للمنعول =

وعنه ام عطية رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمل المرأة
 ثوبين بالله واليوم الآخر ان تتحد على هالك فوق ثلاث الا على زوج فانها تتحد اربعة
 اشهر وعشر او لا تلبس ثوبا مصبوغا ولا ثوب عصب ولا تكحل بالامثد ولا تحقن
 ولا تمس طيبا الا عند اذى طهرها اذا ظهرت من حيضها بنيدة من قسط او ظفار
 رواه البيهقي في سننه وفي المتفق عليه ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب
 وعنه ام سلمة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى ابوسلمة
 وقد جعلت على صدرها قل ما هذا يا ام سلمة قلت انما هو صبر ليس فيه طيب فقال
 انه يشب الوجه فلا تجعليه الا بالليل فتزعيه بالنهار ولا تمتطي بالطيب ولا الخنا
 فانه خضاب قلت يا شئام تشط يا رسول الله قال بالسدر تغلفين به رأسك رواه

واقترده عليه من بعده فلذا اجزم به الشارح وليس البحث لصاحب المنو فقط فاهم ١٢ -
 له قوله ولا ثوب عصب الخ يعني صفة الاحدا ان لا يتطيب ولا تدهن ولا تلبس الحلي ولا الثوب
 المصبوغ بالعصر او الزعفران ولا ثوب عصب ولا خزل تزين به قيل هو البرد المائي والاهم انه
 القصب وفي النوادر عن ابن يوسف رحمه الله تعالى لا بأس بان تلبس القصب والخز الاحمر
 وتأويل ذلك اذا البست ذلك لا على قصد التزين به فهو كما في حديث المتفق عليه فاما على
 قصد التزين به فهو مكروه كما في حديث البيهقي ملخص من المبسوط ولذلك اختلف الائمة
 فعندنا لا تلبس العصب ولجاز الشافعي رقيقه وجليظه وفسرنا في حديث المتفق عليه
 بانها ثياب من الين فيها يياض وسواد ويباح لها لبس الاسود عند الائمة الاربعة ائمة
 من فقه القدر ١٣ -

له قوله اذا ظهرت الخ وقال النووي القسط والظفار نوعان معروفان من الجفون وليس من
 مقصود الطيب وخصص فيه المزالة الواحدة لا التطيب كذا في عدة القاري ١٤ - له قوله قال بالسدر

رواه إمامنا أبو داود والنسائي وعنه ما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للفتوى عنها زوجها
لا تلبس المعصر من الثياب ولا الممشقة ولا الحلى ولا تختضب ولا تكحل بزيت ولا يرد
والنسائي وعنه سليمان بن يسار أن زيدا بن ثابت كان يقول إذا طلق الرجل امرأته
فأول قطرة من دم من حيضها الثالثة فلا رجعة له عليها قال فسألت عن ذلك
بالمدينة فبلغني أن عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وأبا الدرداء رضي الله عنهم كانوا

أي امتشطى السدر يعنى تمتشط بإسنان المشط الواسعة لا الضيقة ذكره في المبسوط وأطلقه
الائمة الثلاثة وقد ورد في الحديث مطلقا وكونه الضيقة يحصل معنى الزينة وهي ممنوعة
منها وبالواسعة يحصل دفع الضرر ممنوع بل قد تحتاج لإخراج اللوام إلى الضيقة لعدم ما ارادت
به معنى الزينة لم يحل لذلك في الجهر في تقييد الامتشاط بالعدو وإجموعا على منع الإدمان للطبقة
واختلفوا في غير المطبسة كالزيت والشيراز المحتين والسمن فمنعنا كالحن والشافى إلا في الضرورة
لحصول الزينة به وإجازة الامان وانظارية فتم القدر ورد المحتار ملتقما منها ١٢-

له قوله لا تلبس المعصر الخ وقال في الدر المختار وتجدد مكلفة مسلمة ولزامة منكوبة إذا كانت
معتدة بهت وموت بتلك الزينة بحلى او حرير والطيب والدهن ولو لا لطيب كزيت خالص والكحل الخ
وليس المعصر المزعفر ومصبوغ مخضر أو وردي أو برص الأبعد ١٢-

له قوله كما لا يخفى له عليها الرجعة حتى تغسل من الحيضة الثالثة الاصل في باب عدة الطلاق
قوله تعالى (والملقات يتزويجن بالفسن ثلثة قروم) وقد وقع الخلاف من عهد الصحابة فمن بعدهم
في تعيين المارد بالقرء في الآية بناء على أن القرء بالضم جميع قرء بالفتح وهو اسم مشترك بين الحيض
والطهر فتمهم من حمل القرء على الطهر واختلاف العدة ثلثة أشهر وهو مذاهب الشافى وذهب
إصحابنا تبعاً لجم من الصحابة منهم الخلفاء الراشدون إلى أن المارد بالقرء الحيض وثمرته ثلاث
تظهر فيها إذا طلقها في طهر فحاضت بعدة ثلث حيض فعند الشافى تنقضي عدتها بمجرد الطلاق

يحملون له عليها الرجعة حتى تنقسل من الحيضة الثالثة رواه الطحاوي وقال
 محمد بن الحسن في موطنه أخبرنا عيسى بن العيسى الخياط المدني عن الشعبي عن ثلثة عشر
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم قالوا الرجل احق بامرأته حتى تنقسل
 من حيضتها الثالثة وروى البيهقي في سننه والطحاوي عن سعيد بن المسيب

في الحيضة الثالثة وعندنا بانقطاع دم الحيضة الثالثة فلا يجوز لها ان تنكح زوجا غيره حال الحيضة
 الثالثة عندنا خلافا له وقوي مذهبنا امور منها حديثك طلاق الامة ثنتان وقروها حيفتا
 اخرجه ابراهيم الترمذي وابن ماجة والحاكم وغيرهم ما تقررا في عدة الامة حيفتان فان
 من المعلم ان الرق له تأخير في التصحيح لانه تغيير الحكمين الطهر الى الحيض فلهذا تقر بان عدة الامة
 حيفتان وورد به الحديث وذلك ضرورة عدم تجزئ الحيضة الواحدة والامكان القياس ان
 تكون عدةها حيضة ونصفها علم به ان عدة الحرة الاعتبار فيها ايضا للحيض لا الطهر ومنها قوله
 تعالى في سورة الطلاق (والا في يشن من الحيض من نساكم ان اربتم فعدتم ثلثة اشهر
 واللا في لم يحض فان ذكر الحيض ههنا يشير الى كونه المراد من القرء في الآية السابقة ومنها
 ان الطلاق السخي المشروع هو الطلاق في الطهر فان كانت العدة انهارا يلزم احد الامرين اما
 الزيادة على ثلثة او النقصان وذلك لانه اذا اطلقها في طهر فلا يخلو اما ان يحسب ذلك الطهر
 الذي طلق فيه ولا يحسب بل تجعل العدة ثلثة اطهار سواء فعلى الثاني تلزم الزيادة على ثلثة
 وعلى الاول يلزم النقصان وبالمجمل لرحل القرء في الآية على الطهر يلزم ابطال موجب الخاص وهو
 نفي ثلثة بخلاف ما اذا اريد به الحيض فانه اذا اطلقها في طهر تجعل العدة ثلث حيض تكون
 بعد و يتم بانقطاع دم الحيض الثالث فان قلت تلزم الزيادة والنقصان عند الحنفية ايضا
 فيما اذا اطلقها بحالة الحيض فيبطل موجب اسم العدة قلت الطلاق في الحيض طلاق بدعي
 والشاع انما يبين حكم الشرع دون غير المشروعات فالمد كوفي لآية هو عدة الطلاق الشرعي

ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال اذا طلق الرجل امرأته فهو احق بها حتى
تغتسل من الحيضة الثالثة في الواحدة والثنتين وروى ابن ماجه عن الاسود
عن عائشة قالت اموت بريرة ان تعتد بثلاث حيض وفي رواية احمد والدارقطني
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم غير بريرة فاخارت نفسها وامرأها ان تعتد
عدة الحرة وروى الترمذي والوداع عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان وفي رواية للدارقطني طلاق العبد اثنتان
وقوم الامة حيضتان وروى ابن ماجه والدارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال طلاق الامة اثنتان وعدتها حيضتان وعن ابراهيم بن علقمة بن قيس
طلق امرأته طلاقا يملك رجعة فحاضت حيضة او حيضتين ثم ارثتم حيضها عنها
ثمانية عشر شهرا ثم ماتت فسأل علقمة عبد الله بن مسعود عن ذلك فقال هذه

ولا يلزم فيه شيء من الزيادة والنقصان وان لمزح احدهما في الطلاق البديهي وعلى تقدير حمل المرأة
على الطهر يلزم احدهما في الطلاق الشرعي ولا يقال يجوز اطلاق نكاح الجهم على اسمين وبعض الثائمه
كقوله تعالى انكح اشهر معلومات لاننا نقول ذلك في الجهم المجرد عن العدد واما العدد والجهم المقرون
به فلا ومنها ان القرء وعجمه واقل الجهم ثلثة ولا يستقيم هذا الاعمدة على القرء على
الجهم ومنها انه مذهب الخلفاء والعبادة واكاد اصحابه كان ادلى بالقبول بالنسبة
الى قول اصاغر الصحابة ولا تمسك للشافعي بتذكير الثلاث لان لفظ القرء مذكوبا فاعتبار
بذكر لان الشيء اذا كان له اسمان مذكروا وموذكروا كالبر والحطة جازت ذكره وقامته عمدة
الرعاية والتعليق المجهد وشرح الكنز للعين ملتبس منها ١٢ -

له قوله فقال هذه امرأة حبس الله عليك ميراثها فكله اعلم ان عمر افق في مثل ذلك نقله
مالك بانها تنظر تسعة اشهر ثم تعتد بثلاثة اشهر الى قول عمر ذهب مالك الى ظاهر هذا

امراة حبس الله عليها ميراثا فكله رواه محمد في الموطأ ورواه البيهقي في سننه
ايضا عن علقمة بن مسند صحيح وقال فيه سبعة عشر شهرا او ثمانية عشر شهرا ثم

كان يذهب الشافعي رحمه الله في القديم ثم رجع عنه في الجديد الى قول ابن مسعود
الاقبي بعد رجل كلام عمر رضي الله عنه على كلام عبد الله فقال قد يكتمل قول عمر رضي الله عنه
ان يكون في المرأة قد بلغت السن التي من بلغها من نساءها يشمون من الحيض فلا يكون
نحو الف قول ابن مسعود رضي الله عنه وذلك وجه عندنا ثم علم ان ابن مسعود افتى
لقوله محمد والبيهقي بعدم القضاء والعدة وان مضت ثمانية عشر شهرا من وقت الطلاق
ما لم تحض ويقول ابن مسعود اخذ ابو حنيفة والعامة من فقهاء التزجيم فتوى
ابن مسعود لان العدة المذكورة في كتاب الله على اربعة اوجه الاربعة اقسام احدها
العدة للحامل سواء كانت مطلقة او متوفى عنها زوجها وحى وضع الحمل في قوله تعالى واولات
الاحمال اجلهن ان يضع حملهن وثانيها العدة للآيسة التي ايست لكبرها فانرفع حملها
وثالثها العدة للصغيرة التي لم يبلغ الحيض وهي ثلاثة اشهر في قوله واللائي يشمن
من الحيض من نساءكم ان اربتم بعدهن ثلاثة اشهر واللائي لم يحضن واربعا العدة
للمطلقة التي تحيض وهي ثلاثة قرو في قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قرو وهذا
كلها المطلقة ووجه خامس وهو عدة المتوفى عنها زوجها غير الحامل في قوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون ازوجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهذا الذي افتى عمر
في المطلقة التي ارتفع حملها بعد حيضة او حيضتين من الانتظار الى تسعة اشهر ثم الاعتداد
ثلاثة اشهر ليس بعدة الحائض ولا غيرها فالقول ما قال ابن مسعود به قال ابو حنيفة
حاصله انها لا تحل حتى يمضي بها ثلثة قرو او تبطل من الايسان فتعد بثلثة اشهر التعلق
المجدد والمسوى وسنن البيهقي ملتقط منها والذالك كل في الدر المختار ورواه اعتبارا ما الشبهة

مات فجا الى ابن مسعود رضي الله عنه فسأله فقال حبس الله عليك ميراثها
فورثه منها وفي رواية لمحمد بن الشعبي ان علقمة بن قيس سأل ابن عمر عن ذلك
فأمره بأكل ميراثها۔

باب الاستبراء

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال في سبايا او طاس

من المدة بالطهر وان حاضت ثم امتد طهرها فتعبد بالحض الى ان تبلغ سن الاياس كجوهرة وفيها
 وفي شرح الوهبانية انقضاء هاتسعة اشهر ستة منها مدة الاياس وثلاثة منها العدة ورايت
 بخط شيخ مشايخنا الساجي ان المصنف عند الملكية انه لا بد لوفاء العدة من سنة كاملة تسعة
 اشهر لمدة الاياس وثلاثة اشهر لانقضاء العدة هذا غير مخالف لجميع الروايات فلا يخفى وكيف
 وفي كتاب الخلاصة لو قيل لمنع ما ذهب الامام الشافعي في كذا وجب ان يقول قال ابو حنيفة
 كذا نعم لو قضى ما كتبت ذلك لنفذ لانه مجتهد فيه وقال العلامة والفتوى في زماننا على قول ما لا يخفى
 وعلى ما في جامع الفضولين لو قضى قاض بانقضاء عدتها بعد معنى تسعة اشهر نفذ لان المصنف
 ان القاضي لا يصح قضاءه بغير مذهبه خصوصاً قضاءه زماناً وما ممتدة الحيض فالمنع به كما في
 حيف الفتح فتدبر طهرها بشهرين فستة اشهر للاطهار وثلاث جبت بشهر احتياطاً ١٤-

له قوله قال في سبيلها وطاس الخ فيه دليل على ان استبعاد
بظاهره قال الائمة الاربعة لان الاصل في الاستبراء هذا . . .
المولى وذلك على السبب في المسبية وهو استحداث الملك . . .
وهذا اى وجوب الاستبراء لان الحكمة فيه التعرف عن راءة الرحم . . .
والانساب عن الاشتباه وذلك الصيانة عند حقيقة للشغل او قهر الشغل بما يحتم وهو اى

لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تضع حيضة رواء احمد وابوداؤد
والدارمي وروى البيهقي في سنحه عن الحسن وعطاء بن سبرين وعكرمة انهم

المحترم بان يكون الولد ثابت النسب ويجب الاستبراء على المشتري لاعلى البائس لان العلة الحقيقية التي
الوطي والمشتري هو الذي يريد دون البائس فيجب عليه غير ان الايراد امر متبطن فيكدا الحكم على دليلها
وهو ان يكون من الرطب والكنن انما ثبت بالملك واليد فامتنع ان يكون سببا وادى الحكم عليه تيسيرا
فكان السبب في المسببة استحداث ملك الرقة الموكدا باليد وتعدى الحكم الى سائر اسباب الملك
كالشراء والهبة والرصية والميراث والحلم والكتابة وغير ذلك وكذلك يجب الاستبراء على المشتري
من مال العبي ومن الرقة ومن السلوك ومن لا يحل له وطبها وكذا كانت المشتراة بكر الموطأ
للتحقق السبب هو استحداث الملك واليد وادارة الاحكام على الاسباب دون الحكم بطونها وهي
تصرف براءة الرحم فيعتبر تحقق السبب في قوله الشغل بالماء وكذا لا يجوز لها الحيضة التي تشتت
في اثانها ولا يجوز لها الحيضة التي اختصها بعد الشراء او غيره من اسباب الملك قبل القبض ولا
بالولاية الحاصلة بعدها قبل القبض خلا فلا يجوز سفر رحمة الله عليه لان السبب استحداث الملك
واليد والحكم لا يسبق السبب وكذا لا يجوز بالاستبراء الحاصل قبل الاجازة في يوم الفسوى وان كانت
الجارية في يد المشتري ولا بالاستبراء الحاصل بعد القبض في الشراء انما سد قبل ان يشتريها شراء
مبصرا لما قلنا من دليل عدم الاجتزاء اخذته من الهدية وشروطها ولذلك قال في الدال المختار
من ملك استمتاع امه بنوع من انواع الملك كشرائه وارث وسبي ودفع جنابة ونحوه يبيع احد القبض
ونحوها وتعدت بالاستمتاع بغير شراء الزوجة ولو بكر او مشرك من عبد او امرأة ولو عبدة ككاتبه
وما ذواته لم تستقر قابلا للدين والا لا اشتراؤه من محرما غير محبا كالاتفاق عليه او من مال صبي
ولو طفله حرم عليه ولوها وكذا ذواته في الاصح لا حنن وقوعا في غير ملكه بظهورها على حتى يستبرأ
بحيضة يمين تخيم وبشهر فدية ان لا يورث صغيرا ايسة ومقطعة حيض ولو حاضت فيه

قَالَ لَا يَسْتَبْرَأُ هَاوَانُ كَانَتْ بَكَرًا فِي رَوَايَةِ رَزِينَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ إِذَا وَهَبْتَ ابْنًا لِبَيْتِ
الَّتِي قَرَأْتَ أُرْبِعْتَ وَأَعْتَقْتَ فَلَمْ تَسْتَبْرَأْ رَجَمَ بِحِضَّةٍ وَقَالَ الْإِمَامُ النُّوويُّ إِنَّكَ كَانَتْ
الْمُسْتَبْرَأَةَ مِنْ ذَوَاتِ الْأَشْهُرِ فَصَدَّ الْجَمُّ وَتَسْتَبْرَأُ بِشَهْرٍ لَا تَبْدُلُ قَرَأَ وَعَنْ
ابْنِ الدَّرَدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ تُحْمَلُ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالَتْ أُمْتُ لِفْلَانٍ
قَالَ أَيْلِمُهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَسْأَلَ لَعْنًا يَدُخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ تَسْتَحْدِمُ
وَهِيَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يَدْرُسُهُ وَهِيَ لَا يَحِلُّ لَهُ زَوَاجُ مُسْلِمٍ وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنْيْنٍ لَا يَحِلُّ لِمَرْثِيٍّ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَيَوْمُ
الْآخِرِ أَنْ يَسْقَى مَاءَ زَرْعٍ غَيْرِهِ يَعْنِي آتِيَانِ الْحَبْلَى وَلَا يَحِلُّ لِمَرْثِيٍّ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
أَنْ يَقْعُرَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ السَّبِيحِ حَتَّى يَسْتَبْرَأَ وَلَا يَحِلُّ لِمَرْثِيٍّ يَوْمُنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ
يَبِيعَ مَغْنَمًا حَتَّى يَقْسِمَ زَوَاجًا أَوْ دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ زَرْعٍ غَيْرِهِ.

بطل الاستبراء بالإيام ولو ارتفع حيضها بان سارت مستدة الطهر وهي ممن تحيض؛ يستبرأها
بشهرين وخمسة أيام عند محمد وبه يفتي والمستحاضة يدعيها من أول الشهر عشرة أيام بجمعة
وغيره فليحفظه وضع الحمل في الحامل اهـ وقال في تنسيق النظام حاصله ان الاستبراء في اللقمة
طلب البراءة والطهارة وفي الشرع طلب براءة وجه جارية عن حمل ومن ملكت أمة شراء أو هبة
أو وصية أو ارثا يحرم عليه الوطئ ودواعيها حتى يستبرأها بحضة أو شهر أو وضع حمل ١٢ -
له قوله قالوا يستبرأ هادان كانت بكرًا أي التقي الجمهر على استبراء العذراء الحديث سابقا وأما
بعومه وأيضا لهذا الاثر وكذا على استبراء غير الحائض بشهرين أو بشهر ١٢ -

له قوله ان يسقى ماء زرع غيره الخ لذلك قال في تنسيق النظام ان الاستبراء عندنا انما هو
في الحمل المشتركة والحمل من زنا والنسب أي قصر كما جهن عن الزنا من الحربين بوجه
الاسلام أو الهجيرة وصارت مما ملكت إيماننا لا في حق منك بحتة الحمل فانه يجوز جماعها =

قَاتَ ذَا الْقَرْبَى حَقَّهُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ هُنْدًا بِنْتَ عُبَيْدَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّ ابْنَيْهَا ابْنَانِ رَجُلٌ شَجِيمٌ وَلَيْسَ يَسْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي الْأُمَامَا اخَذَتْ مِنْهُ وَهُوَ
لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذْنِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ

الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا نَفَقَةَ فِيمَا عَدَا الْوَلَادَ اتَّفَقَ وَفِي التَّفْسِيرَاتِ الْأَحْمَدِيَّةِ قَالَ غُرُّ الْأَسْلَامِ وَفِي
ظَاهِرِ هَذِهِ الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النَّفَقَةَ تَحْتَقِقُ بِغَيْرِ الْوَلَادِ وَهِيَ نَفَقَةُ ذِي الْأَرْحَامِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ
لَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ بِعَرْمِهِ يَتَنَاوَلُ الْإِخْ وَالْعَمَّ وَغَيْرَهُمَا وَيَتَنَاوَلُهُمْ بِعَمَلِهِ لِأَنَّ
اسْمَهُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْإِرْثِ مِثْلُ الزَّانِي وَالسَّارِقِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مِنْ عَدَا الْوَالِدِ يَحْتَمِلُونَ النَّفَقَةَ
عَلَى قَدْرِ الْمَوَارِثِ حَتَّى إِنَّ النَّفَقَةَ يَجِبُ عَلَى الْأُمِّ وَالْجَدِّ إِذَا لَمْ يَقُولْهُ تَعَالَى وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ وَاسْمُ
مُشْتَقٌّ مَعْنَى يُجِيبُ بِئْسَ الْحُكْمُ عَلَى مَعْنَاةِ هَذَا كَلَامِهِ وَمُرَادُهُ أَنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ
إِشَارَةٌ إِلَى الْعَرْمِ فَهُوَ يَتَنَاوَلُ مَا عَدَا قُرْبَةَ الْوَلَادِ وَإِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النَّفَقَةَ عَلَى قَدْرِ الْإِرْثِ فَفِيهِ إِشَارَةٌ أَنَّ
لَهُ قَوْلَهُ قَاتَ ذَا الْقَرْبَى حَقَّهُ وَقَدْ نَصَّ صَاحِبُ الْكَلِّاتِ وَالْمَدَارِكُ أَنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى قَاتَ ذَا الْقَرْبَى حَقَّهُ
دَلِيلًا عَلَى جُوبِ نَفَقَةِ ذِي الْحِمَامِ كَمَا هُوَ مِنْ هَاهُنَا وَقَدْ مَضَى فِيمَا قَبْلَ أَنْ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَا نَفَقَةَ
لِإِنِّي قُرْبَةَ الْوَلَادِ وَعِنْدَ نَائِبِ نَفَقَةِ كُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرُومٍ إِذَا كَانَ يَحْتَاجُ عَاجِزًا مِنَ الْكَسْبِ عَلَى كُلِّ غَنَى
قَرِيبٍ بِتَرْتِيبِ الْإِرْثِ وَالنَّصَبَاتِ عَلَى مَا عُرِفَ فِي الْفَقْهِ كَذَا فِي التَّفْسِيرَاتِ الْأَحْمَدِيَّةِ ١١٢

عَلَى قَوْلِهِ خُذْنِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ فِيهِ فَوَائِدُ مِنْهَا جُوبُ نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ قَالَ ابْنُ الْهَلَمِ
وَالْأَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ فِي الْبَابِ وَعَلَيْهَا إجماعُ الْأَئِمَّةِ وَمِنْهَا جُوبُ نَفَقَةِ الْوَلَدِ الْفَقِيرِ الصَّغِيرِ عَلَى
إِبْنِهِ أَمَا قَالَ الْفُقَرَاءُ حَتَّى لَوْ كَانُوا الْأَغْنِيَاءُ فَهُوَ فِي مَا لَهُمْ اخْذَتْ مِنْ شَرِّهِ الْوَقَايِرُ وَمِنْهَا أَنَّ النَّفَقَةَ
مَقْدُورَةٌ بِالْكَفَايَةِ فَتُفَصِّلُهُ أَنَّ نَفَقَةَ الزَّوْجَاتِ اخْتَلَفُوا فِيهَا هَلْ هِيَ مَقْدُورَةٌ بِالشَّرْعِ أَوْ مَعْتَبَرَةٌ
بِحَالِ الزَّوْجَيْنِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ حَنِيفَةُ وَمَالِكٌ وَاحْمَدٌ يَتَرَبَّحُ الْزَّوْجَيْنِ نَجِبٌ عَلَى الْمَوْسِرِ
لِلْمَوْسِرَةِ نَفَقَةُ الْمَوْسِرِينَ وَعَلَى الْمَعْسِرِ لِلْفَقِيرَةِ أَقْلُ الْكَفَايَاتِ وَعَلَى الْمَوْسِرِ لِلْفَقِيرَةِ نَفَقَةٌ مُتَوَسِّطَةٌ

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطى الله احدكم زوجا فليبدل انفسه

بين النفقتين وعلى الفقير للرسوة اقل الكفاية والباقي في ذمته وقال الشافعي في مقدس
بالشرع لا اجتهاد فيها مستبعدة بحال الزوج وحده فعلى المهر مهران وعلى المتوسط مده ونصف
وعلى المعسر مده والحديث شجة عليه رحمة الامة ونيل الاوطار ملتقط منها مشروعة اعتبارا الى الزوجين
واعتبارا لوسط عند الاختلاف حالها ما ذهبتا وهذا هو مراد متفق عليه بين اصحابنا وان
اصل مذهب اصحابنا وليس كذلك فانه مذهب اختاره الخصام وافق به جمهور المشائخ
كذا في الهداية في الوالدية وهو الصحيح وعليه الفتوى واما اصل مذهب اصحابنا المذكور
في ظاهر الرواية فهو اعتبار حال الرجل مطلقا مثل مذهب الشافعي لكن المتن والشرح على
الاول قال في البحر واقفوا على وجوب نفقة المهرين اذا كانا مهرين وعلى نفقة المعسرين اذا
كانا مهرين واما الاختلاف فيما اذا كان احدهما مهرين والاخر معسرا فعلى ظاهر الرواية الاعتبار
بحال الرجل فان كان مهرين او مهرين فعليه نفقة المهرين وفي عكسه نفقة المعسرين واما
على الثاني به فجب نفقة الوسط في المسألتين وهو فوق نفقة المعسرة ودون نفقة المهرين والجمهور
من سلكوا اعتبار حالهما بقوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته الآية ويجوز ترجيح الى سفیان
الذي ذكرناه في الكتاب فان الآية تدل على اعتبار حال الزوج وقوله صلى الله عليه وسلم خذ ما
يكفيك ولدت بالمعروف يدل على اعتبار حالها فوجب الجمهور ما ولا يكون ذلك الا باعتبار حالها
المقتضيه من عمدة الرعاية ورد المختار ومنها ان من له حق على غيره وهو عاجز عن استيفائه يجوز له
ان يأخذ من سألته دية فقه بغير ادنى وبیان انه ان اخذ ذلك مائة فانت باخذ المائة غير
بما عليه كيف وقد قال الله تعالى جزاء سيئة سيئة مثلها واجمعوا على ان تسمية الجزاء سيئة
استبرار المشاكلة به قال ابو حنيفة والشافعي بقي الاختلاف في انه هل يأخذ حقه من غير
جنسه ام له ان يأخذ من غيره قال الامام ليس له الا الاخذ من عين جنس حقه ولا الاخذ

واهل بيته رواة مسلم وعنه عن ابن شبيب عن ابيه عن جده ان رجلا الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ان لي مالان والذى يحتاج الى مالى قال انت ومالك والذى

من غير الاقصور الا بعد اقتضاء المهر اى تقدير المهر اقتضاء وليس اليه ذلك لعدم ولايته وقال
صالحاء له الاخذ من الثمنين لانها فى الحكم كواحد وقال الشافعى له الاخذ من غير جنسه حق
العقل والسحن متأخر وفقها شافعية الرواية لفساد القضاة واخذهم الرشى فى الحكم
الكوكب الدرى ملخصا وقد هم من اصلنا ان القضاة على الغائب لا يجوز من غير خصم وقوله
عليه السلام لامرأة الى سفيان انما كان على سبيل الفتوى لا على طريق القضاء يدل انه
لم يقدر لها ما تأخذ وفرض النفقة من القاضى تقديرها فاذ الرقود لم تكن فمنا لم تكن
قضاء حاصله ان جماعة استدلوا به على جواز القضاء على الغائب وليس بذلك لان
هذه القضية كانت افتاء لا قضاء على الاصل اخذته من البحر الرائق وقال فى المرات وفيه
دليل على انه يجب على الرجل نفقة الوالدين والمولودين لانه اذا وجب عليه نفقة
والده فوجب نفقة والده عليه مع عظم حرمة ولدى ١٢ -

له قوله انى مالان والذى يحتاج الى مالى الخ فى الحديث دليل على وجوب نفقة الوالد على
ولده تفصيله انه يعتبر فى وجوب نفقة الامول امران احدهما كون من تجب نفقته فقيرا
وان كان قادرا على الكسب فانه لو كان ذامال فنفقته فى ماله ولا تجب نفقة موسر على احد الا الزوجة
الموسرة تجب نفقتها على الزوج جزاء للاحتباس واما نفقة غيرها فاما تجب للصلة ولا وجوب
للصلة الا عند الاحتياج وهو بالفقر والاصل فيه قوله تعالى وصالح بها فى الدنيا معروفة الى الله
ولحق ١٢ جميع الامول وليس من المعروف ان يموت احد من الامول جوعا وهو يعيش فى نعم الله
وثانيهما كون من تجب عليه النفقة موسرا فان الشقير يحتاج الى غيره فكيف تجب عليه نفقة
غيره ولا تجب على الفقير نفقة احد الا الزوجة والطفل ١٣ -

ان اولادكم من اطيب كسبكم كلوا من كسب اولادكم ردوا اودوا قد اذن ما جعة وعن طارق الخزازي قال قدمت المدينة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب الناس وهو يقول يد المخطي العليا وايد ايمن تعول امك واباك واختك

له قوله امك واباك فيه دليل على ان الام احق بحسن الصيغة من الاب واولى منها بالبر حيث لا يتسم مال الابن الا لنفقة واحد منها واليه ذهب الجمهور كما حكاه القاضي عياض فانه قال ذهب الجمهور الى ان الام تفضل في البر على الاب وقيل انها سواء وهو مروي عن مالك وبعض الشافعية وقد حكى الحارث المحاسبي الاجماع على تفضيل الام على الاب كذا في نيل الاوطار ١٢-

له قوله واختك واختك ثم ادناك اذناك فيه دليل على وجوب نفقة كل ذي رحم محرم لذلك قال في شرح الوقاية ونفقة كل ذي رحم محرم صغير فقير اذا نشأ بالغه فقيرة او ذكر زرع او اعمى على قدر الارث ويجبر عليه وليه وليته اهلية الارث لا حقيقة وانما قال هذا لان نفقة هو لادناك انما تجب بقوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك فمبني ان لا تجب الا على الوارث فقال المعتز اهلية الارث لا حقيقة وذلك لان حقيقة الارث لا تعلم الا بعد الموت فمن له خال وابن عم يمكن ان يموت ابن العم ويكون الارث للفال فاعتبر الاقربية مع اهلية الارث اه وقال في عمدة الرعاية قوله ونفقة كل ذي رحم الخ عطف على قوله نفقة اصوله اي على الموسر ليس بالفقير نفقة كل ذي رحم اي قرابة محرم وهو بالفخر من لا يميل تكاه به ابد او اشارك القيد من الى انه لا تجب نفقة كل ذي رحم غير محرم كاهن العم ولا نفقة محرم غير ذي رحم كاهن الزوجة والام الرضا على كذا في النهاية فشم المولد بالمحرم من تكون محرميته للقرابة لا لغيره فابو العم اذا كان اخصا عياله لا تجب نفقة لانه وان صدق عليه انه ذو رحم محرم لكون محرميته لعارض الرضا لا لمرمه انتهى وقال في رحمة الامة واختلفوا هل يجبر الوارث على نفقة من يرثه بغيره او تعصيب فقال ابو حنيفة يجبر على نفقة كل ذي رحم محرم فتدخل فيه الخالة عند العمة ويخرج منه ابن العم ومن ينسب اليه بالرضاع وقال مالك لا تجب نفقة

واخاك ثم ادناك ادناك رواة النسائي وروى الدارقطني وابن حبان مثله وصححه .
وعن ابن مبرزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته ولا
يكلف من العمل الا ما يطيق رواة مسلم وعنه ابن خزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن جعل الله اخاه تحت يديه فليطعمه مما يأكل وليلبسه

= الا للوالدين الا دينين واولاد الصلب وقال الشافعي تجب نفقة على الاب وان علا على الابن
وان سفل ولا يتعدى عمودي النسب وقال احمد كل شخصين جرى بينهما الميراث بفرض او تهييب
من الطرفين لزمه نفقة الآخر كالأبوين واولاد الاخوة والاخوات والعمومة ونسبهم رواية واحدة
فان كان الارث جاريا بينهم من احد الطرفين وهو والارحام ابن الام مع عمته وابن العم مع بنت
عمه فعن احمد روايتان ١٢-

له قوله للمملوك طعامه وكسوته واحاديث الباب فيها دليل على وجوب نفقة المملوك وكسوته وهو
مجمع على ذلك كما حكاه صاحب البحر وغيره وقال ابن الهمام وعليه اجماع العلماء الا الشعبي وقال
في عمدة الرعاية ونفقة المملوك سواء كان عبدا او امه ام ولدا وغيرها ويدخل فيه المملوك
والموصى له بخذ متبر فان المملوك المنفعة فيخرج عنه للمالك لانه مالك لمنفعة فلا نفقة
عليه المولى مادام في كتابته ويدخل في الاطلاق الصغير والكبير ومن له اب حاضرو من ليس له
اب حاضرو والامه المتزوجة ما لم يرضها الى منزل الزوج كذا في البحر وغيره وذكر في الفتاوى
ان نفقة المملوك يقدر بقايتة من غالب قوت البلد وادامه وكذا الكسوة ولا يجوز الاقتصار
فيها على ستر العورة ويستحب ان يسوى بين العبيد والجواري ويزيد جارية الاستمتاع في
الكسوة للعرف ١٢-

٢- قوله لا يكلف من العمل الا ما يطيق فيه دليل على تحريم تكليف العبيد والاماء فوق ما يطيقونه
من الاعمال وهذا مجمع عليه كذا في نيل الاوطار ١٢- ثم قوله فليطعمه مما يأكل الخ قال النووي

ما ليس ولا يكفه من العمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه فليسته عليه متفق عليه
وروى الجماعة عن ابن هريزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم خادمه
بطعامه فان لم يجلسه معه فليناول له لقمة او لقتين او اكلة او اكلتين فانه ولي حره
وطلاجه وعن ابن ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ائتمكم من ملوككم
فاطعموه مما تاكلون واكسوه مما تلبسون ومن لا يلائمكم منهم فبيعه ولا تعذبوا خلق الله
رواه احمد وابوداود وعن ابن بكير الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة سيئ الملكة قالوا يا رسول الله اليس اخبرتنا ان هذه الامة
اكثر الامم ملوكين ويتامى قال نعم فاكروهم لكرامة اولادكم واطعموهم مما تاكلون قالوا
فما ينفعنا لدنيا قال فرس تربطه تغالب عليه في سبيل الله وملوك يكفينا فماذا صلى
فما اخبرك رواه ابن ماجه وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة سيئ

الامر باطعامهم ما يأكل السيد وكذا لباسهم يحمل على الاحتياج ويجب على السيد نفقة المملوك
وكسوته بالمعروف بحسب البلد ان والا لشخص سواء كان من جنس نفقة السيد ولباسه او دونه
او فوقه حتى لو تفرق السيد على نفسه تقصير اخراجا عن عادة امثاله اما زهدا واما شحا لا يحمل له التقصير
على المملوك والزنا به مباح فيه الا برضا قال ابن الهمام المراءى من جنس ما يأكلون ويلبسون لامثله
فاذا لبس من اللين واللين وهو يابس منهم الفائق كفى بخلاف الهاسه نحو الخراق ولم يتوارث
عن الصابة انهم اذا لبسوا مثملهم الا افراد كذا في المرات وقال في التزيم التسوية في المطعم
والملبس واحتجاب وهم ما عليه العلماء فلو كان سيده يأكل الفائق وليس العلى فلا يجب عليه ان
يسادى ملوكه فيه وقال الشوكاني في حديث لقمة او لقتين دليل على انه لا يجب اطعام المملوك
من جنس ما يأكله المالك بل ينبغي ان يتناول منه مل فله لليلة المذكورة اخراجه قوله حره
وعلاجه ويدفع اليه ما يكفيه من اى طعام احب على حسب ما تقتضيه العادة لما سلف من الاجماع

الملكة رواه الترمذي وابن ملجة وعنه رافع بن مكيث ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال حسن الملكة يمن وسوء الخلق شوم ^{لذا} اورد ائد وزاد عليه احمد والطبراني
والبرز زيادة في العمر الصدقة تمنع ميتة السوء وعنه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ثلاث من كن فيه يسر الله حنفه زاد حله جنته دفع بالضعيف وشفقة على
الوالدين واحسان الى المملوك رواه الترمذي وعنه ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان يقول في مرضه الصلوة وما ملكت ايمانكم رواه البيهقي في شعب الايمان
وروى احمد وابوداؤد عن علي بن خنوة وعنه عبد الله بن عمر بن جابر قهرمان له فقال له
اعطيت الرقيق قوتهم قال لا قال فانطلق فاعطهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كفى بالرجل اثما ان يكس عن يملك قوته وفي رواية كفى بالمواثما ان يضع من
يقوت رواه مسلم وعنه ابى هريرة قال سمعت ابا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول من
تذنب مملوكه وهو يرى ما قال جلد يرم القيامة الا ان يكون كما قال متفق عليه وثان
ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ضرب غلاما مسلدا
لم يأتها ولطمة فان كفارته ان يعتقه رواه مسلم وعنه ابى مسعود الانصاري قال كنت

ولن كان الافضل المشاركة ^{١٢} له قوله رواه ابوداؤد بعد هذا قال صاحب المشكاة ^{١٣} قوله اُر
في غير المصاييم ما زاد عليه فيه من قوله والصدقة تمنع ميتة السوء والبرز زيادة في العمر اعترأ
صاحب المشكاة غير صحيح على صاحب المصاييم لأنه قال ميراث فيهم من كلام الشيخ الجزري ان الحديث
على ما في المصاييم يخرج من اجل بتمامه اه لذلك قيل فهذا الكتاب وضاد عليه احمد الخ فخذ
من المرقاة ^{١٤} له قوله جلد يرم القيامة فيه اشارة الى انه لا حد على السيد بعد ف عبد بل لا حد على
قائف العبد مطلقا لان العبد ليس بمحصن بل يعذر فاذنه ولو كان سيدا قاله في اللغات كذا في الامثلية
والظاهر وقال النور في الجمع عليه ^{١٥} له قوله فان كفارته ان يعتقه قال النووي في هذه الاضافة
الحث على الرق بالماليك وحسن صحتهم واجمع المسلمون على ان يعتقه بماله ليس واجبا وانما
هو مندوب وجاء مكفارة ذنبه فيه وانما التاثير ظلمه عنه ^{١٦}

اضرب غلاما الى سمعت من خلفي صوتا اعلم يا مسعود الله اقدر عليك منك عليه
 قال قلت فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله
 فقال اما لولم تفعل الفحشاء التار ولم تستل في النار ولا مسلم وعنه ابن هزيمة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال الا نبشكم بشارا اكرم الذي يأكل وحده ويحلب عبده ويمنح
 رذلة رواء رزين وعنه ابن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 ضرب احدكم خادما فذكر الله فارفعوا ايديكم رواء الترمذي والبيهقي في شعب
 الايمان لكن عندها فليمسك بدل فارفعوا ايديكم وعنه ابن امانة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهب امي غلاما فقال لا تضربه فاني نهيت عن ضرب اهل
 الصلوة وقد رأيته يصلي هذا الفظ المصاييم وفي المجتبى للدارقطني ان عمر بن الخطاب
 قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب المصلين وعنه عبد الله بن عمر
 قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كرهت ففعلت عن الخادم فسكت
 ثم اعاد عليه الكلام فصمت فلما كانت الثالثة قال اعفوا عنه كل يوم سبعين مرة
 رواء اجد اؤد والترمذي وعنه ابن ايوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين اجته يوم القيامة رواء

له قوله من فرق بين والدته وولدها الخ قال في فتح القدير ثم هذا المنع معلول بالقرابة المحرمة
 للنكاح حتى لا يدخله محرم غير قريب كحرم الرضاع وامرأة الاب ولا قريب غير محرم كابن العم
 ولا يدخل فيه الزوجان حتى جاز التفريق بينهما لانه على خلاف القياس فيقتصر على محرم
 ومورده كان في المحرمية كما في الوادة وولدها والآخرين فان قيل لو كان كذلك وجب ان
 لا يمنح التفريق بين الحال وابن اخته والحالة وبنت اختها لان النص ما ورد الا في الوادة
 والآخرين فالجواب ان القرابة المحرمة تثبت بمعنى دلالة وهو للفهم الموافق في عرف الشافعية

الترمذي والدادي وروى الترمذي وابن ماجة عن علي قال وهب بن رسول الله
صلى الله عليه وسلم غلامين اخوين فبعت احدهما فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلعلم بان خصوص الولادة غير معتبر لان الولد اذا عاش لها فم منه قرابة الولاد ثم جاء نص الاخيرين
فعلم ان لا قصر على الولاد بل قرابة المحرمة تثبت في النكاح والحالة بالدلالة ومعلوم ان المختصين على عدم
اشتراط الاولوية في الدلالة والمفهوم لذلك قل في الهداية ومن ملك ملكين صغيرين احدهما
ذو رحم محرم من الآخر لم يفرق بينهما وكذلك ان كان احدهما كبيرا اشترى قال الشيخ ابن الهمام بقي
ازواد تقض السلة ثم الثانية مسائل يميز التفريق فيها مع وجود القرابة المحرمة منها التلافة التي
ذكرها صاحب الهداية وهي ما اذا كان التفريق يبين ثم لا يبد من اجتماعها في ملكه لما ذكرنا من ان
النص مرد بخلاف القياس فيقتصر على مودة حتى لو كان احدا الصغيرين له والاخر لغيره ولا
باس بينهم واحدهما التفريق للملك انتهى ملقطا ختم للولد بالتفريق التفريق ببيع او هبة او قسمة
ميراث او نسيئة او وصية واختلفوا في حد الكبر المميز للتفريق قال الشافعي حرا ان يبلغهم
سنتين او ثمانية وقال اصحاب ابني حنيفة رحمهم الله حتى يستلم اخذته من المرات فان فرقت
كرهه ذلك وجاز العقد يعني قد اختلف في انعقاد البيع فذهب الشافعي الى انه لا يعقد وقال
ابو حنيفة وهو قول للشافعي انه يعقد ويكره والكراهة فيه تحريمية لان الامر بقرابة صلى الله
عليه وسلم رده ردة للوجوب فالبيع مكروه كراهة تحريم ولان ركن البيع من ركن اعمه فلهذا
وانما الكراهة لمعنى بخلافه في كراهة الاستيلاء وتفصيله ما قل العلامة روح في ركن الميراث
ومن ابني يوسف رواية لا يجوز بيع في قرابة الولاد ويجوز في قرابة غيره... الاستحباب في
مذهب الشافعي وفي رواية لا يجوز في النكاح اي قرابة الولاد وغيرها وهو قول الامام احمد والجمهور
الجمهور والرد في الحديث لا يكون الا في الفاسد وقال مالك لا يجوز في الوهم ويجوز في غيرها وان
كانا كبيرين والزوجين فلا بأس بالتفريق بينهما لان النص مرد على خلاف القياس فلا يلتزم بخبر

يا على ما فعل فلان ملك فلان خبرته فقال رده رده وفي رواية بن داود عنه منقطعا
انه فرق بين تجارية وولد هانهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فردا لبيير
وروى ابن ماجه والد ارقطني عن ابى موسى قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من فرق بين الوالد وولده وبين الاخ و بين اخيه وفي رواية ابن ملجة عن عبد
بن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتى بالسبي اعطى اهل البيت
جميعا كراهية ان يفرق بينهم وروى البزار في مسنده وابن خزيمة في صحيحه عن
عبد الله بن برمجة عن ابيه قال اهدى المقوقس القبطي لرسول الله صلى الله عليه
وسلم جارينين وبغلة كان يركبها فاما احدى الجارينين فاستولدها فولدت له
ابراهيم وحى مارية ام ابراهيم واما الاخرى فوهبها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحسن بن ثابت رضي الله عنه وحى ام عبد الرحمن بن حسان وعنه عبد الله بن
سلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا نعم لسيدا واحسن عبادة الله
فله اجرة موتين متفق عليه وعنه ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم المملوك ان يتوفاه الله بحسن عبادته ربه وطاعة سيده نعماله متفق عليه

= بالدلالة وقد صح ان المقوقس القبطي اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم مارية وسيرين وكانتا اختين
افرق صلى الله عليه وسلم بينهما حيث تسمى بمارية واعطى الاخرى لحسان فقروا بقدرته ونعمه المعين
وشرح الكثر للعيني ونيل الاوطار وروى المختار منقطعا منها ١٢.

له قوله بين الاخ وبين اخيه هذا صحيح بان التفرقة غير مختص بالولاد بل يشمل كل ذى رحم
نعم كما هو مذهبنا كذا في المرات ١٢.

له قوله اهل البيت جميعا فعول ثان والاوّل محذوف اي اعطى احدا من اهل البيت من سبي
جموعا ولم يفرق بينهم قاله في المعاني ١٢.

وعن جريح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ابان العبد له تقبل له صلوة وفي رواية عنه قال ايماعبد ابان فقد برئت منه الذمة وفي رواية عنه قال ايماعبد ابان من مواليه فقد كفر حتى يرجع اليهم رواه مسلم وعن سهل بن الحنظلية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيح وقد لحق ظهره ببطنه فقال اتقوا الله في هذه اليها ثم المجعة

له قوله فقد برئت منه الذمة اذ ذمة الاسلام وعهد هذا تشديد وتقليظ وكذلك قوله فقد كفر وقيل هذا اذا لم يبق الى دار الحرب ولحق به الاستحلال الا باق هذا مختص من اللغات ١٢

له قوله من رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيح وقد لحق ظهره ببطنه الخ وعلى المولى ان ينفق على عبده وامته فان امتهم وكان لهم اكسب اكتسابا وانفقا وان لم يكن لهم اكسب بان كان عبدا زمنا او جارية لا فرا جرم مثلها اجبر المولى على بيعها لانها من اهل الاستحقاق وفي البيوع الفاء حقا وما ابقاها حق المولى بالخلف بخلاف نفقة الزوجة يعنى فرق بين نفقة الزوجة والمملوك في ان المولى اذا امتنع عن الانفاق وهو من لا اكسب له اجبر على بيع المملوك والزوجه اذا امتنع عن الانفاق على الزوج لا يجبر على الطلاق بان في الاجبار على البيع زوال ملك المولى الى خلف وهو الثمن وفي عدمه فوات حق المملوك في النفقة لا الى خلف لان نفقة المملوك لا تصير يد على المولى بحال من الاموال واما في النكاح ففي الاجبار على التفريق فوات ملك الزوج بلا نفق وفي عدمه فوات حق المرأة بالخيار الى خلف لصيرورة نفقتها قضاء القاضى دين على الزوج فكان تلخيصا ونفقة المملوك لا تصير دينا فكان البطالة بخلاف سائر الحيوانات لانها لا تتكلم من امر الاستحقاق فلا يجبر على فواتها الا انما يؤمر به فيما بينه وبين الله تعالى لا يرضى الله عليه وسلم لم يحى عن تعذيب ابيوان ونبيه ذلك نفي عن اضاعة المال وفيه اضاعته حاصله ان الانسان لا يبيح على الاثبات بل ملكه سرور الرقيق واما في الدواب فيغنى فيما بينه وبين الله تعالى بالانذار عليها وفي غير الدواب كما ان وسر والعقار فانه لا ينفق به ايضا الا انه اذا كان فيه تفصيل المال كان ترك الانفاق مكرها وذكرا

فلما كرهها صالحة واثركوها صالحة رواه ابوداؤد وعنه حماد بن شعيب عن ابيه
عن جده ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى فقير ليس لى شئى ولى يقيم
فقال كل من اتىك غير مسرف ولا مبادر ولا متائل رواه ابوداؤد والنسائى وابن ماجه
وروى البيهقى عن ابن جبير انه قال والى اليتيم ان كان غنيا فليستعفف ولا يأكل
وان كان فقيرا فليأخذ من فضل اللبن واخذ بالقوت لا يجاوز ولا ما يستمر من عورته

مسلم الهداية انه عليه الصلوة والسلام لم ي عن تعذيب الحيوان وهو ما فى رواية ابوداؤد
لا تعذبوا خلق الله ولما عن اضاعه المال وهو ما فى الصحيحين من انه عليه الصلوة والسلام كان
يبنى عن اضاعه المال وكثرة السؤال وعنه ابى يوسف انه يجبر على نفقة الحيوانات وهو قول
المشافى وقاساه على الرقيق والاخر ما قلنا يعنى من عدم الجبر لانه يجازى القاضى المولى على مملوكه
نوع قضاء والقضاء لا بد له من مقضى له وهو من اهل الاستحقاق وهذا يوجد فى الرقيق لكونه
من اهل ان يستحق حق على المولى وعلى غيره فى الجملة الا ترى انه بالكفاية يستحق حقوقا على
المولى وان كان مملوكا فاما غير الرقيق فلا يستحق على المولى حق فلا يصح ان يكون مقضيا له
فالعدل مشروط بالقضاء فيعدل من القضاء ولادلالا ترى فى هذا الحديث على الاجبار وتقدم لنا
دليل نفيه على مقتضى هذا مما تقدم القائلين والعناية والمرقات ملقط منها وقال فى الدرر النيرة
ورد المختار ويؤمر اما بالبيع واما بالاتفاق على بوائمه ديانة لاتضاء على ظاهرها المذهب
للنفس عن تعذيب الحيوان واضاعه المال وعنه الشافى يعبر ويرجحه الطحاوى والكمال
قال والحق ما عليه الجماعة واقروه فى البحر والنهر والمنع وبه قالت الائمة الثلاثة ولا
يجبر فى غير الحيوان اى كالدور والعقار والزروع وان كثر تضيق المال ماله يمكن له شئ
اى فان كان له شئ يملك فانه يجبر حيث يمكن القسمه كزى غمر ومرة قنارة ويؤمر ولا يلزم
سفينه معية وحائض الا ان كان يمكن قسمه من اساسه وينتفى كل واحد فى نصيبه السترة ١٢

فاذا اليسر قضوا وان عسر فهو في حل وقال محمد في الموطأ والاستعفاف عن
ماله عندنا افضل وهو قول ابي حنيفة والعامية من فقهاءنا وعن
ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن
وقوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان
عنده يقيم فعزل طعامه من طعامه وشرا به من شرا به فاذا افضل من طعام
اليتيم وشرا به شئ حبس له حتى يأكله او يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا
خلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل
اصلاح لهم خير وان تمخاطوهم فامروا بكم فامروا بطعامهم من طعامهم وشرا به
بشرا بهم رواه ابو داود واه والنسائي.

باب بلوغ الصغير

وحضانتہ فی الصغر

وقول الله عز وجل واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذنوا

له قوله والاستعفاف عن ماله عندنا افضل اى الكف عن ماله ولو استقرضا اذ المر بجمع
اليه افضل من غيره واما عند الحاجة فيجوز قاله في التطبيق المجدد وقال في الهداية و
هذا الاى المحبس من اسباب النفقة كما فى الوصى وقال فى موضع آخر ولان النفقة
جزاء الاحتباس وكل من كان محبوسا بحق مقصود لغيره كانت نفقته عليه اصله لما فى
والعامل فى الصدقات ۱۲

له قوله اذا بلغ الاطفال منكم الحلم اى نذرتهم رواه الذين بالاحتلام فليستأذنوا

الذين من قبلهم **عن علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد اختلاف ولاصمات يوم الى الليل رواه ابو داود والبيهقي في مسنده وفي رواية للبيهقي عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم

كما استأذن الذين من قبلهم اي كما استأذن الذين بلغوا من قبلهم وهم الرجال او صما استأذن الذين كانوا مذكورين من قبل هذا في الآية السابقة يعني يحتاجون الى الاستئذان في جميع الاوقات كما يحتاج في ذلك سائر الرجال لفوات الرخص في بعض الاوقات وهو الخطيئة وجعل ذلك الموجب الزائد وهو البلوغ وانما حصل بلوغ بالاختلاف لان البلوغ به اظهر وان كان في نفس الامر غير مقيد به بل يكون بالنسب وغيره ايضا كان في التفسيرات الحديثة له قوله لا يتم بعد الاختلاف فيه بيان حد بلوغ الصبيان تفصيلا ان بلوغ الغلام باحد ثلاثة اشياء اما الاختلاف والاحبال والانتزال لانها امارات البلوغ وهذا بالاجماع اما الاختلاف فلقوله عليه السلام لا يتم بعد الاختلاف واما الانتزال هو الاصل باو سبب كان لان الاختلاف لا يعتبر الا معه والاحبال لا يتأق الا به وان لم يوجد علامة من هذه العلامات فبلوغه موقوف حتى يتم ثمان عشرة سنة وبلوغ الجارية باحد ثلاثة اشياء الحيض والاختلاف والمجل اما الحيض فلانه يكون في او ان المجل عادة فحصول ذلك علامة البلوغ واما المجل فلانه دليل على الانتزال لان الولد يخلق من ماء الرجل والمرء ولم يذكر الانتزال في علامات بلوغها لان انتزالها قلما يعلم بخلاف الصبي وان لم توجد علامة من هذه العلامات فبلوغها موقوف حتى يتم لها سبع عشرة سنة لان الجارية اسرع ادراكا من الغلام فتتقص سنة لاشتمالها على الفصول الاربعة التي يوافق المزاج ولها من حالها ويقتى بالبلوغ في حق الرجل والمرأة خمس عشر سنة وهذا قولهما وهو قول الثلاثة وهو ايضا رواية عن ابي حنيفة رحمه الله لما روى عن ابن عمر

عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الغلام حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفيق وفي
المتفق عليه عن ابن عمر انه قال عرضت على رسول الله عليه وسلم عام احد وانا ابن اربع
عشرة سنة فرد في ثم عرضت عليه عام الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فلجازني

رضي الله عنه قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعولحد وانا ابن اربع عشرة سنة
فلهمجني وعرضت عليه يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فلجازني فالظاهر ان علم
الاجازة لعدم البلوغ والاجازة للبلوغ ولانه المعتاد الغالب فان العلامات تظهر في هذه
المدّة غالباً فجعلوا المدّة علامة في حق من لم يظهر له العلامة وادّعى مدّة البلوغ في
حق الغلام اثنتا عشرة سنة وفي حق المجارية تسع سنين يعني اقل وقت بلوغ الغلام
عندنا استكمل اشق عشرة سنة وتسع سنين للمجارية اذ قد يحصل لهما في هذا السن
علامة البلوغ فلوا دعيّا البلوغ في هذه المدّة تقبل منهما ولا تقبل فيما دون ذلك لان الغلام
يكن به والتقييد بالاحتلام ونحوه يفيد انه لا اعتبار بنبل العانة والشاقي تأنبه
ومستدل له ان النبي صلى الله عليه وسلم اوفى قتل قرينة ان ينظر وافق انبت عاتته
قتل ومن لا فلا والجواب انه لم يأمر بذلك ثمه الا لانه لم يرك ثمه سوى ذلك من
سبيل العلم بحالهم لانهم لو سئلوا عن اعمارهم ما كانوا يعيبيوا وفاق الحق كيف الحق
يجوز قتله لان البالغ يقتل وغيره يترك ولا سبيل الى العلم باحتلامهم الا اخبارهم فلم
يبقى الا رؤية العانات وهو ايضا حكم اكثرى فادبر العلم عليه وان لم يكن من دلائل العلم
القطعية واييم النظر اليها الجواز النظر عند الضرورات الشرعية واما نضية ابن عمر
فانما يحكم ثمه بالبلوغ الا بالسن لان البلوغ بالاحتلام لم يكن علمه الا اذا كانت له زوجة
فيطأها واذا المرتكن له من اوجبة اوامة لا يمكن التوصل الى العلم بالاحتلام واقتحام النساء
ليس ضروريا وجودة بدل البلوغ فكيف من الناس لا يحتلم اعواما فلم يبق العبرة الا بالسن

فقال عمر بن عبد العزيز هذا فرق ما بين المقاتلة والذرية وعمر وعمر بن حبيب
عن ابيه عن جد عبد الله بن عمرو ان امرأته قالت يا رسول الله ان ابني هذا
سكار بطيى له وعاء وثديي له سقاء وحجري له حواء وان اباه
طلقت و اراد ان ينفريه مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لفي

وهو المذهب عندنا وايضا اعتبار النجوة واما اخو الشدي نذكر المعروف انه لا يحكم
به في ظاهر الرواية وكذا نقل الصوت كما في شرح العقول للحاشي ابو السعود وكذا شرح الشافعي
والابن والشارب المتقطعة من شروم الكثر والدر المختار وورد المختار والكوكب الذي
له قوله انت احق به ما لم تنكحى علم ان الحضنة حق الصغير لا احتيل جده الى من يمسكه ثم
يحتاج الى من يقوم بمنفعة بدنه في حضنته وتارة الى من يقوم به الى حق لا ينفقه الضرر
وجعل كل واحد منها الى من اقرب به وبصر فلولاية في المال جعلت الى الاب والجد
لانهم ابصر واقرب في القباة من النساء وحق الحضنة جعل الى النساء لانهم ابصروا اقرب
حقا الصبيان من الرجال لزيادة شفقتهم وملائمة منص المصوت قاله في البحر الرائق
والفقهاء اعلم ان حق الحضنة للأم سواء طلقت الام الممتزوجة بزوجه آخر لا ان تكون
مرتدة او فاجرة والاصل فيه هذا الحديث فان لم تكن للولد امرأه كانت ميتة او ليست
اهلا للحضنة او لم تقبل الولد واسقطت حقها وتزوجت باجنبي فام الأم اولى من
امر الأب بان بعدت من ابن هذه الولاية تستفاد من قبل الامهات لما ذكرنا من وفور شفقتهم
فمن كانت تدل الله باقرب اولى من تدل في اب فام الأم فام الأب اولى من الجد
لانهم من الامهات ولهذا تجوز ميراثهم السدس ولا يجازى وشفقة الولد في منفعة على
الامهات والخالين واما قوله عليه الصلوة والسلام في حديث ابى داود قال الخالة لم تغد
نفسه في نوبة الحضنة او غيرها الا ان السباق انما ارادة الاول فيبقى امر من

ما لم تكن في رواية احمد وابوداؤد وعمر البراء بن عازب قال صالح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من اناها من الشوكين رده اليهم من كونه في ثبوت اصل الحضادة او كونها حق بالولد من كل من سوطها ولادلالة على الثاني والاول فيقو فيثبت فلا يفيده الحكم بكونها حق من احده خصوصه اصلا من الحق في الحضادة فيبقى المعنى الذي عيناه بلامعارض من ان الجدوة امر فان لم تكن لجددة فالاختات واولى من العمات والمخالات لانهن بنات الابوين ولهذا قلنا في الميراث وفي رواية المخالة او في من اللات لاب لقوله عليه السلام المخالة والدة وتقدر الاخت لاب وام لان ذات قرابتين تتجه على ذات قرابة واحدة لما فيها من زيادة الشفقة شر الاخت من الامر شر الاخت من الاب لان الحق لمن قبل الامر وعند الشافعي في الجد يل واحد الاخت الاب او في من الاخت الامر ومن المخالة شر هذا الفوات الحق لجنس الاخت لا بوجن شريفة الاخت لا شر المخالة وبنت الاخت لا بوجن شر من المخالة على الصحيح وبعدها الحق لبنات الاب وام شر الامر شر الاب وبعدها ذلك الحق لعمات شرخالة الامر شرخالة الاب شرعمات الامهات والآباء وان لم تكن الصبي امرأة من اهل الحضادة واقتصر فيه الرجال فاولاهم الحضادة العصبية بترتيب الارث يقدر الاقرب فالاقرب فيقدر الاب شر الجد شر الامم لا شقيق شر الاب شر بنوه كذلك ثم امر ثم بنوه واذا اجتمعوا فالامر ثم الاسن غير ان الصغيرة لا تدفع الى غير المحرم من الاقارب كابن العم ولا الامر التي لم تكن اهلا للحضادة بان كانت ارتدت او كانت فاجرا فجوز ايضا فيهم به الولد كزنا وغنا او مرققة ويلاحظه وكانت غير مأمونة بان تخم كل وقت وتترك الولد او كانت مائة ولا للعصبة الفاسق تخمزا عن الفتنة بخلاف الغلام واذا لم يكن للصغير عصبية يدفع الى ذري الاسماء عند ابي حنيفة لان لهم ولاية الانكاح عندنا فكان الحضادة التي تطلقه من شوم الكفر والهلاية والعناية وفقم القديروعة الرعاية ١٢ له قوله ما لم تكن اي كل امرأة من هؤلاء الا ان الحق في الحضادة اذا تزوجت بغيرهم

اتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدعها من قابل ويقيم بها ثلاثة ايام فلما
دخلها ومضى الاجل خرج فتبعته ابنة حمزة فتأذى يا عمر يا عمر فتناولها على فلخل
بيد ما نلختصم فيها على وزيد وجعفر قال على انا اخذتها وهي بنت عمي وقال
جعفر بنت عمي وخالتها تحق وقال زيد بنت اخي نقض بها النبي صلى الله عليه
وسلم لخالها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي انت مني وانا منك وقال لجعفر
اسبغت خلقي وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا متفق عليه وعن
القاسم بن محمد قال كانت عند عمر امرأة من الانصار فولدت له عاصما ثم فارقها
عمر رضي الله عنه فركب يوما الى قباء فوجد ابنه يلعب بفناء المسجد فاخذ بضد
فوضعه بين يديه على الدابة فادركه جدة الغلام فاذعته اياه فاقبل اخفى
اتيا بابا بكر فقال عمر هذا ابني وقالت المرأة ابني فقال ابو بكر خل بينه وبينها

= الصغير سقط حقها في الحضانة لقوله عليه السلام انت احب به ما تركت وقيد بغير المحرم
لعدم الشفقة فانه يتفق على الولد قليلا وينظر اليه مبغضا بخلاف ما اذا كان الزوج داخرا
محرم الصغير كالجدة اذا كان زوجها الجدة والام اذا كان زوجها الصغير او الخالة اذا
كان زوجها عمه او العمه اذا كان زوجها خاله لا يستطحتها لا تنفاه الصغور عن الصغير
لقيام الشفقة اخذته من شهور الكثر وقال في رحمة الامة ثم اختلفوا فيها اذا اطلقت طلاقا
بائنا من غير محرم الصغير هل تعود حضانتها فقال ابو حنيفة والشافعي واحمد
تعود لان المانع قد زال وقال مالك في المشهور عنه لا تعود بالطلاق ١٢

= قوله الخالة بمنزلة الام فيه دليل على ثبوت حق الحضانة للخالات كذا في المبسوط ١٣
ثم قوله خل بينه وبينها ذلك قال في الهداية ولا خيار للغلام والمجارية وقال الشافعي
وهو انه لا خيار ولا ان النبي عليه السلام نجر ولنا انه لتصور عمله بخيار من عنده الد

فما راجعه عن الكلام رواه البيهقي وعبد الرزاق ومالك في الموطأ وزاد البيهقي
ثم قال أبو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تولد والدعة عن ولدها

في خلقه بينه وبين اللعب فلا يتحقق النظر وقد علم ان العصابة رضى الله عنهم لم يخبروا
وأما الحلبيث فقلنا قد قال عليه السلام اللهم اهدنا فوق الاختيار والتركيب عانة عليه السلام الخ
على ما ذكركم بالافتتاح تفصيله ان الولد لا يولد له فيه قال مالك وهو من ههنا سواء كان الولد عيضا والى
غلاما ابجارية قال الشافعي فاما ما رواه ابن خزيمة في التلخيص لما روى أبو هريرة رضى الله عنه ان امرأتها جارت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان زوجي يريد ان يذهب بابنه وقد سقاني من بئر في عتبة وقد نفعتي فقال
زوجها انتما اتقيا في نفسكما حتى في ولدي فقال عليه السلام هذا ابوك وهذا امك فخذ بيدكما شئت فخذ
بيد امه فانطلقت به ولما انه صغير غير رشيد ولا عارف محطه فلا يعقل اختياره ولانه لقصور عقله
يغفل عن عكاز الرحلة والخلقية فلا يتحقق النظر حاسله انهم يبلغ مبلغا يختار فيه ما هو انفع له
فيكون تغييره لغوا بل وضوا اذا لم يختاروا فقه من هو انفع له واشفق من والديه بالاختيار لسوء فهمه و
نقص عقله ومن مرافقته اضربه ولما لم يلقا من عمره الخطا ومن جهة المصلحة في طفل له فوض أبو بكر الرضا
الولدي الى الام ولم يخبره وذلك كاف بمحض من العصابة رضى الله عنهم ولم ينكره احد وقال أبو بكر سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تولد والدعة عن ولدها ولا لجة للشافعي في الحديث لا يخل
انه كان بالغاب والظاهرات الذي يستقى من البئر هو الباطن ومن هو دون الباطن لا يرسل الى الآباء والاستقا
المعروف عليه من السقوط فيه لقلة عقله ومن نقول اذا بلغ فهو خير بين ان ينفرد بالسكنى وبين ان يكون
عند ايماء اراد الا ان يبلغ سفيها مفسدا فيقتل نفسه الى نفسه اعتبار النفس بهاله وليس فيه دليل
على انه ينجى في السم لان عيسى في الحديث ذكر كرهه وللشافعي ايضا ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
خير طفلا بين امه وابيه وقال اذهب الى ايمها شئت وقال اللهم اهدنا فاختار امه واجاب عنه
اصحابنا بان دعاءه صلى الله عليه وسلم قد وقع لاختيار الانظار لا فرق فلا يقاس عليه غيره الهداية وشرواح
الكنز وعلامة الرعاية ملقط منها

كتاب العتق

وقول الله عز وجل فلا اقتحم العقبة وما أدرك ما العقبة فك

رقبة او اطعاف في يوم ذي مسغبة يتيما ذامقربة او مسكينا ذامتربة -

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعترق رقبة مسلمة

اعتق الله بكل عضومنه عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه متفق عليه

وعمر وعمر بن عبسة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجدا ليذكر

الله فيه بنى له بيت في الجنة ومن اعترق نفسا مسلمة كانت قد يتلم من محبتهم

ومن شاب شيبه في سبيل الله كانت له نورايوم القيامة رواه صاحب المختار

فشرح السنة وعمر الغريفي بن الديلمي قال اتينا واثة بن الاسقع نقلنا حديثا

حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال ان احداكم ليقرأ او يحفظه معلق

في بيته فيزيل ريقه فينا انما اردنا حديثا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم

فقال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصحاب لنا اوجب يعني النار بالقتل

له قوله وما أدرك ما العقبة فك رقبة ندب الشرع الى فك الرقبة بهذه الآية لان في بطلان

له قوله من اعترق رقبة مسلمة الخ وفيه ان اعترق المسلم اغتسل من عتق الكافر وهو قول كافة

العلماء ايضا بخلاف ان معترق الرقبة الكافرة مثاب على العتق ولكنه ليس كموال الرقبة

المؤمننة فالتعجيل بالاسلام ليكون ثوابه اكف هذا حاصل في عمدة القاري وشيخ الاطهار والقرطبي

له قوله اعترق الله بكل عضومنه عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه قال في الهلالية الاعتناق تعرف

مندوب اليه قال عليه السلام يا مسلم اعترق مؤمنا اعترق الله بكل عضومنه عضوا منه

من النار ولهذا استحبوا ان يفتق الرجل العبد المرأة الالة ليتحقق مقابلة النضار بالنضار

له قوله اوجب الخ اي ارتكب خطيئة استوجب بها دخول النار يعني يقتل الممل لبقوله تعالى

فقال اعتقوا عنه يعق الله بكل عضو منه عضوا منه من النار رواه ابو داود
والنسائي وعن البراء بن عازب قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال علمني عملا لا يخلني الجنة قال لا تكن كنت اقصر من الخطبة لقد
اعرضت المسئلة اعتق النسيمة وفك الرقبة قال اوليسوا واحد اقال
لاعتق النسيمة ان تغرد بعقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والمنحة الكوكب
والنق على ذي الوهر الظالم فان لم تقط ذلك فاطعم الجائع واسق الظمآن
وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تقط ذلك فكف لسانك الا من
خير رواه البيهقي في شعب اليمان وعن ابي ذر قال سألت النبي صلى الله
عليه وسلم اى العمل افضل قال ايمان بالله وجهاد في سبيله قال قلت فافى
الرقاب افضل قال اغلاها ثمتا وانفسها عند اهلها قلت فان لم افعل قال
تعين صانعا وتصنع اخرق قلت فان لم افعل قال تدع الناس من الشرفانها
صدقة تصدق بها على نفسك متفق عليه وعن سمرة بن جندب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة الشفاعة بها تفك الرقبة

= ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ويلزره ان يقتل ان هذا اكاد بعد اداء موجب
القتل والافكيت يجتزأ بتحرير الرقبة من حق ولى المقتول او يعمل على انه كان قتل نفسه
وفيه دلالة على ان الحد ودعنا غير كافية في تكفير الجنابة اذ لو كانت فيها كفاية
لما احتجيم الى اعتاق الرقبة بعدها قاله في بذل المجهود حاصله ما قال في الدر المنثور
ورد المحتار ان الحد ليس مطهر اعطى نابل المطهر التوبة فاذا حد ولم يقب يبقى
عليه اثر العصية وذهب كثير من العلماء الى انه مطهر واوضح دليلنا في النهر ١٢
له قوله فافى الرقاب افضل قال اغلاها ثمتا وانفسها عند اهلها قال في الميسر وهذا

رواه البيهقي في شعب الإيمان.

باب اعتناق العبد المشترك

وشراء القريب بالعتق في الموضع

وقول الله عز وجل فكان تبوؤهم إن علمتم فيهم خيرا عن عبد الرحمن
ابن يزيد قال كان لنا غلام قد شهد القادسية فابلى فيها وكان بيني وبين
أخي وبين أخيه الأسود فاراد واعتقه وكنت يومئذ صغيرا فذكر ذلك لعمامتنا
لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال باعتقوا إنتم فإذا بلغ عبد الرحمن
فإن رغب فيهما رغبتم واعتقوا والعتق منكم رواه الطحاوي بإسناد قوي وفي

الآثار ثمة إن الاعتناق من باب البر والارفاق وإن أفضل الرقاب اعتقها عند
صاحبها نعمي وأما ما روي عن مالك إذا كان العبد الكافر أغلى ثمنًا من
العبد المسلم يكون عتقه أفضل من عتق المسلم لقوله عليه الصلوة والسلام أفضلها
أغلاها فبيد عن الصواب وموجب تقييد لا بالأغلى من المسلمين لأنه تمكين المسلم
من مقاصد وتفريغها والوجه الظاهر في استحباب عتق الكافر تحصيل الجزية
منه للمسلمين وأما تفرجه للتأمل فيلم فهو محتمل كذلك في المواقف.

له قوله فكان تبوؤهم الخ قال في الهداية هذا الأمر ليس أمر إيجاب بل جعل بين العتق
وأغلاها أمر ندب هو الصحيح فله الحمل على الإباحة الغاء الشرط في قوله إن علمتم فيهم
خيرا إذ عتق الكتاب مباح بدونه أما الندبية فمعلقة به والرد بالخير المذكور في قوله
تعالى إن علمتم فيهم خيرا على ما قيل إن لا يضره لمسلمين بعد العتق فإن كان يضرهم فالأفضل
إن لا يكتبه وإن كان يضرهم لو فصل المولى عتق الكتاب ١٢ - له قوله فإذا بلغ عبد الرحمن

المتفق عليه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق

١٠ وورغب فيما رغبتم اعنق والاضمنكم يعني اذا كان العبد مشتركا بين رجلين فاعتق
 احدهما نصيبه فقال ابو يوسف وعمل ان العبد حر يعتق كله ثم ان
 كان المعتق مومنا فيضمن قيمة شريكه وان كان معسرا فيستسعى العبد في قالوا
 ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار ولا يرجع المعتق على العبد
 والولاء للمعتق قال الشافعي ان المعتق ان كان مومنا فيضمن شريكه ولا يتجزى
 العتق وان كان معسرا فيتجزى العتق ولا يقول بالاستسعاء بل يقول يستخذه
 منه الشريك الثاني يوم اريد عيوما الى الابد يعني قول الشافعي رحمه الله في
 المومنين كقولها وقال في المعسر يقي نصيب الساكن على ملكه يباع ويوهب وقال ابو حنيفة
 اذا اعتق المولى بعض عبد اعتق ذلك القدر ويسعى في بقية قيمته لمولاه يعني
 اذا كان العبد بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان مومنا فيضمن شريكه
 بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن شريكه قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد فان بقي جزء للعق
 على العبد والولاء للمعتق وان اعتق او استسعى فالولاء بينهما وان كان للمعتق معسر او الشريك بالخيار
 ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد والولاء بينهما في الوجهين اى صورة الاعسار
 وصورة الاستسعاء هذا مبني على اصلين احدهما تجزى الاعتاق وعدمه
 والثاني ان يسار المعتق لا يمنح السعاية عند وعند ما يمنح حاصله ان العتق
 يتجزى عند ابي حنيفة في كل حال ولا يتجزى عند صاحبيه في حال وقال
 الشافعي يتجزى في بعض الاحوال لاقى البعض الآخر والصحيح قول الامام
 قهستان عن المصنف ثم انظر في التفسير
 ايد في فهم القدير

شقيصا من مملوكه فعليه خلاصه في ماله فان لم يكن له مال قومه المملوك قيمة

في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قومه عليه قيمة عدل فاعطى شكرا به حصصهم
 وحق العبد عليه والافق يمتنع منه ما عتق افاد تصديق عتق البعض فقط يعني وهو
 دليل لابي حنيفة رحمه الله وقال النووي ان وفاق الاحاديث للشافعي اقول كيف
 وقد اخذ الشافعي بحديث الضمان ومهل حديث الاستعلاء مع صحته والاضمان
 من حيث الحديث ما قال الطحاوي من انه اختار مذهب الصاحبين واقول
 ان مذهب ابي حنيفة قوي تقهها فان الاعتاق لانهم الضمان والاستعلاء
 المذكورين في الاحاديث ووافق البخاري رحمه الله ابا حنيفة من الاول الى
 الآخر ومن مستدل ابي حنيفة هذا الثغر الذي رواه الطحاوي و
 قال في هذا الاثر ان لعبد الرحمن بعد بلوغه ان يعتق نصيبه من العبد الذي
 قد كان دخله عتاق امه واخيه قبل ذلك فابو حنيفة رحمه الله عليه قال فليما
 كان له ان يعتق بلا بدل كان له ان يأخذ العبد باءه قيمة ما بقي له فيه حتى
 يبتق باءه ذلك اليه ولما كان الذي لم يعتق ان يعتق نصيبه من العبد فضمن
 الشريك المعتق رجع الى هذا المضمون من هذا العبد مثل ما كان الذي ضمنه
 فوجب له ان يستسعى العبد في قيمة ما كان لصاحبه فيه وفيما كان لصاحبه
 ان يستسعيه فيه ومنه ما حديث الاستعلاء سيما في تحقيقه في هذا الباب
 بعد وقال في العرف الشذوي ولما منا ابي حنيفة رحمه الله ايضا لحد يثان
 حيصان احد هما في مصنف عبد الرزاق والثاني في مسند احمد ورجاله ثقات
 وصحح حافظ من الحفاظ احد هما التقطعه من العرف الشذوي والهداية وشروحه
 الكنز والمدر المختار ورد المختار وشروحه معاني الآثار ١٢

عدل ثم استسقى غير مشقوق عليه وروى عبد الرزاق بإسناد رجاله ثقات
أن رجلاً من بني عذرة اعتق مملوكاً له عند موته وليس له مال غيره فاعتق
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثه وأمره أن يسعي في الثلاثين وعمره الحسن

له قوله ثم استسقى الخ والاستسعاء عندنا أن يؤجر فيأخذ نصف قيمته من
الاجرة وقال بعض الشافعية في الاستسعاء إن المراد به أن يخذ مولا يوماً
ويترك يوماً ويبقى على هذا إلى الأبد أقول أن هذا مخالف لقوم قيمة عدل الخ
ولأن هذا الحديث ثبت السعاية بذلك وقال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء
ثلاثون حجة وأما ما رواه ماينا في مذهبه من أنه دليل على ما نقول لأنه
عليه السلام قال في حديث فان كان موصراً قوم عليه ثم يبتق كلمة ثم لا تراخي
فدل على أنه يبتق بعد ذلك أما بعتقه أو بالسعاية وقال في حديث آخر اعطى
شركاءه حصصهم وعق عليه بالواو وهي لا تنافي في الترتيب ولا التراخي فعملناه
عليه توفيقاً بين الأحاديث لكن ظاهر حديث الاستسعاء مؤيد للصلحين
أنه لا يستسقى العبد في نصيبه الباقي إذا كان المعتق مومناً والمعنى بالموسر هنا
القادر على إعفاء من نصيب الآخر كما يدل عليه لفظ الحديث فكان له من المال
ما يبلغ ثمنه لكن تأييده لهما موقوف على اعتبار مفهوم المخالفة فان
قوله صلى الله عليه وسلم وإن لم يكن له مال قوم قيمة عدل ثم يستسقى يثبت
باعتبار مفهوم المخالفة أن لا سعاية عليه إذا كان له مال وأنه تعلم أن
أصحابنا الثلاثة لم يسلوا المفهوم فكيف لهم اثبات أمر مهم به أخذته
من المرقاة والعرف الشدي وشروم الكنز والكوكب الدرر ١٣
له قوله وأمره أن يسعي في الثلاثين فثبت السعاية بذلك أيضاً وحديث

عن ثمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر
رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجزى ولد والد إلا أن يجتد ملوكا
فيشتريه فيعتقه وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأقرباء عندنا محمول على زمان أبداً إلا قبل أن تنضم القرعة فلما نضمت
القرعة بالثمن عن القمار ارتفع ذلك الحكم أخذت من بدل المجهود وقال
ابن حنيفة رحمه الله يعق من كل واحد قطرة ويسعى في الباقي وجهته حديث
عبد الرزاق هذا ملقط من المرقاة ١٢

له قوله من ملك ذا رحم محرم فهو حر أي عندنا إذا ملك الرجل ذا رحم
محرم منه عتق عليه بغير التملك من غير أن ينشئ فيه عتقا وعمل
الشافعي لا يعق إلا في قرابة الولاد مثل الوالدين والمولودين وعند مالك
يعق فيه في قرابة الأخوة والأخوات فقط ولنا هذا الحديث وروى عن
وإن مسعود رضي الله عنهما مثله وعن كثير من التابعين كذلك ولا يعق ذو
غير محرم كبنى الأعمام والأخوان ولا محرم غير رحم كالمحرمات الصهرية والرضاع
أجاء أخذت من شعور الكنز ١٣

له قوله فيعتقه قال بعض أهل الظاهر يستفاد منه أن الأب لا يعق على ولده
إذا تملكه والآل لم يصح ترتيب الاحتاق على الشراء ويجعل الفاء في يعتقه لاقتية
والجهم هو على أنه يعق بغير التملك من غير أن ينشئ فيه عتقا وان قبله
فيعتقه معناه فيعتقه بالشراء لا بإنشاء عتق والترتيب باعتبار الحكم دون
الإنشاء فعلى هذا الفاء في يعتقه للسببية يعني يعتقه بسبب شرائه

المدير لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث رواية الدارقطني واحتج
بهذا الحديث الكرخي والطحاوي والرازي وغيرهم وهو اساطين في الحديث

ولا يحتاج الى قوله اعتقك بعد الشراء بل عتق بنفس الشراء هذا املتقط من المراتب
له قوله المدير لا يباع الخ وعند ائمتنا الخفية المدير على نوعين **مدبر مطلق** والنوع
الثاني **مدبر مقيد** فالمدبر المطلق ايضا على قسمين **احدهما** ان يكون العتق
مضافا الى الموت مطلقا من دون ان يقيد بزمان او بمجال نحو ما اذا قال لعبد اذا
فانت حر وثانيهما ان يكون مضافا الى الموت المقيد بقيد يكون غالب الوقوع
نحو قوله ان مت الى مائة سنة وهو ابن ثمانين سنة مثلا وان كان في الصورة مقيدا
فهو في المعنى مطلق لان الغالب ان يموت قبل هذه المدة فقله ان مت الى
مائة سنة يكون بمنزلة قوله ان مت الى بل ون ذكر القيد فيكون في حكم المطلق
فحكم المدبر المطلق انه لا يباع ولا يوهب ويستخدر ويوجر وتوطأ للمدبرة
وتتكم وبموت المولى يعقق المدير من ثلث ماله ويسعى في ثلثه اي ثلثي قيمته
ان كان المولى فقيرا ولو يكن مال غيره ويسعى في كل قيمته لو كان من ذين فابن
مستغرق جميع ماله **والمدبر المقيد** ما يكون مخالفا لهاتين الصورتين المذكورتين
في المدير المطلق يعنى يعلق العتق بموت مقيد بقيد لا يكون غالب الوقوع عادة في
يعلق التدبير بموته على صفة نحو ان مت في مرضه هذا فهو حر ثم ان مات
المولى على الصفة التي ذكرها عتق عما يعقق المدير المطلق يعنى من الثلث لانه
يثبت حكم التدبير له في آخر جزء من اجزاء حياته بتحقيق تلك الصفة فيه
فاذا ذلك يصير مدبرا مطلقا لا يجوز بيعه بل لا يمكن وان برئ من ذلك الموضع
شومات لم يعق لان الشرط الذي علق به قد انعدم واختلاف العلماء اهل

وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

«المديري باع امرأته بذهب البوحيفة ومالك وجماعة من اهل الكوفة الى انه ليس للسيد ان يبيع مديرة وقال الشافعي يجوز اخراجه عن الملك بالبيع والهبة وغيرها لما روى عن جابر رضي الله عنه ان رجلا اعتق غلاما له عن مديرة فاشتراه فلما خذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال من يشتريه مني فاشتره تعيرني عبد الله بكذا وكذا فدل فعه اليه وبه قال احمد وعن احمد انما يجوز بيعه اذا كان على السيد دين ولنا هذا الحديث الذي ذكر في الكتاب فان قلت هو حديث غريب قلت هو حديث مشهور أحق به الكرمي والمحادي والوازي وغيرهم من الائمة لذلك لما روى الترمذي حديث جابر قال والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا بيع المديرة باسا وهو قول الشافعي والاحمد والشافعي وكره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بيع المديرة وهو قول مفيان الثوري ومالك والاوزاعي وروى ابو الوليد الباجي ان عمرا دفع الله عنه مديرة في ملاخير القرون وهو حضور متوافرون وهو اجماع منهم ان بيع المديرة لا يجوز وما رواه الشافعي حكاية حال فالنصف القول لا يعارضه الفعلي وايضا لا يمكن التعقيب بحكاية الحال لانه يحتمل ان يكون الغلام مديرة مقيدا وايضا الجواب عن حديث جابر من وجوه الاول قال ابن بطال لاجبة فيه لان في الحديث ان سيدا كان عليه دين فثبت ان بيعه كان لذلك الشافعي انما قضية عين يحتمل التأويل وتأوله بعض المالكية على انه لم يكن له مال غيره فرد تصرفه الثالث انه يحتمل انه باع منفعة بان أجرو

اذا ولدت امة الرجل منه فهو معتقة عن دبر منه او بعدة رواه الدارقطني
وروى ابن ماجة والدارقطني عنه انه قال ذكرت امر ابراهيم عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها وولدها وعن جابر قال
بعض امهات الاولاد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر
فلما كان عمرهما ثمانا عنه فانتهمينا رواه ابو داود وروى الدارقطني عن

والاجارة تسمى بيعة بلغة اهل اليمن لان فيها بيع المنفعة ويؤبد ما ذكره ابن حزم
فقال وروى عن ابي جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم وسلا الله باع قتل
المدين الرابع ان سيد المدين الذي باعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
سفهما فاهل اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببيعة بنفسه وبيع المدين عنده
يجوز ولا يفسر فيه الى بيع الامام الخامس عتق انه باعه في وقت كان يبيع الحر
المديون كما روى انه صلى الله عليه وسلم باع حر ابل ينده ثم نسخ بقوله تعالى
وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة والتقطته من عسرة القاري وعسرة الرعية
وشرح الوقاية والمرقات بشرح الكنز ١١.

له قوله اذا ولدت امة الرجل الخ لذلك قال في شرح الوقاية والمرقات وامة
ولدت من سيد لها او من زوج فملكها صارت ام ولد وحكمها كالمدينة الاتفا
تعلق عند موت السيد بهجاء الموت من كل ماله ولم تسع له بينه هذا مذهب
جمهور الصحابة والتابعين والفقهاء ١٢

له قوله ثمانا عنه فانتهمينا التلق الاثمة الاربعة على ان امهات الاولاد
لا تباع وهذا مذهب السلف والخلف من فقهاء الامصار وقد حكى ابن قدامة
اجلهم الصحابة على ذلك ولا يقدح في صحة هذه الحكاية ما روى عن علي بن

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي عن بيع امهات الاولاد وقال لا يبعن ولا يوهبن ولا يورثن يمتنع بها السيد ما دام حيا واذا مات فهي حرة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق عبد اوله مال فقال العبد له الا ان يشترط السيد رواه ابو داود وابن ماجه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى عبد افلم يشترط ماله فلا شيء له رواه الدارمي وعن سفيان قال كنت مملوكا لامرسة فقالت اعتقك واشترط عليك ان تتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعشت فقلت ان لم تشترطني على ما فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعشت فاعتقتني واشترطت على رواه ابو داود وابن ماجه

عباس وابن الزبير من الجواز لانه قد روى عنهما الوجوه عن المخالفة كما حكى ذلك ابن رسلان في شرح السنن واخرج عبد الرزاق عن علي باسناد صحيح انه رجع عن رأيه الاخر الى قول جمهور الصحابة اخذته من رحمة الامة وينيل الاوطار وقال الشافعي يحتل انه صلى الله عليه وسلم لم يشعر ببيعهم اياها ولا يكون حجة الا اذا علم به واقرهم عليه ويحتل ان يكون ذلك اول الامر ثم نهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه ولم يعلم به ابي بكر لقصر مدة خلافته واشتغاله بامور المسلمين ثم نهي عنه عمر لما بلغه نهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه كذا في المرقاة ١٢

له قوله قال العبد له الخ وفي الهداية لاملوك قال ابن الملموع على هذا قال العبد لمولاه بعد العتق وهو من هبة الجمهور ١٢ -

له قوله فلا شيء له مسائل هذا النوع مبنية على قاعدتين احدهما ان كل ما هو متناول اسم المبيع عرفا دخل في المبيع وان لم يكن كره حيا والثانية ان ما كان متصلا بالمبيع اتصال قرار وهو ما وضع الا ان يفصله الشر دخل تبعا وما وضع لان يفصله الشر في ثاني الحال ليس باتصال قرار ولا يدخل تبعا العناية واندر الاختار منقطع منهما ١٣ له قوله فاعتقتني

وعنه عن ابن شبيب عن أبيه عن جدّه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المكتاب

« واشترطت على تفصيله أن المولى لو حرّر العبد على عدايته أي خدّامة العبد المولى أو
 لغيره سحوا مثلاً كاعتقائك على أن تخلّصني سنة فقبل عتق في الحال لأن الاعتاق
 على الشيء يشترط فيه وجود القبول في المجلس لا وجود المقبول كسائر العقود و
 خدّامه من ساعته مدّته أي كانت أي سنة أو أقل أو أكثر هذا عندنا وهو قول
 المناقض ولو قال المولى اعتقك على أن تخلّصني أبداً أو مطلقاً فقبل عتق
 في الحال وعليه قيمة رقبته للمولى عند الشيخين وهو قول الشافعي
 فإن مات هو أو مولاه قبل الخدّامة أيضاً تجب قيمته فتؤخذ منه لورثته
 المولى أو من تركه العبد مولاه وعند محمد وزفر وهو قول آخر للشافعي
 تجب قيمة خدّامته وبه نأخذ حاوي التلخيص من الدر المختار ورد المختار
 وفقه القدير والمرقات ١٢ »

له قوله المكتاب الخ قال في التكملة والكلام في الكتابة من أوجه الأول في معناها
 لغة والثاني في معناها شرعاً والثالث في ركنها والرابع في شروط جوازها والخامس
 دليلها والسادس في حكمها السابع في صنفها والثامن في حقيقته والتاسع
 في سببها والعاشر في حكمها فهي لغة مستقّدة من الكتب وهو الضم والجمع
 وسمى الخط كتابة لما فيه من ضم الحروف بعضها إلى بعض والمكتاب سمر مقنن
 من كاتب والمولى مكتاب بكسر التاء وشرعاً في جمع مخصوص وهو جمع حرة الرقيق
 في المال إلى حرية اليد في الحال وركنهما الإيجاب والقبول وإن تباها أحدهما
 بالآخر وشرط جوازها قيام الرق وتكون المسمى معلوماً ودليلاً لها من التلخيص

عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم رواه أبو داود بسند حسن وروى
الترمذي وأبو داود وابن ماجه عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من كاتب عبداً على مائة أوقية فادأها الا عشرة أواق أو قال عشرة
دنانير فهو رقيق وعن عبد الرحمن بن أبي عمرة الاضاري أن أمة

قوله تعالى وكاتبوه ان علمتم فيهم خيراً ومن الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
المكاتب عبد آخر وقوله صلى الله عليه وسلم من كاتب عبداً على مائة أوقية فادأها
الا عشرة أوقية فهو عبد وصفتها أنه عقد مندوب اليه مع الصالح والمسلم
وحكمها التفكاك المجرد بثبوت الحرية وحكمها في جانب المولى ثبوت حق
المطالبة بالبدل على ما وقع عليه وسببها مراقبة المولى في بدل الكتابة عاجلاً
وفي ثواب العتق آجلاً ورغبة العبد في الحرية ولحكمها آجلاً وعاجلاً انتهى
فإذا كاتب عبداً أو أمتة على مال شرطه عليه وقبل العبد ذلك صار مكاتباً
قاله في الهداية وقال في رحمة الأمة اتفقوا على أن كتابة العبد الذي له كسب
مستحبة مندوب إليها بل قال أحمد في رواية عنه بوجوبها إذا دعا العبد سيده
إليها على قدر قيمته أو أكثر وصفتها أن يكاتب السيد عبداً على مال معين
يسعى فيه العبد ويؤديه إلى سيده وأما العبد الذي لا كسب له فقال أبو حنيفة
ومالك والشافعي لا تكتبه كتابته وعن أحمد روايتان أحدهما تكره والثانية
لا تكتبه وكتابة الأمة التي هي غير مكتوبة مكروهة إجماعاً ١٢ -

له قوله عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم وفي الهداية ولا يعتق إلا بإداء
كل البدل لقوله عليه السلام لا تجل عبد كوتب على مائة دينار فادأها الا عشرة
دنانير فهو عبد وقال عليه السلام المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وفيه اختلاف

ارادت ان تعتق فاخبرت ذلك الى ان تصبم فمات قال عبد الرحمن نقلت القائل
ابن محمل اينفعها ان اعتق عنها فقال القاسم اتي سعد بن عباد رسول الله
صل الله عليه وسلم فقال ان اتي هلكت فهل ينفعها ان اعتق عنها فقال

الصحابه رضى الله عنهم وما اخترناه قول زيد رضى الله عنه اهر يعني لانه مؤيد
بالاحاديث وقال في نيل الاوطار قال ابو حنيفة والشافعي انه لا يثبت
له شيء من احكام الاحرار بل حكمه حكم العبد حتى يستكمل الحرية وحكامه المحاكم
في الفقه من الجمهور وروى في الجمع عن عمرو بن عباس وزيد بن ثابت وعائشة
وام سلمة والحسن البصري وسعيد بن المسيب والزهرى والثوري والعترة
وابي حنيفة والشافعي ومالك ان المكاتب لا يعتق حتى يوفى ولو سلم الاكثر وجب
بعض الاحاديث رجحوها وفي ظاهر حديث اتم سلمة اذا كان لاحد لكن
مكاتب فكان عنده ما يؤدى فلتعتيب منه دليل على ان عبد المرأة محررها
وبه قال الشافعي خلافا لابي حنيفة قال قاضي خان والعبد في النظر
الى مولاه الحرة التي لا قرابة بينه وبينها بمنزلة الرجل الاجنبى فتأويله
امر سلمة بان المراد منه الاحتجاب المفروض فان العبد لكثرة دخوله وخروجه
وخلقه مع السيد له لا يعتيب عنه حق احتجاب كالكلام معه والنظر الى فكيف
والوجه حكما تعتيب من غيره من الاجانب ذكر في المدارك في تفسير قوله
تعالى وما ملكك ايمانهم قال سعيد بن المسيب لا يغير حكم سورة النور فانها
في الامام دون المذكور بتحقيقه كذا في بدل المجمود ١٢

له قوله فهل ينفعها ان اعتق عنها فقال رسول الله صل الله عليه وسلم نعم لان الحق
من افضل انواع الصدقة والصدقة بجميع اقسامها وكلها العبادات للمالية والبدنية

رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم رواه مالك وفي رواية له عن مجيب بن سعيد قال توفي عبد الرحمن بن أبي بكر في نوم نامه فاعتقت عنه عائشة ثلثه رقابا كثيرة -

بَابُ الْإِيمَانِ وَالنَّدْوَرِ

وقول الله عز وجل لا يؤخذكم الله باللغو في إيمانكم ولكن يؤخذكم

ثوابها يصل إلى الميت ويكون باعثا لمغفرته ورفع درجاته به وردت الأخبار وشهادات به الآثار كما بسطه السيوطي في شرح الصلوة وفي أحوال الموتي والقبور وغيره في غيره وورد في العتق عن الميت آثار من أحسنها ما أخرجه النسائي عن وثالة قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقلنا إن صاحبنا قد مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقوا عنه يعق الله بكل عضو منهما عضوا منه من النار كذا في التعليق المجمل ١٢

له قوله فاعتقت عنه عائشة ثلثه رقابا كثيرة وقال مجمل في الموطأ وبجملنا أخذ الأبا أن يعتق عن الميت فان كان أوصى بذلك كان الولاء له وإن كان لم يوص كان الولاء لمن اعتق ويلحق الميت بالإجرا انتهى وقال في التعليق المجمل ولا شبهة في وصول الإجرا إلى الميت إذا اعتق الحي عنه وأوصل ثوابه إليه وإن لم يوص نعم إن كان الاعتاق أو شئ من الصدقات واجبا على الميت فإن أوصى به يجب على الوصي تنفيذه في ثلث ما تركه ويحكم ببراءة ذمته عن ذلك الواجب وإن لم يوص وتبرع الوصي بأداء ما وجب عليه يحكم ببراءة الذمة إن شاء الله تفضلا منه ومنة ١٢ -

بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم وقوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون عن ابن عمر قال أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لأومقلب القلوب رواء البخاري وعن أبي سعيد الخدري

له قوله يحلف لأومقلب القلوب يستفاد من أن القسم بالله تعالى وباسم من أسمائه ولو مشتركاً تفور الحلف به أو لا على المذهب كالرحمن والرحيم والحليم والعليم ومالك يوم الدين والطالب الغالب والحق معهم فلا منكراً وفي المجتبى لوفى بالأسماء المشتركة غير اليمين دين أو بصفة يحلف بها عرفاً من صفاته تعالى صفة ذات لا يوصف بصد ها كحزة الله وجلاله وكبريائه وملكوته وجبروته وعظمته وقد رتد أو صفة فعل يوصف بها ويضد ها كالغضب والرضوان الإيمان مبنية على العرف فما تفور الحلف به فيمين وما لا فلا ولا يقسم بصفة لم يتعارف الحلف بها من صفاته تعالى كرحمته وعلمه ورضائه وغضبه وسخطه وعدله ولعنته وشريعته ودينه وحلوه وصفته وسبحان الله وغو ذلك لعدم العرف وهذا إخص بالصفات بخلاف الأسماء فإنه لا يعتبر العرف فيها كما مر أخذته من اللفظ المختار ورد المختار وقال في رحمة الأمة و اتفقوا على أن اليمين بالله منعقدة وبجميع أسمائه المحسنى كالرحمن والرحيم والحق وبجميع صفات ذاته كحزة الله وجلاله إلا أن أبا حنيفة استثنى علم الله فلم يره يميناً انتهى وقال في العناية والمراد بالاسم هنا اللفظ الذي لا

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع في اليمين قال لا والذي
نفس أبي القاسم بيده رواية ابوداؤد وعنه أبي هريرة قال كانت يمين
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حلف لا واستغفر الله رواية ابوداؤد وابن

الموصوفة بصفة كالرحمن والرحيم وبالصفة المصادرة التي تحصل عن وصف
الله باسماء افعالها كالرحمة والعلم والعزة انتهى وقال في شرح الكنتز للزبيدي
والبرهان شرح مواهب الرحمن ان مشائخ العراق ذكروا ان الحلف بصفات
الذات يمين لا بصفات الفعل وذكر مشائخ ما وراء النهر ان الاعتبار بالعرف
فصل صفة يحلف بها عرفا سواء كانت صفة الذات كالقدرة او صفة
الفعل كالخلق والتزقي يكون الحلف بها يمينا وما لا يحلف به عرفا سواء
كان صفة الذات او صفة الفعل لا يكون الحلف به يمينا وهذا هو الصحيح
الحاصل ان الحلف باسماء الله يمين بلا شبهة وفي الحلف بصفاته يقبل
والحلف بغير الله ليس يمين مطلقا

قوله لا واستغفر الله هذا بظاهرة ليس يمين بل صورته صورة اليمين
من حيث انه أكد الكلام ويمكن ان يقال ان الواو والقسم والمقسم به محذوف
اي لا والله ثم ابتدأ بالكلام استغفر الله اي ان كان الامر خلاف ذلك او
التقدير واستغفر الله من الحلف فان الافضل تركها لانها لا يمكن ضرورة بها
فانها في الاصل عريضة وهي منهية ولذا امتنع بعضهم عن الحلف ولو كان
صادقا فثبت عنه صلى الله عليه وسلم انما كان للاحتياج اليه من تأكيد حكم
او بيان جواز ولذا قيل اذا اراد المحلف ذكر هذا ابدل عن الحلف ولم يحلف
المرقات لمختصا

وعنه ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا بأبائكم من كان حالفا فليحلف بالله اولى صحت متفق عليه وفي رواية لمسلم عن عبد الرحمن بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم وروى ابو داود والنسائي عن ابي هريرة

له قوله ان الله ينهاكم ان تحلفوا بأبائكم قال محمد بن الموطأ بهذا انك لا ينبغي لاحد ان يحلف بأبيه فمن كان حالفا فليحلف بالله شريفا واولى صحت وقال في المرقاة المراد بالمنهى غير الله وخص بالأباء لانه كان عادة الابناء وقال في الهداية ومن حلف بغير الله لم يكن حالفا كالنبي والكعبة لقوله عليه السلام من كان منكرا حالفا فليحلف بالله اولى وروى في المرقاة ان حلف بالقرآن لانه غير متعارف انتهى فقول صاحب الهداية وكذا ايضاً انه ليس من قسم الحلف بغير الله تعالى بل هو من قسم الصفات ولذا اعلمه بانه غير متعارف ولو كان من القسم الاول لكانت العلة فيه النفي المذكور او غيره لان التعارف انما يعتبر في الصفات المشتركة لافي غيرها وقال الكمال ولا ينبغي ان يحلف بالقرآن الآن متعارف فيكون يمينا ايضاً هذا املتقط من الدرر المختار وروى المختار وفي نيل الاوطار واحاديث الباب تدل على ان الحلف بغير الله لا يعتد لان النهي يدل على فساد المنهى عنه واليه ذهب الجمهور وقال بعض الخبالة ان الحلف بنبينا صلى الله عليه وآله وسلم يعتد وتجب الكفارة كذا في رد المحتار له قوله لا تحلفوا بالطواغيت كانت العرب في جاهليتهم يحلفون بها وأبائهم فمنها من ذلك ليعلموا على تيقظ في محاورهم حتى لا يسبق به لسانهم جرياً على ما تعودوه كذا في المرقاة ١٢

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تخلفوا بأبائكم ولا بأبائهم انكم
ولا بالانذار ولا تخلفوا بالله الا وانتم صادقون وعن ابن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد اشرك رواه
الترمذي وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف

له قوله من حلف بالامانة اى مطلقا من غير اضافة الى الله فليس من اى
يكون فيها الكفرية من اجل انه انما امر ان يحلف بالله وصفاته وليس بالامانة
من صفاته وانما امر من امور وفرض من فروض فهو واسع لما في ذلك
من التسوية بينهم وبين اسماء الله تعالى وصفاته ولعله اراد به الوعيد عليه
فانه حلف بغير الله ولا يتعلق به الكفارة وفاقا واختلف فيما اذا قال وامانة
الله فقال الشافعي لا يكون ذلك يمينا ولا تلمزمه فيها الكفارة وقال ابو
حنيفة انه يمين تجب الكفارة بالحنث فيه وقال في البذل انهم اختلفت الروايات
عندنا في اليمين بقوله وامانة الله فذكر في الاصل انه يكون يمينا وذكر ابن
ساعة عن ابى يوسف انه لا يكون يمينا وذكر الطحاوي عن اصحابنا
انه ليس بيمين وجه ما ذكره الطحاوي ان امانة الله فرائضه التي تعبد
عبادة بها من الصلوة والصوم وغير ذلك قال الله تعالى انا عرضنا الامانة
على السموات والارض والجهال فابين ان يعجلنها الآية فكان حلفا بغير اسم
الله عز وجل فلا يكون يمينا وجه ما ذكره في الاصل ان الامانة المضافة الى
الله تعالى عند القسور اذ بها صفة الاترى ان الامين من اسماء الله وانه
مشتق من الامانة فكان المراد بها عند الاطلاق خصوصا في موضع القسم
صفة الله انتهى وقال في رد المحتار وفي الخاتمة امانة الله يمين وذكر الطحاوي

بالأمانة فليس منا رواه ابوداود وعنه ثابت بن الضحاك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا

انه لا يكون يمينا ورواية عن ابى يوسف انه في القتم فعندنا ومالك و
احمد وميمون وعند الشافعي بالنية لانها صحت بالعبادات قلنا غلب الامة ^{اليمين}
اذا ذكرت بعد حرف القسم فوجب عدم توقفها على النية العادة الغالبة اهـ
وبه علم ان المتعمد ما في الخاتمة ١٢ -

له قوله من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كاذب قال غير الاسلام لغة
لملة كان فعل كذا فهو يهودي او نصراني او برى من الاسلام هذه النعم من الكلام هل
يسمى في نكاح الشرع يمينا وهل تتعلق الكفارة بالحنث فيه فذهب الفقيه والافق الى
والثوري واصحاب ابى حنيفة رحمهم الله واحمد واسحق الى انه يمين
تجب الكفارة بالحنث فيها وقال مالك والشافعي وابو عبيد انه ليس بيمين
ولا كفارة فيه لكن القائل به انه مصدق فيه او كذب واحتجوا بقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم من حلف فقال باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولا
يذكر في الحديث كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة
وحجبتنا هذه الحديث الذي ذكر في الكتاب لان الله تعالى اوجب على المظاهر
الكفارة وهو منكر من القول ومنه ورور الحلف بجملة الاشياء منكروها وروى قال
صاحب الهداية قلنا به قياسا على غير الحلال فانه يمين بالنفس وذلك انه
عليه الصلوة والسلام حرمة مارية على نفسه فانزل الله تعالى يا ايها النبي لم تحرم
ما احل الله لك ثم قال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم وليؤيل لا ما قال العلامة
محمد احسن الصديق النانوتوي في هامش الكنز اخذ من شارو حده ان يمين

فهو كما قال ومن قتل نفسه بحد يلة عذب به في نار جهنم متفق عليه وروى
ابن داود والنسائي وابن ماجه عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عباس قال من حلف بالعتق فهو عيب واليهما يؤيد ما روى البيهقي عن زيد
ابن ثابت ان لك قال في الدار المختار ورد المختار والقسم ايضا بقوله ان فعل
كذا فهو يهودي او نصري او فاشك في اعلی بالنصرانية او شريك للكفار او كافر
فتلزمه الكفارة اذ بحث الحاقاله بتعديع الحلال لانه لم يجعل الشروط علما على
الكفر وقد اعتقده واجب الامتناع وامكن للقول بوجوبه لغيره جعلنا عينا
هذه الوفي المستقبل اما الماضي كان كنت فعلت كذا فهو كافر او يهودي وشك
الحال عالم بخلافه فغرم لا كفارة فيها الا التوبة واختلاف في كفارة والام
ان الحالف لم يكفر سواء علقه بماض او آت ان كان عندا في اعتقاده انه
يمين وان كان جاهلا وعندا انه يكفر في الحلف بالغرموس وبمباشرة الشروط
في المستقبل يكفر فيهما اي في الغرموس والمنعقدة لرضا بالكفر بما في الغرموس ففي الحال
واما في المنعقدة ففضل بمباشرة الشروط كما صرح به في البحر واعلم انه ثبت
في العصبيين عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف على يمين بجملة غير الاحلام
كقبا متعمل فهو كما قال والظاهر انه اخرجهم من الخاب فان الغالب فمن يحلف
بمثل هذه الايمان ان يكون جاهلا لا يعرف الا لزوم الكفر على تقدير الحنث
فان حنث هذا او الا فالحديث شاهد لمن اطلق القول بكفره ١٢

له قوله من قتل نفسه بحد يلة عذب به في نار جهنم اجم الفقهاء واهل
السنة على انه من قتل نفسه انه لا يخرج بذلك من الاسلام وقال ابو خيفة
ومجمل يفضل ويصلي عليه به يفتي وان كان اعظم وزرا من قاتل غيره

قال من قال اني بريء من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا
فلن يرجع الى الاسلام ما لما وقال شيخ الاسلام العيني ان المخالف باليمين
المذكور ينعقد يمينه وعليه الكفارة قياسا على تحريم الحلال فانه يمين
بالنص ولان الله تعالى اوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول
وشرور الحلف بهذه الاشياء منكر وزور وروى عن ابن عباس انه
قال من حلف بالتهود فهو يمين وعن زيد بن ثابت قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقول هو يهودي او نصراني او بريء من الاسلام
في اليمين يحلف عليه فيمحن قال كفارة يمين رواه البيهقي وفي المتفق عليه
عن ثابت بن الضحاك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على
حيلة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن

ورجم الكمال قول أبي يوسف انه يفضل ولا يصلي عليه بما في مسلم انه عليه السلام
 اتي برجل قتل نفسه فلم يصل عليه قال في البحر نفلاختلف التصحيح لكن
 تأيد ابو يوسف بالحديث انه اقول قد يقال لادلالة في الحديث على ذلك لانه
 ليس فيه سري ١٠١٠ نه ١٥ الصلوة والسلام لم يصل عليه فالظاهر انه امتنع من جزا
 لغيره عن مثل هذا الفعل حكما امتنع عن الصلوة على المذنبين ولا يلزم من ذلك
 عدم صلوة احد عليه من الصحابة اذ لما اذاعة بين سلمته وصلاحه وقال تعالى او سأل
 مسك لهم ثم اعلم ان من سأل عن نفسه قل نفسه على سألوا كان خيرا انه يصلي عليه بلا خلاف كما
 صرح به في الكفاية وغيره وايضا في القواعد والذريعة وروى شحاته منقطع منها ١١
 له قوله من قال في برئ من الاسلام الحق قال ابن الهمام قوله وهو برئ من الاسلام
 ان فعل كن ايميت بمثلنا وكن اذا قال هو برئ من الصلوة والصلوة كن اذا
 في المرقاة ١٢
 انه قوله وانه ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥

تَكُنْ نَفْسُهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَابٌ بِهِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَ
 مِنْ تَذَنُّ مُؤْمِنًا بِكُفْرِهِ فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لِيَتَكْتَرِبَ بِهَا يَزِيدَ
 اللَّهُ الْآفَاقَةَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ قَتَالِ
 أَقَامَرِكَ فَلْيَتَصَدَّقْ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
 حَلَفَ عَلَى عَمَلٍ فَرَأَى غَيْرَهُ خَيْرًا مِنْهُمَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْعَلْ

فِي بَابِ فِي النَّذْرِ ١١ -

عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلْيَتَصَدَّقْ الْأَمْوَالُ الصَّدَقَةُ مَحْمُولَةٌ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ عَلَى النَّذْبِ بِدَلِيلِ
 أَنَّ مَرِيدَ الصَّدَقَةِ إِذَا لَمْ يَفْعَلْهَا لَيْسَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَلَا غَيْرُهَا بَلْ يَكْتَبُ لَهُ حَسَنَةٌ
 كَذَا فِي عِلَّةِ الْقَارِي ١٢

عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَرَأَى غَيْرَهُ خَيْرًا مِنْهُمَا فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ قَالَ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ وَمَنْ
 حَلَفَ عَلَى مَحْصِيَّةٍ مِثْلَ لَا يَهْلِي أَوْ لَا يَكْلِمُ أَبَاهُ أَوْ لِيَقْتُلَنِي فَلَا نَائِبَ لِي أَنْ يَحْثُثَ قَالَ
 ابْنُ الْعَامَرِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَيُّ حُجُبٍ عَلَيْهِ أَنْ يَحْثُثَ نَفْسُهُ وَيَكْفُرَ عَنْ يَمِينِهِ أَمْ وَفِي
 رَدِّ الْمُحْتَارِ وَلَا يَجْعَلُ أَيُّ يَكُونُ الْوَجُوبُ هُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِمْ أَوْ لِي وَعَبَّرَ فِي الْجَمْعِ
 بِقَوْلِهِ تَرْجَمَ الْبَرَّ وَيُقَرِّبُهُ قَوْلُ الْهِدَايَةِ وَالْكَتَرُ وَغَيْرُهَا مَنْ حَلَفَ عَلَى مَحْصِيَّةٍ يَنْبَغِي
 أَنْ يَحْثُثَ فَإِنْ الْحَثُّ وَاجِبٌ كَمَا عَمِلْتُ فَأَرَادَ بِإِلْفِظٍ يَنْبَغِي الْوَجُوبُ مَعَ أَنَّ الْخَلَابَ
 اسْتَعْمَلَهُ فِي غَيْرِهِ فَكَذَا هَذَا كَمَا تَقُولُ الْأَوَّلَى بِالْمُسْلِمِ أَنْ يَصِلَ ١٣

عَلَيْهِ قَوْلُهُ فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ أَعْلَمُ أَنَّ الْكَفَادَةَ لَهَا ثَلَاثُ
 أَحَالٍ أَحَدُهَا تَبَلُّ الْحَلْفِ فَلَا تَجْزِي اتِّفَاقًا ثَانِيهَا بَدْلُ الْحَلْفِ وَالْحَثُّ

الامارة فانك ان أعطيتهما عن غير مسئلة أعنت عليهما وان أعطيتهما
عن مسئلة مكثلت اليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها

فيجزي اتفاقا ثالثها بعد الحلف وقبل الحنث ففيها الخلاف يعني اختلفوا في
تقدير الكفارة على الحنث فذهب الشافعي ومالك وأحمد إلى جواز
الأمان الشافعي يقول أن كفر بالصوم قبل الحنث فلا يجوز وإنما يجوز العتق أو
الظهار أو الكسبي كما يجوز تقدير الزكوة على العول ولا يجوز تعجيل صوم رمضان قبل
وقته وقال أبو حنيفة وأصحابه لا يجوز الكفارة مع أنواعها قبل الحنث
حق لو كفر قبل الحنث شرحنا بعد الكفارة كفر ثانيا يعني وقت وجوب الكفارة
في اليمين المحققة على المستقبل هو وقت وجود الحنث فلا يجب إلا بعد الحنث
عندنا وعند الشافعي وغيره وقته وقت وجود اليمين فتجب الكفارة
بعقد اليمين من غير حنث الحاصل أن اليمين عند لا سبب لكفارة
والحنث شرط فيجوز الكفارة بعد تحقق السبب فان الكفارة تضاف إلى اليمين
قال الله تعالى ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم وهذا الآية السببية فان
الواجبات تضاف إلى أسبابها حقيقة كما يقال كفارة القتل وكفارة الظهار و
كفارة الأضرار وغير ذلك وعندنا الحنث سبب لوجوب الكفارة واليمين
شروط لأن انعقاد اليمين إنما يكون بقصد البرأيتان ما حلف عليه وصدقه
في حلفه وهو المأمور به شرعا بقوله تعالى واحفظوا إيمانكم فلا يكون سببا
لكفارة لأن ادنى درجات السبب أن يكون مفضيا إلى الحكم وطريقا إليه و
اليمين مانعة فكيف يكون سببا فلا تكون اليمين مفضية إلى الكفارة وإنما
المغضى إليها الحنث إذا وجد بعد اليمين فيكون هو السبب واليمين تكون

فأت الذي هو خير وصحة عن يمينك ويسرى فكفر بالفداء وفي رواية
النسائي عن أبي الأحوص عوف بن مالك عن أبيه قال قلت يا رسول الله
أرأيت ابن عمر على آتية أسئلته فلا يعطيني ولا يصلني ثم يجتابني فيأتي

شروط الوجوب فلا يجوز تقديمه الكفارة على الحنث لكونه تقدما على السبب
فالإضافة المذكورة في الآية إضافة إلى الشروط فإن الإضافة إلى الشروط
جائزة وثابت في الشرح كما في كفارة الأحرار وصداقة الفطر على أنه لو سلم
أن اليمين سبب فلا شك في أن الحنث شرط الوجوب للقطع بان الكفارة
لا تجب قبله والأرجح بتجريد اليمين والشروط لا يوجد قبل شرطه فلا يقع
التكفير واجبا قبله فلا يسقط الوجوب قبل ثبوته ولا عند ثبوته بفعل قبله
لعمري وجبا وأما الحديث فقد روى بروايات روى فليأت الذي
هو خير وليكفر عن يمينه وروى فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير وروى
فليأت الذي هو خير ثم ليكفر يمينه وهو على الروايات كلها حجة عليهم لا مهر
لأن الكفارة لو كانت واجبة بنفس اليمين لقال عليه الصلوة والسلام من جلف
على يمين فليكفر من غير التعرض لما وقع عليه اليمين أنه ما إذا لم الزم الحنث
إذا كان خير شر بالتكفير فلما خص اليمين على ما كان الحنث فيه من البرية تنقض
والكفارة على أنما تقتضيه بالحنث دون اليمين نفسها وأما الزيادة في اليمين
دون الحنث وأيضا هذه الروايات الواردة في اليمين ثم تخضع
الطلق من غير تقديمه وتأخير سواء كان ذكرنا تكفير مفداً أو موحراً إلا
دلالة لها على تقديم الكفارة على الحنث حجة لنا وكذا في بعض الروايات
فليأت الذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه ثم إن المروي في داود والنسائي

كفارتها التي افترض الله عليه متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك رواه مسلم وفي رواية له عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين على نية المستحلف قيل هو محمول على المستحلف المظلوم وروى احمد وابن ماجه عن سويد

يجب ذلك عليه فيجواب بان ذلك باعتبار ان في الحنث هتك حرمة الله في الظاهر وباعتبار توهم الحالف ان في الحنث اثما للمعات ملخصا وقال البرماوى اشترأ نحل تفضيل يقتضى المشاركة فيشرعان اعطاء الكفارة فيه اشترأ في الحنث من عدم تعظيم اسم الله تعالى ويمينه وبين الكفارة ملاوة عادة قاله في المرقاة ١٢

له قوله هو محمول على المستحلف المظلوم تفصيله ما في رد المختار قال في الخافية رجل حلف رجلا تخلف ونوى غير ما يريد المستحلف ان بالطلاق والعاق ونحوه يعتبر بنية الحالف اذ المرينو الحالف خلاف الظاهر ظاهرا كان الحالف او مظلوما وان كانت اليمين بالله تعالى فلو الحالف مظلوما فالنية فيه اليه وان ظالمها يريد ابطال حق الغير اعتبار بنية المستحلف و هو قول أبي حنيفة ومحمدا انه قلت وتقييده بما اذا المر ينو خلاف الظاهر يدل على ان المراد باعتبار بنية الحالف اعتبارها في القضاء ما لا خلاف في اعتبار نيتهم ديانة وبه علم الفرق بينه وبين مذهب المصنف فان عندنا تعتبر نية في القضاء ايضا ويفتي بقوله اذ كان الحالف مظلوما كما علمت وفي الهندية عن المحيط ذكر قول براهيم النخعي وبه اخذ اصحابنا وحاصله ما في الدر المختار وقالوا النية الحالف

ابن حنظلة قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن
جمر فاخذ عداؤه فخرج القوم ان يحلفوا وحلفت انه اخي فتلى عنه
فاتينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال انت كنت
ابرهه واصد قهره صدقت المسلم اخو المسلم وذكر ابراهيم النخعي اليميني
على نية المحالف لومظلو ما على نية المستحلف لو ظالم او عن عائشة
قالت انزلت هذه الآية لايؤاخذ صحر الله بالخوفي ايمانكم في قول

لو بطلاق او عتاق وكذا بالالله لومظلو ما وان ظالما فلم يستحلف ولا تعلق للقضاء

في اليمين بالله ١٣

له قوله انت كنت ابرهه واصد قهره وقد حكى القاضي عياض الاجماع على ان
من غير استحلاف ومن غير تعلق حق يمينه له نيته ويقبل قوله واما اذا كان
لغيره حق عليه فلا خلاف انه يحكم عليه بظاهر يمينه سواء حلف متبرعا وباستحلاف
انتهى ملخصه واذ اجماع الاجماع على خلاف ما يقضى به ظاهر حديث مسلم كان الاعتدال
عليه ويمكن التمسك لذلك بمحدث سويد بن حنظلة المذكور في الباب فان
النبي صلى الله عليه وسلم حكم له بالبر في يمينه مع انه لا يكون بارا الا باعتبار نية
نفسه لانه قصد الاخوة المجازية والمستحلف له قصد الاخوة الحقيقية ولعل
هذا هو مستند الاجماع في الالطاف والمخصاصة

له قوله انزلت هذه الآية الخ اعلم ان اليمين على ثلاث انواع لغو ونموس ومنعقد
فاللغو هو ان يحلف على فعل ماض ظان انه حق وهو في الواقع خلافه هذا عند
الحنفية وهو مروي عن ابن عباس وعطاء بن ابي رباح عن النبي الله عنهما في
تفسير اللغو وهو المذكور في المتن والهداية وشريحهما وبه قال ربيعة والملك

الرجل لا والله وبلى والله رواه البزار وفي شرح السنة لغة المصاييم وقال
رفعه بعضهم عن عائشة وفي رواية للبيهقي عن عطاء بن أبي راحم أنه قال
كنت أنا وعبيد بن عمير الليثي عند عائشة رضي الله عنهما زوج النبي صلى الله
عليه وسلم فساأها عبيد عن قول الله عز وجل لا يؤاخذكم الله بالغفوة
إيمانكم قالت حلفت الرجل على علمه ثم لا يجحد على ذلك فليس فيه كفارة
وروى ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أنه قال في تفسير الآية

«وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ» قالوا ما هم؟ قالوا هم الذين هموا بغير الله وبغير ما
وهموا به من غير ما هموا به من الصلوة وما عند الشافعي فهو من الاعتقاد معه بان
سبق من اللسان أو يتكلم به جاهلا بمعناه يقول العرب لا والله وبلى والله لمجرد
التأكيد لقوله وهو مروي عن عائشة في تفسير الغفوة قال الشعبي وطاوس
وعكرمة ونقل الزبلي عنه روى عن أبي حنيفة كقول الشافعي وفي
الاختيار أنه حكاه حماد عن أبي حنيفة كذا نقل في البدائع الأول عن أصحابنا
ثم قال وما ذكر حماد على أثر حكايته عن أبي حنيفة أن الغفوة ما يجري بين الناس
من قولهم لا والله وبلى والله فذلك محمول عندنا على الماضي أو الحال وعندنا
ذلك لغو في رجم حاصل الخلاف بيننا وبين الشافعي في معنى الآية قصد ما ألتفت
في المستقبل فعندنا ليست بلغوف فيها الكفارة وعندنا هي لغو ولا كفارة
فيها ثم فقله فذلك محمول عندنا ثم كلامه خبر قوله وما ذكر حماد ثم فهو مبني
على تلك الرواية المحكية عن أبي حنيفة الأدب به بيان أنها بينهما وبين قول
الشافعي في ذلك أن المستقبل يكون لغو وعندنا لا عندنا لأنه لا يؤاخذكم الله بالغفوة

ان اللغو هو الحلف على يمين كاذبة وهو يرى انه صادق والحال ان ذلك الامر في الواقع خلاف ما ظنه وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى

الله باللغو اي ايمانكم ولكن يؤخذ كحيا عقد نعم الايمان قابل يمين اللغو باليمين المعقودة وفرق بينهما بالتواخذ ونفيهما فيجب ان تكون يمين اللغو غير اليمين المعقودة بتحقيقا للتعاقلة واليمين في المستقبل يمين معقودة سواء وجلال القصد اولاد لان اللغو في اللغة اسم للشيء الذي لاحقيقة له قال تعالى لا يسمعون فيها لغوا اي باطلا وذلك فيما قلنا وهو الحلف بالاحقيقة له بل على ظن من الحالف ان الامر كما حلف عليه والحقيقة بخلافه وكذا ما يجرى على الشاك من غير قصد لكن في الماضي او الحال فهو ما لاحقيقة له فكان لغوا فلا حكم له فلا يكون يميناً معقودة لان لها حكماً الا ترى ان التواخذ فيها ثابتة وفيها الكفارة بالنص فدل على ان المراد باللغو ما قلنا وهكذا روى عن ابن عباس في تفسير يمين اللغو هي ان يحلف الرجل على اليمين الكاذبة وهو يرى انه صادق وتبين ان المراد من قول عائشة وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمين الاخر ما يجرى في كلام الناس لا والله بل والله في الماضي لاقى المستقبل والليل عليه انها صفة الماضي روى عن مطر عن رجل قال دخلت انا وابن عمر على عائشة فسألتها عن يمين اللغو فقالت قول الرجل فعلنا والله كذا وصنعنا والله كذا فنقل تلك الرواية على هذا التوفيقا بين الروايتين اذ الجمل محمول على المفسر والحاصل ان يقال ان اللغو عندنا قسمان الاول ما ذكر في المتن والثاني ما في هذه الرواية فتكون هذه الرواية بياناً للقسم الذي سكوت عنه اصحاب المتن وفي الفهم التصريح بعد

الله عليه وسلم خمس ليس من كفارة الشوك بالله وقتل النفس بغير حق وبهت
مؤمن والقراري يوم الزحف ويمين صابرة يقتطم بهما ما لا يغير حق رواه أحمد
وعن أبي بن كعب وابن مسعود أنهما قرأ نضيام ثلاثة أيام متتابعات يحكي
أحمد ورواه الأثرم بإسناد وعنه ابن عمر أن رسول الله عليه وسلم قال من حلف

= المؤاخاة في اللغو على التفسيرين رد المختار والبدائع ملتقط منها وسيجيء تفسير
الغموس والمنقلة في الحديث الآتي بعد ١٢ -

له قوله ويمين صابرة الخ أي الغموس وهو أن يحلف على فعل ماض يتعمد المكذب
فيه أي حال كونه عالماً أنه خلافه والمنقلة أن يحلف على فعل آت في المستقبل
قاصداً أو غير قاصد لذلك القول فصل نا أن حنث في المنعقدة يجب عليه الكفارة
ويأثم والتملا وليس في اللغو والغموس شيء يجب عليه ولكن يأثم في الغموس ولا كفارة
فيها إلا التوبة والاستغفار ويرجى العفو والغفر عند الشافعي كما يجب الكفارة في المنقلة
يجب في الغموس ويؤيد فاهذا الحديث والتصديق مع الدلائل يطلب من التفسير
الأحمدية وكتب الفقه أخذته من الحالة ورد المختار والتفسيرات الأحمدية
له قوله أنهما قرأ الخ يعني فإن لم يقدر على أحد الأشيعة الثلاثة صام ثلاثة أيام
متتابعات وقال الشافعي رحمه الله بخير إن شاء فرق وإن شاء تابع لاطلاق
النص ولنا قراءة ابن مسعود رضي الله عنه فصيام ثلاثة أيام متتابعات وهي
كل خبر المشهور ويجوز الزيادة به على مطلق الكتاب ولؤويل لا هذا الحديث
أيضاً أخذته من الحالة والبنابة ١٢

له قوله من حلف على يمينا الخ أي من وصل إن شاء الله تعالى بحلفه بمن أحقر
بمن وصل عما إذا قال بعد حلفه منفصلاً إن شاء الله فإنه لا يبطل به يمينه

على يمين فقال ان شاء الله فلا حنث عليه رواه الترمذي وابوداؤد والنسائي وابن ماجه والدارمي وروى البيهقي في سننه عنه انه قال كل استثناء موصول فلا حنث على صاحبه وان كان غير موصول فهو حنث وروى الدارقطني عنه موقوفا نحو -

لان الاستثناء انما يعمل متصلا لا منفصلا اخذته من شرح الوقاية وعلى الراس فان قلت الحديث باطلا لانه لا يفصل بين المتصل والمنفصل قلت المانع من الاتصال من النصوص وغيرها على لزوم العقود هي التي توجب الاتصال فان جواز الاستثناء متصلا يفيض الى اخراج العقود كلها من المقصود من البيع والاتكة وغيرها وفي ذلك من الفساد ما لا يخفى كن اذكر العيني وفكر صدى الشريعة في الاستدلال على امتناع التراضي حديث فلي كفر عن يمينه فانه اوجب الكفارة فلو جاز بيان التخيير اى الاستثناء مترائخا لما وجبت الكفارة في يمين اصلا لجواز ان يقول مترائخا ان شاء الله فتبطل يمينه قاله في التعليق المجدد وايضا يؤيده اثر البيهقي والدارقطني الذي ذكر في الكتاب وقال في عمدة القاري والمردا بالاستثناء هنا لفظ ان شاء الله وليس المراد به الاستثناء الاصطلاحي نحو والله لا فعلن كذا ان شاء الله تعالى او قال والله لا فعلن كذا ان شاء الله وفيه اختلاف للعلماء قال ابراهيم والحسن والثوري والبوخينة واصحابه والاوزاعي والليث وجهور العلماء شرطه ان يتصل باللفظ وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسقا فان كان بينهما سكوت انقطع الا اذا كان لتلك او تنفس او عى وانقطع صوت واختلفوا ايضا في الاستثناء في الطلاق والعق نقال ابن ابي ليلى

باب في النذر

وقول الله عز وجل وليوفوا نذورهم وقوله تعالى ولا تر رواط
 ومن أخرى عن أبي هريرة وابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 لا تنذر روافا فان النذر لا يغني عن القدر شيئا وانما يستخرج به من الجفيل

والاخر اعي واليه وما لك لا يجوز الاستثناء وروى مثله عن ابن عباس وابن
 المسيب وقال طاووس والفضي والحسن وعطاء في رواية والوحيفة واصحابه
 والشافعي واصحابه واحقاق يجوز الاستثناء انتهى وقال في البحر ظاهر كلام
 صاحب الكفر ولو وصل بحلفه ان شاء الله بران اليقين منقذة الا انه لا يثبت عليه
 اصلا لعدم الاطلاق على مشيئة الله تعالى وهذا قول أبي يوسف رحمه الله تعالى
 وعند أبي حنيفة ومحمد رحمته الله تعالى عليهما ان التعليق بالمشيئة الباطل
 ولذا قال في التبيين واداد بقوله بر عدم الانقضاء لان فيه عدم الحث كالبر فالحق
 عليه وحاصل كلام الفقهاء ان كل شيء يتعلق بالقول والمشيئة المتصلة به مبطل
 له عبادة او معاملته بخلاف المتعلق بالقلب كالنية ١٢

له قوله وليوفوا نذورهم وهذا الامر للوجوب ثم هذا وان كان واردا في نذر
 مخصوص الا انه بما تمسك به في ان ايفاء النذر مطلقا واجب لانه امر بايفاء
 النذر والنص لا يخص بمورد وسببه عندنا فدل على ان كل نذر ايفاء
 واجب وانما اطلقوا اللفظ للوجوب لهما مقابلا للفرصة لانه عام خص عنه بعض
 افراد وهو النذر بالمعصية والقرع الغير المقصود كان ظنيا فاللفظ عليه لفظ الوجوب
 المنبثق عن الشبهة ١٣

له قوله لا تنذر روافا فان النذر لا يغني عن القدر شيئا الخ معنى تحية عن النذر

متفق عليه وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين رواه ابو داود والترمذي

انما هو التاكيد لا امر وتحتذي بها وتهاون به بجل ايجابه ولو كان معناه الترو
عنه حتى يفعل لكان في ذلك ابطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء به اذ صار معصية
وانما رجه الحديث انه اعلمهم ان ذلك امر لا يجلب لهم في العاجل نفع ولا يصون
عنهم ضرر ولا يرد شيئا قضاء الله تعالى يقول فلا تنذرنا واعلى احكم تدنا نكون بالنذر
شيئا لم يقدره الله لكونه او تصرفون عن انفسكم شيئا يجري القضاء به عليكم واذا قلتم
ذلك فاخرجوا عنه بالوفاء فان الذي نذرنا تموز لانهم لكم في النهي عن النذر لهذا
الغرض من ترغيب على النذر لكن على جهة الاخلاص تحذير به انه علل النهي بقوله فان
النذر لا يفني من القدر ونبه به على ان المنهي عنه هو القيد اعني الاعتقاد الفاسد
من ان النذر يفني عن القدر حاصله ان النهي عن النذر لا يرتبط ببل الله وانما
تعلق بما ينشأ عنه من الاعتقاد الفاسد فالنهي عن النذر على اعتقاد انه يرد عن
القدر شيئا الا ان النذر مطلقا الموقات والمباحات ملقط منها والذالك قال في
رد المحتار واعلم ان النذر قرينة مشروعة اما كونه قرينة فلما يلزمه من القرب كالصلوة و
الصوم والحج والعق ونحوها واما مشروعيته فلا و امر الوارد بما يفتاء به وقال في عمدة القاري
وقام الاجماع على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى او فوا بالعقود و
قال يوفون بالنذر فحملهم بذلك واختلف في ابتداء النذر فقيل انه مستحب وقيل كراه
وبه جزم النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحمل بعض المتأخرين النهي على نذر الحجة
واستحب نذر التبريد سنذكر تفسيره في هذا الباب لا وشهد الله تعالى ١١
له قوله لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين اعلم ان النذر ان كان في طاعة فهو

والنسائي وابن ماجه وقد صححه الطحاوي وابو علي بن السكن وروى مسلم عن

الاشعري بالاتفاق واذا كان في معصية لم يجز الوفاء به واختلقوا في انتفاء ظاهره انه لا
ينعقد أصلاً ونذر المعصية لغو وليس فيه كفارة وبه قال الشافعي وقيل نذر
المعصية ينعقد بميناء وليس فيه وفاء وفيه كفارة وبه قال ابو حنيفة لعل هذا
الرواية هي التي ذهب اليها الطحاوي وقال اذا اضاف النذر الى المعاصي ككلمة على
ان اقبل فلانا كان يمينا ولزمته الكفارة بالحنث وتوويلها هذه الاحاديث
التي ذكرت في الباب هذا حاصل ما في السند هي والكوكب الدرري ورد المختار
والمرقات ومن شاء تحرير المذهب فليتنظر في العرف الشدي ونقل صاحب البوط
ان الشعبي رحمه الله تعالى قال لامثنى على نذر المعصية لان المعاصي لا تلتزم
بالنذر والكفارة خلف عن البر الوفاء باليمين او الوفاء الواجب بالنذر وذلك
لا يوجد في المعصية وحكي ان اباحنيفة رحمه الله تعالى دخل على الشعبي
رضي الله عنه وسأله عن هذه المسألة فقال لامثنى عليه لان النذر ومعصية
فقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى اليس ان الظهار ومعصية وقد أمر الله بالكفارة
فيه فتعذر الشعبي وقال انت من الأريبيين وقال في العاصية وان نذر
بما هو معصية لا يصح فان فعله يلزمه الكفارة اه وقال في نيل الاوطار واختلف
في النذر بمعصية هل يجب فيه الكفارة ام لا فقال الجمهور لا وعن احمد
والثوري واسحاق وبعض الشافعية والحنفية نعو ونقل الترمذي
اختلاف الصحابة في ذلك واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلفوا
اظهاره في وجوب الكفارة واختم من اوجبها بعد يث عائشة المذكور في الباب
وما ورد في معناه انتهى وقوله لانذر في المعصية وليس معناه انه لا ينعقد أصلاً

عمران بن حصين انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وفاء لنذر
في معصية ولا فيما لا يملك الجبد وفي رواية له عن عقبة بن عامر عن

«اذ لا يناسب ذلك قوله وكفارة كفارة اليمين بل معناه ليس فيه وفاء وهذا هو
صريح في بعض الروايات الصحيحة فان فيها الاوفاء لنذر في معصية قاله في فقه المودود
له قوله لا وفاء لنذر في معصية لانه تشترط الصحة للنذر وجوب وفاء فهو
منها ان يكون النذر تقربا الى الله تعالى ومنها ان لا يكون النذر بمعصية
اذا كان حراما العينه وليس فيه وجه قربة فان كانت فيها جهة قربة وكانت
محرمة للغير انعقد النذر به كنذر صوم يوم النحر فلو صام به حرم عن العهدة
واشهر والاحسن ان يفي بصوم يوم غيره كذا في الفقه ومنها ان لا يكون النذر
ولجبا عليه قبل النذر فلونذر بحجة الاسلام وصلوة الظهر ونحو ذلك لم يلزمه
شيء غيرها ومنها ان لا يكون النذر واكثر مما يملكه او غير مملوك له فلو قال
لشاة غيره لله على ان اذبحها يوم النحر لم يصح النذر ومنها ان لا يكون تخيل
الوجود فلونذر صوم امس او اعتكافه لم يصح ومنها ان يكون النذر من
جنسه ولجب شرعا والمراد بالواجب ما يشل الفرض والواجب الاصطلاحي لا
خصوص الفرض فقط فلا يلزم الناذر ما ليس من جنسه ولجب بالنذر كما اذا نذر
تشبيم الجنازة ودخول المسجد ومنها ان يكون عبادة مقصودة فلا يلزم النذر
وتكفين الميت والفصل ونحو ذلك بالنذر عمدة الرعاية ورد الخطاب منعهما
له قوله ولا فيما لا يملك الجبد صورته ان يقول ان شفى الله مرضي فالجبد انما
حرم وليس في ملكه وان دخل بعد ذلك في ملكه لم يلزمه الوفاء بنذر وبخلاف
ما اذا علق عتق عبد بملكه فانه يعتق عند ما يملك لان شرط صحة
النذر ان يكون النذر من ملك الناذر او مضافا الى سبب الملك

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة اليمين وروى
النسائي عن عمران بن حصين قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول النذر نذران فمن كان نذرا في طاعة فذلك لله فيه الوفاء ومن
كان نذرا في معصية فذلك للشيطان والوفاء فيه ويكفر ما يكفر اليمين
وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطعم أهله

بكفارة أن اشتريتك فله على أن اعتقك والخلاف في النذر مثل الخلاف
في الطلاق قبل النكاح يعني قالت الحنفية قايما على آثار تعليق الطلاق بنفس
الملك أو بسببه أنه إذا أضاف النذر إلى سببية الملك لم يلزمه الوفاء
بذلك كما إذا قال إن اشتريتك فله على أن اعتقك فإذا وقع الاشتراء وقع النذر
وقال الشافعي لا يصح هذا التعليق ولم يلزمه الوفاء بذلك لأن التعليق
كالتميز فكما لا يمكن التمييز في حال عدم الملك كذلك لا يصح التعليق
جوابه أن التعليق بقوله إن اشتريتك فله على أن اعتقك وإن وجد في الحال التي كان عليها
يوجد عند وجود الشروط وعند ذلك يتحقق الملك المجوز لوفاء النذر بخلاف
قوله إن شفى الله مريضى فالجهد الفلاني حر وليس في ملكه فأنه لا أثر للملك هنا
لأنه لا ولا ما لا فلا يصح النذر بهذه التعليق كما لا يصح النذر بالمعجز في غير ملكه
وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم ولا فيما لا يملك الجهد فاستدل لال
الشافعية لا يصح التقطع من المعات ورد المختار والعرف الشدي وغيرهما
له قولهم من نذر أن يطعم الله فليطعه الخ قال الشيخ ابن الهمام وإن علق
النذر بشروط فوجد الشروط فعليه الوفاء بنفس النذر لا بطلاق هذا الحديث
وغيره فأنه أمر بذلك من غير تقييد بمعجز ولا معلق ولأن المعلق بالشروط والمعجز

عنده نصارك انه قال عند الشرع والله على كذا او عن ابي حنيفة رحمه الله انه رجع
عنه اي عن لزوم عين المتن وراذ اكان معلقا بالشروط اي انه غير باين فعله بعينه
وكفارة يمين وهو قول محل فاذا قال ان فعلت كذا فقل حجة او صور سنة
ان شامخ او صام سنة وان شاء كفر فان كان فقيرا صام غير اباين صور سنة وصوم ثلثة
ايام والاول ووصله ووالوفاء به عينا هو المذكور في ظاهر الرواية والقيصر
ابي حنيفة في النوادر وروى عن عبد العزيز بن خالد الترمذي قال خرجت
حاجا فلما دخلت الكوفة قرأت كتاب لند وروا الكفارات على ابي حنيفة فلما انتهيت
الى هذه المسئلة قال قف فان من رأي ان اجمع فلما رجعت من الحج اذ ابو حنيفة
قد توفي فلتخبرني الوليد بن اباين انه رجع قبل موته بسبعة ايام وقال يتخير ويحكم
كان يفتي اسماعيل الزاهد وقال الولو الخ مشائخ لم يخاروا يفتون بمحمد او هو
اختياره من الامم قال لكثرة البلوى في هذا الزمان وجه الظاهر النصون
من الآية الكريمة والاحاديث ووجه رواية النوادر ما في صحيح مسلم من
حديث عقبة بن عامر عنه صلى الله عليه وسلم قال كفارة النذر كفارة اليمين فهذا
يقضي ان يسقط بالكفارة مطلقا فيعارض فيحصل مطلق الايفاء بعينه على المنجز مقتضى
سقوطه بالكفارة على المعلق ولا يشكل لان المعلق منتف في الحال فالتذنب فيه
معدوم وفيصير كاليمن في ان سبب الايجاب وهو الحدث منتف حال التكلم فلحق
به بخلاف النذر المنجز لانه نذر ثابت في وقته فمحل فيه حديث الايفاء
ولختار المصنف والحقهون ان المراد بالشروط الذي يتجزئ فيه الكفارة الشرط
الذي لا يريد ان يكون من حيل الدار وكلامه لان فانه لا يرد كونه يعلم انه
لم يرد كون النذر ورجح جعله مانعا من فعل ذلك الشرط لان تعليق النذر

ومن نذرنا ان يعصيه فلا يعصيه رواء البخاري وفي رواية اسلم لاخذها في
محضية الله وعنه ابن عباس قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يجتلب
اذا هو برجل قاتر فسأل عنه فقالوا ابو اسرايل نذرنا ان يقوم ولا يقعد

على ما لا يريد كونه بالضرورة يكون بمنع نفسه عنه فان الانسان لا يريد الايجاب
العبادات دائما وان كانت مجلبة للشواب مخافة ان يشغل فيتعرض للعقاب
ولهذا سمع عنه صلى الله عليه وسلم انه نذر عن النذر وقال انه لايات بخير الحديث
واما الشرط الذي يريد كونه مثل قوله ان شفى الله مني اوقلا مرغابى او مات
على رضى الله على صوم شهر فوجد الشرط لايجزئه الاصل عين النذر وولاه اذا
اراد كونه كان مريدا اكون النذر فكان النذر في معنى المجهز فينذر به في حكمه
وهو وجوب الايفاء به فصا (محل ما يقتضى الايفاء المنجز والمعلق المراد كونه
ومحل ما يقتضى اجزاء الكفارة المعلق الذي لايراد كونه وهو المسمى عند طائفة
من الفقهاء نذر الجاهل انتهى ومحل حديث رتاج الكعبة عندنا على
المعلق الذي لايراد كونه فتجزي فيه الكفارة ان حث واما الشافعي فقال
اذا فعل ذلك الفعل يجب عليه كفارة اليمين كما لو حث في يمينه وذهب
محمد في الموطن الى ظاهر الرواية وقال ولحب الينا ان يفي بمل جعل على نفسه
فيصدق بذلك ويمسك ما يقوته فاذا افاد ما لا تصدق بمثل ما كان مسك
له قوله ومن نذرنا ان يعصيه فلا يعصيه فيه دليل على ان من نذر طاعة
يلزمه الوفاء به وان لم يكن معلقا بشئ وان من نذر محضية لايجوز الوفاء
بها... والكفارة اذ لو كانت فيه الكفارة لبيته صلى الله عليه وسلم كذا في
شرح السنة قاله في المرقاة اعلم انه فرق بين اليمين والنذر وتفقوا

ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مروءة فليتكلم
وليستظل وليتفضل وليتم صومه رواه البخاري وروى احمد وابوداؤد
والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذكروا

على ان الكفارة تجب بالحنث في اليمين سواء كانت في طاعة او معصية او مباح
واما النذر فان كان في طاعة فهو لازم بالاتفاق واذا كان في معصية لم
يجز الوفاء به واختلفوا في وجوب الكفارة به فقال ابو حنيفة ومالك
والشافعي لا يلزم به كفارة وعن احمد روايتان احدهما ينعتد ولا يحل
فعله وتجب به كفارة هذه رواية اخرى عن الحنفية محصلة ان عندنا
في نذر المعصية قولين الاول ما ذهب اليه الطحاوي من وجوب الكفارة
والثاني ان اصل ما ذهبنا اليه لو نذر بمعصية فلا وفاء ولا كفارة اخذناه
من رحمة الامة ورد المختار والعرف الشذى ١١ .

له قول مروءة فليتكلم الخ فيه دليل على ان كل شئ يتأذى به الانسان مما لم
يرد بمشروعيته كتاب ولا سنة كالمشى حافيا والجلوس في الشمس ليس من
طاعة الله تعالى فاذا كان نذرا في غير طاعة يكون معصية لان المعصية
خلاف الطاعة فلا ينعتد النذر به فانه صلى الله عليه وسلم امر ابا اسير مثل
في هذا الحديث باتمام الصوم دون غيره وهو محمول على انه علم انه لا يشق
عليه قال القرطبي في قصة ابي اسير مثل هذا اعظم حجة للجمهور في عدم وجوب
الكفارة على من نذر بمعصية او ما لا طاعة فيه هذا ملقط من نيل الاوطار
وعمل القاري ١٢

له قول لا تذكروا الايمان ابتغى به وجه الله تعالى يدل هذا الحديث والنذر

الذي ما استغنى به وجه الله تعالى وأورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه
وفي رواية لأحمد والطبراني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى
أعرابي قائما في الشمس وهو يخطب فقال ما شأنك قال نذرت يا رسول الله

الذي ذكره أنما على أن النذر لا يقع في الميام فاذا نذر فعل ميام كما إذا قال
لله على أن أمشي إلى بيتي أو أركب فرسي أو ألبس ثوبي فلا شيء عليه عند
إلى حنيفة ومالك وقال الشافعي متى خالف لزومه كفارة يمين وإن
كان لا يلزمه فعل ذلك وعن أحمد أنه يعتقد نذرا بذلك وهو بالخيار
بين الوفاء به وبين الكفارة ومن جملة ما استدلل به على أنه يلزم الوفاء
بالنذر الميام قصة التي نذرت الضوب بالدف قلنا ضرب الدف ليس مما
يعد في باب الطاعات التي يتعلق بها النذور وأحسن حاله أن يكون من باب
الميام غير أنه لما اتصل بالنهار الفهم سلامة مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين قدم من بعض غزواته وكانت فيه مساء الكفار وأرغام المناقضين ما وقع له
كععض القرب ومما يشبه هذا الحق قول النبي صلى الله عليه وسلم في هجاء الكفار
أهجو أقرشاً فإنه أشد عليهم من شق النبل ثم اختلفوا في الرجل ينذر وهو
مشرك نذر أو لا ينذر ذهب الشافعي وأحمد إلى أن الرجل إذا أوجب على نفسه
شيئاً في حال شركه من اعتكاف أو صلوة أو شيء مما يوجب المسلمون لله ثم
أسلم أن ذلك واجب عليه وقال إبراهيم النخعي والثوري وأبو حنيفة و
أبو يوسف ومحمد ومالك والشافعي في قول أحمد في رواية
لا يجب عليه في ذلك شيء وأجروا في ذلك بمحدث عائشة ومن نذر أن يصيبه
فلا يصعبه بمحدث عمرو بن شعيب إنما النذر ما ابتغى به وجه الله فدل على

ان لا ازال في الشمس حتى تغرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
هذا نذرا انما النذر ما ابتغى به وجه الله وعن ابن عباس ان نخت
عقبة بن عامر نذر ان تمشي الى البيت فامرها النبي صلى الله عليه
وسلم ان تركب وتمشي هديا رواه ابو داود قال علي القاري اقله شاة

= ان النذر اذا احتجب اذا كانت مما يتقرب به الى الله تعالى ولا تجب اذا
كانت معاصي الله وكان العاصي اذا قال الله على سيما وقال الله على اعتكاف فهو لو
فضل ذلك لم يكن به متقربا الى الله لانه حين كان بوجهه يقصد به الذي كان يهمل
من دون الله وذلك معصية فلا دخل في قوله صلى الله عليه وسلم لا تدركني
معصية الله رحمة الامة ونيل الاوطار والمرقات وعدة القاري والطحاوي ملطظا
له قوله نذرات ان تمشي الى البيت فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تركب وتمشي
هديا يعني اذ لحلف بالشئ الى بيت الله ان فعل كذا ففعل ذلك الفعل لم يلزمه شئ
في القياس لانه انما يجب بالنذر ما يكون من جنسه ولجب شرعا والشئ الى
بيت الله ليس بواجب شرعا ولانه لا يلزمه عين ما التزمه وهو الشئ فلان
لا يلزمه شئ آخر اولى وهو الحج والعمرة وفي الاستحسان يلزمه حجة او عمر
وهكذا روى عن علي رضي الله عنه ولان في عرف الناس يذكر هذه اللفظة بمعنى
التزام الحج والعمرة وفي النذر والايان يعتبر النذر فجعلنا هذا عبارة عن التزام
حج او عمره مجازا لان المقصود بالكلام استعمال الناس لالفاظهم ما في باطنهم فاذا
صار اللفظ في شئ مستعملا مجازا يجعل كالحقيقة في ذلك الشئ ثم يتخير بين الحج
والعمرة لانهما النساكن المتعلقةان بالبيت لا يتوسل الى اداتهما الا بالاحرام
والا بالذهاب الى ذلك الموضع ثم اختلفوا فيمن نذرا بان يمشي الى بيت الله

واعلا بدنة فالشاة كافية والامر بالبدنة للندب وفي لقطان اخت
عقبه بن عامر نذر ان تمشى الى البيت وانما لا تطيق ذلك فاعوها النبي
صل الله عليه وسلم ان تركب وتهدى هذا يارواه ابو داود وقال روى محمد
بن عباس من نذر لا يطيقه فكفاسرته كفارة يمين وكيع وغيره عن عبد الله
بن سعيد بن ابى الهيثم او قفوع على ابن عباس واسند طلمجة بن يحيى

وقال الشافعي يمشى ان اطاق المشى فان عجز اراق دما وتركب وقال اصحنا
الى حنيفة رحمه الله تعالى يركب ويرقى دما سواء اطاق المشى او لم يطقه
شعر عند ناله النحر وان شام مشى وهو اكمل وفيه وفاء النذر وان شام ركب
فان ركب ذبح شاة لانه ادخل النقص في الحج والعمرة لان الحج ماشيا افضل
لان النسك بصفة المشى يكون اتم على ما روى ان عبد الله بن عباس رضى
الله عنهما بعد ما كف بصوم كان يقول لا انا ساف على شئ كنت اسف على ان لا اجمع
ماشيا فان الله تعالى قد دللنا (يقال يا نؤك رجلا او على كل ضامر) فاذا
ركب فقد ادخل فيه نقصا ونقصا النسك تجبر بالدم يعني اذا التزم بصفة
الحصا والاد بصفة النقصان لزم جبر النقصان وهو الدم ولقوله عليه
السلام رها ان تركب ولترقى دما وعند الشافعي فيه قبلان الاول ان
به عليه السلام وهو اتم قوله والثاني ان يجرى من يجرى نذرا
يثبت في ذمته مشى شعر الدم والهدى اعلمنا ان اقله شاة واعلا بدنة هلث
كافية والامر بالبدنة للندب وهو اتم قول الشافعي وايضا انه علمنا بالاطاق
الهدى من غير تعيين بدنة لقوة روايته شعر اختلفوا في هل ابدل المشى قيل
يبدل من الميقات وقيل حيث اجمروا عليه الامام فخر الاسلام رحمه الله تعالى

الانصارى فقط فتروم وقفه على اسناده وقال الشوكاني طحمة بن عيسى هو مختلف
فيه وفي رواية احمد بن عقبة بن عامر قال نذرته اخفى ان تمشى الى الكعبة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر عن مشي التركب ولن يهد

وغيرها وقيل من بيته وعليه شمس الائمة السرخسي وصاحب الهداية رحمه
قاضي بخان والزليحي وابن الحمار لانه المراد عرفا وهو الرابع ولو احرر من بيته
فبالاتفاق على انه يمشى من بيته ثم لو ركب في كل الطريق او اكثر بعد ذلك
او بلا علم لزمه عدم ترك واجبا يخرج عن العهد وان ركب في الاقل
تصدق بقدره من قيمة الشاة التي قطعه من المبسوط والورقات وشرح الكفر
والمسوى واشعة اللمعات وقال في الحرف الشذى اما الاحاديث
ففي بعضها ذكر الهدى وفي بعضها ذكر ميام ثلثة ايام وفي بعضها ذكرهما
وقال الطحاوى لعلمنا نذرته وحلفت اقول ان الواجب الهدى واما ميام
ثلثة ايام فبذل الهدى لا كفارة اليه لان الظاهر ان المراد بالتكفير كفارة
الجنابة وهي الهدى او ما يقوم مقامه من الصوم لطابق الروايات وتوبيد الظاهر
ما في ابني داود عن ابن عباس ذكر اليمين ايضا وعندى انه من اجتهاد ابن
عباس لانه عليه السلام لم يسأل عن اليمين اصلا فانه ليس ذكره في الروايات
انتهى وقال في بذل الجهد اختلفت الروايات في قصة اخذت عقبة بن عامر
ففي احاديث عقبة انها نذرته ان تجم حافية غير مختمرة فاشتملت
نذرهما من احد على عبادة لا تطيقها والثاني معصية وهو عدم تعظيمة الزا
فامرهما بالركوب لعدم اطاعتها الشئ حافية وهذا باعتبار نذرهما الجم حافية
ثم امرها ثلثة ايام وهذا الحكم اجمع الى نذرهما من غير غار وهو كانت معصية

بلينة قال علماءنا الا انه علمنا باطلاق الهدى من غير تعيين بلينة لقوة
روايته وقال محمد بن الموطا احب الينا ما روى عن علي بن ابي طالب رضي الله
عنه انه قال من نذر ان يحج ماشيا ثم عجز فليركب وليحج وليفخر بلينة وجهه
عنه في حديث آخر ويهدي هدايا في هذا ان اخذ يكون الهدى مكان
المشي وهو قول ابي خنيفة والعامه من فقهاءنا وروى ابي هني عن
علي رضي الله عنه نحوه وفي رواية له عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
بينما رسول الله عليه وسلم يسير في ركب في جوف الليل اذ بصير يخيل قد
نفرت منه ابلهم فانزل رجلا فنظر فاذا هو بامرأة عريانة ناقضة شعرها

فلم تعتد النذر بما وصار يمينا فامرها بالصوم ثلثة ايام وكفارة اليمين فان ايمى
بالمعصية انعقدت ولو يجزى فاعلموا ان الله صلى الله عليه وسلم قال ومن نذر ان يصي
الله فلا يصعب فوجب المحض ولو كفارة اليمين عليها واما في الباقية من الروايات
فليس فيها ذكر عدم الاختار فلم يشمل الحديث لنذر المعصية ولكن فيها ذكر نذر
الطاعة وهو المشي الى بيت الله فانعقدت النذر فوجب الوفاء له وقال
في الحديث يعني وعليه حجة او عمرة ماشيا وان شاء ركب وامر ابق دما له لنقصا
عما التزم عليه ١٢

في قوله يكون الهدى مكان المشي اي من دون عود المشي عند القدح والقياس
ان لا يخرج عن عهدة النذر اذ اركب بل يجب عليه اذ اقدر المشي كما لو
نذر بالصوم تبايعا و قطع التتابع لكن ثبت ذلك نضافي الحج فوجب العمل به
وهو ما اخرج به ابو داود من حديث ابن عباس ان اخذت عقبة بن عامر
ان تمشي الى البيت فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تركب وتهدى هدايا

فقال مالك قالت اني نذرت ان اجمع البيت ماشية عريانة فاقضه
شعري فانما انكس بالنهار وانتكبت الطريق بالليل فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبره فقال ارجع اليها فمرها فتلبس ثيابها ولتهرق دما وعن
عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر اذا

۱۲ کذا فی التعليق المجلد ۱۲

له قوله كفارة النذر إذا العيسر كفارة يمين يعني إذا أقال الله على نذره ولو سجد
فكفارة كفارة يمين **اختلف** العلماء في المراد بهذا الحديث فحمله **جمهور**
أصحاب الشافعي على نذر الجلباب وهو ما يكون على شاكلة الشرط والجزاء مثلاً
أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلاً إن كنت زيداً فعلى حجة أو غيرها
فهو مخير بين الوفاء بالنذر أو الكفارة وحمله **أحمد** وبعض **أصحاب**
الشافعي على نذر المصيبة وحمل جماعة من فقهاء **أصحاب الحديث**
على جميع أنواع النذر وقالوا هو مخير في جميع النذر ورات بين الوفاء بما التزم وبين
كفارة اليمين وحمله مالك وكثيرون أو الأكثرون على النذر المطلق وبه
قالت **الحنفية** فتقوله على نذر أو نذر الله لا فعلن كذا ولا بد من ذكر المعلق
عليه كقولنا ميمناً منعقدة لأنه بدو تسمية شيء يوجب الكفارة لهذا النذر
شراً لا يخلو ما إن يكون النذر مطلقاً أو معلقاً بشرط وكل واحد منهما إما بتسمية شيء
أو لا فإن لم يسم شيئاً مثل أن يقول إن فعلت كذا فعلى نذر يجب عليه كفارة
اليمين سواء كان مطلقاً أو معلقاً لكن في المطلق في الحال وفي العلق عند الشرط
وإن سمى شيئاً ففي المطلق يجب الوفاء به وكذا في المعلق إن كان التعليق بشرط
يراد كونه وإن كان لا يراد كونه قيل يجب عليه الوفاء بالنذر وقيل يجوز

للمسلم كفارة يمين رواه ابن ماجه والترمذي وصححه وعنه ابن عباس
ان سعد بن عبادة استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على
امه فتوفيت قبل ان تقضيه فافتاه ان يقضيه عنها متفق عليه وروى

كفارة اليمين ان شاء وان شاء او في المنذر وهو الصحيح رجم اليه ابو خيفة
قبل موته بثلاثة ايام وقيل بسبعة وكذا الوقال على يمين يجب عليه كفارة
لان معناه على موجب اليمين اخذته من قبل الاطوار وبذل المجهود وشروط الكفر
وقال المحقق ابن الهمام اذ قال على نذر او نذر الله يكون يمينا اذ ذكر المحلوف
عليه بان قال على نذر الله لا تقطن كذا او لا تفعل كذا حتى اذ العريف بالمحلوف
عليه لزمته كفارة يمين هل اذ الموعود النذر المطلق شيئا من القرب كجم
او صوم فاق كان نوى بقوله على نذر ان فعلت كذا اقربة مقصودة بهم النذر بما
ففعول لزمته تلك القربة قال الحاكم لانه لما نوى بالمطلق في اللفظ قربة
معينة كانت كالمسماة لانها مسماة بالكلام النفسى فانما يعرف الحديث
الى ما لا نية معه من لفظ النذر المرفقات لمختصا ١٢

في قوله استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه قال القاضي
عياض اختلفوا في نذر ام سعد هل افقيل كان نذر امطلقا وقيل كان صوما
وقيل عتقا وقيل صدقة واستدل كل قائل باحد اثبت جاء في قصة ام سعد
والاظهر انه كان نذر في المال او نذر اميها ورضعها ما رواه الدارقطني
من حديث مالك فقال له يعني النبي صلى الله عليه وسلم امي عنها الماء
واصححنا بالسلفية خصوص بالعبادات المالية دون البدنية المخصصة يقول
ابن عباس لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد وتقصيله

الطحاوي عن عمرو بن عبد الرحمن قلت لعائشة ان اعي توفيت
وعليهما صيام رمضان ايعلم ان اقضي عنها فقالت لا ولكن تصد في عنها
مكان كل يوم على مسكينين خيرون صيامك وهذا سند صحيح وروى
النسائي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي احد
عن احد ولكن يطعم عنه وفي رواية له عنه لا يصوم احد عن احد
ولا يصلي احد عن احد وروى عبد الرزاق عن ابن عمر نحوه وعن
كعب بن مالك قال قلت يا رسول الله ان من توفي ان الخلف من مالي صدقة

ان التذرية اما ان يكون عبادة بدنية او يكون عبادة مالية فان كان التذرية
بالعبادة البدنية لا يجوز قضاء الورثة عنها المفقود عنه فان النسائي يخرج في سننه
الكوفي عن ابن عباس لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد وعن ابن عمر
نحوه واذا كانت مالية ولم يوص فكذا لا يجب على الورثة وفاءه واما اذا وصى
الميت بوفاء نذرها فيجب على الورثة وفاءه من ثلث ماله يطعم عنه عن كل يوم
صاعا من غير البر ونصف صاعا من البر وهو قول ابي حنيفة وقال الشافعي
في الجديد ان يطعم الولي عن الميت كل يوم مسكينا مدا من قم ولا
يصوم احد عن احد وقوله في القدير ان من فاته شئ من رمضان
ويمكن من قضاائه ثمرات ولعرقض وكذلك التذرية والكفارة تد ارك
عنه وليه اما بالصوم عنه او الاطعام من تركته قال النووي القديم معنا
اظهر التقطع من المرققات والتعليق المجمل وبذل المجهود وعملة القاري
والسوى ١٢

له قوله صدقة الى الله والى رسوله وفيه ان نية التقرب الى غير الله تبعا

إلى الله وإلى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك
بعض مالك فهو خير لك قلت فأنى أمسك سمي الذي بخير وشفق عليه
وهذا طرف من حديث مطول قال الامام ابو حنيفة يوصف ذلك
الى كل ما يجب فيه الزكوة من عينه من المال دون ما لا زكوة فيه

في العبادة لا يضر بعد ان يكون المقصد الاصلى التقرب الى الله قاله السند في
له قوله فأنى أمسك سمي الذي بخير اى من العقار وغيره قال في عدة القارى
والسند نوعان نذر تبرر ونذر الجاه فالاول على قسمين احدهما ما يتقرب
به ابتداء كقوله لله على ان اصوم كذا مطلقا او اصوم شكرا على ان شفى الله مرضي
ونحوه وقيل الاتفاق على صحت في الوجهين وعن بعض الشافعية في الوجه الثاني
انه لا ينعقد والثاني من القسمين ما يتقرب به معلقا كقوله ان قدم فلان
من سفره فعلى ان اصوم كذا وهذا الاخر ما اتفقا ونذر الجاه كذلك
على قسمين احدهما ما يتعلق على فعل امر او ترك واجب فلا ينعقد والقسم
الاخر ما يتعلق بفعل مباح او ترك مستحب او خلاف الاولى ففيه ثلاثة
اقوال للعلماء الوفاء او كفارة يمين او التخيير بينهما عند الشافعية وعند
المالكية لا ينعقد اصلا وعند الحنفية يلزمه كفارة اليمين في الجميع انتهى
وقال في المسوى لو حلف الرجل بصدقة ماله او قال ما لي في سبيل الله فقال
قوم عليه كفارة يمين وهو من نذر الجاه وعليه الشافعي وقال مالك
يخرج ثلث ماله وقال ابو حنيفة يوصف ذلك في كل ما يجب فيه الزكوة
من عينه من المال دون ما لا زكوة فيه من العقار والذواب ونحوها انتهى
وفي الدر المختار ورد المختار لو قال ما لي في امساكين صدقة ولا مال له اليوم

من العقار والدواب ونحوها وعنه ثابت بن الضحاك قال نذر رجل
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج ابلا بوانة فاق رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاعبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
كان فيها وثن من اوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها

اتفاقا اما لو كان له مال يعم ويكون المراد به جنس مال الزكوة استحسنانا
اى جنس كان بلغم نضابا او لاعليه دين مستغرق او لادان لم يجد غير
امسك منه قلدر قوته فاذا ملك غيره تصدق بقدر اى بقدر ما امسك
وتحقيقه ان اختلافهم قد كثرت في تفسير المال حيث قال ابن عبد البر
آخرون ان المال في لغة دوس قبيلة اى هريفة غير العين كالعروم
والثياب وعند جماعة المال هو العين كالمذهب والفضة خاصة وحكى
المطرزى ان المال هو الصامت كالمذهب والفضة والناتق وحكى القائل
عن ثعلب انه قال المال عند العرب اقله ما تجب فيه الزكوة وما تنقص عن
ذلك فلا يقال له مال وقال ابن سيدة في العريض العرب لا توقع اسم المال
مطلقا الا على الابل لشرفها عندهم وكثرة غنائمها قال وربما وقعوا على انواع
المواشى كلها ومنهم من اوقعه على جميع ما يملكه الانسان لقوله تعالى (ولا
تؤثروا السفهاء اموالكم) فلم يخص شيئا دون شئ وهو اختيار كثير من المتأخرين
فتبين من ذلك ان البخاري اختار قوله من الاقوال وقال حاصله ان المال يقع
على كل ممتلك فكذلك اختار ابو حنيفة قوله من الاقوال وقال ان من حلف
او نذر ان يتصدق بماله كله فانه لا يقع بماله ونذر من الاموال الا على ما فيه
الزكوة خاصة اخذته من عدة القارى ١٢

عبد من اعيادهم قالوا لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع
بنذرناك فانه لا وفاة لنذرنا في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم
رواه ابو داود قلنا عرف من الشرع ان التزامه ما هو قربة موجب
ولم يثبت عن الشرع اعتبار تخصيص العبد بالعبادة بمكان بل انما

له قوله ادع بنذرناك الخ قلنا الطيبي رحمه الله فيه دليل على انه يجب الوفاء بالنذر
في المكان للعين اه فالامر بالموجب لعل هذا من ذهب الشافعي وقلنا عرف
من الشرع ان التزامه ما هو قربة موجب ولم يثبت عن الشرع اعتبار تخصيص
العبد بالعبادة بمكان بل انما عرف ذلك الله تعالى فلا يتعدى لزوم اصل القربة
بالالتزام الى التزام التخصيص بمكان فكان ملغى وبقي لان ما ما هو قربة ففي النذر
او اياحه اخذته من المرقاة قال في رد المحتار في كتاب الاضحية اعلم ان
الاضحية اسم لما يذبح في وقت مخصوص لم يكن فيها الغاء الوقت فاذا نذر ما يلزم
فعلها فيه والالم يكن آتيا بالنذر ولا نجا بعد هال لا تسمى اضحية ولذا ايتصدق
بها حية اذ يخرج وقتها بخلاف ما اذا نذر ذبح شاة في وقت كذا ايلخو ذكر الوقت
لانه وصف رائد على معنى الشاة ولذا اتفق علماء فاعين الزمان والمكان
بخلاف الاضحية فاي الوقت قد جعل جزا من مفهومها فلزم اعتبارها ونظير ذلك
ما لو نذر هدي شاة فانهم قالوا انما يخرجها عن العهد فتذبحها في الحرم والتصدق
بها هناك مع انهم قالوا لو نذر التصدق بدهر على فقراء مكة له التصدق على
غيرهم وما ذاك الا لكون الهدى اسما لما يهدي الى مكة ويتصدق به فيها
فقد جعل المكاف جزا من مفهومه كالزمان في الاضحية فاذا ايتصدق به في
غير مكة لم يأت بمانذره بخلاف ما لو نذر التصدق بالدهر هم فيها فان المكان

عرف ذلك الله تعالى فلا يتعدى لزوم حاصل القرينة بالترامه الى التزام
التخصيص بمكان فكان ملغى وبقي لانه ما بما هو قرينة في الحديث امر
اباحة وروى ابو داود والدارقطني عن جابر بن عبد الله ان رجلا قام
يوم النعم فقال يا رسول الله اني نذرت الله عز وجل ان فقم الله عليك
مكة ان اصرى في بيت المقدس ركعتين قال مثل ههنا ثم اعد عليه فقال

لويحى جزأ من مفهوم الذر وهو ان الذر هو درهم سواء تصدق به في مكة او غيرها بخلاف
الهدى فقد ظهر وجه تخصيص العشر ووجه لزوم ذبحها في ايام النحر وقال صاحب
رد المحتار فاعتنم هذه الفائدة الجليلة التي هي من نتائج فكري العليمة في امرها
في كتاب الهدى لله الملك الوهاب *

له قوله قال صل ههنا ثم قال بين الهام اذ انذرها ركعتين في المسجد الحرام فذا ما
في اقل شرفا منه وفيما لا شرف له اجزاء مقالته في المرات وقال في العاكسية
اختلف اصحابنا رحمهم الله فيمن نذر صوما او صلوة في موضع بعينه فقال ابو
حنيفة ومحمد رحمهما الله له ان يصوم ويصلي في اى موضع شاء كذا في السراج
الوهاب رجحه الطحاوى ولائله مذكورة في شرح معاني الآثار وقال في
الذخائر في كتاب الايمان لاى النذر غير المعلق لا يتحقق شيء وتقصيلا
ما في رد المحتار ان التذرع من اعتكاف او حج او صلوة او صيام او غيرها غير المعلق
ولو معينا لا يتحقق بزمان ومكان ودرهم وفقير فلو نذر التصديق يوم الجمعة
بمكة بهذا الدرهم على فلان فخالف جاز وكذا الوعيد قبله فلو عين شهر الا حثنا
او الصوم فعيد قبله عنه صم وكذا الوعد ان يحج سنة كذا فحج سنة قبلها صم او
صلوة في يوم كذا اضلا ما قبله لانه تعجيل بعد وجود السبب وهو النذر فيلغى

صل عليها ثم اعاد عليه فقال شأناك اذ اوسع محمد بن المنتشر قال ان رجل ابن عباس
قال اني جعلت ابني خيرا و مسروق بن الاعداء جالس في المسجد فقال له ابن عباس
اذهب الى ذلك الشيخ فلما سألته ثم قال فلخبرني بما يقول فانما سألته فقال مسروق
ان كانت نفس مؤمنة فجعلت لي الجنة وان كانت كافرة فجعلت لي النار اذ كان كبتا

على التعيين بخلاف النذر المعلق فانه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط فالمرق ان المعلق
على شرط لا ينعقد سببا للحال كما تقدم في الاصول بل عند وجود شرطه فلو جاز تعجيله لزم
وقوعه قبل سببه فلا يصح ويظهر من هذا ان المعلق يتعين فيه الزمان بالنظر الى
التعجيل اما لكثرة ما ظاهر انه جائز اذ لا محذور فيه وكذا يظهر منه انه لا يتعين
فيه المكان والداهم والفقير لان التطبيق انما اثر في انعقاد السببية فقط فلذا امتنع
فيه التعجيل وتعين فيه الوقت اما المكان والداهم والفقير ففيه ما يقي على الاصل
من عدم التعيين وكما لا يتعين الفقير لا يتعين عدة ففي المخاضية ان من وجبت بتي
قال في درهم من مالي صدقة لكل مسكين درهم فترجم ودفع الا ان الى مسكينين
جملة جائز ١٢

له قوله اذ كان كبتا فانه يجوز ان يعرف من نذر ان يذبح ولده فعليه شاة لقصة
الغليل عليه الصلوة والسلام والغاء الثاني والشاخي كذا به بقتله ولغا
لو كان يذبح نفسه او عبدا او واجب حمل الشاة ولو يذبح ابية او جده او
امه لغا اجماعا لا يضر ليسوا كسبه قاله في الادب المتعارف وقال في رد المحتار وفي القيل والويل
نذر يذبح ولده او غيره لزم نذر شاة عند ابي حنيفة ومحمد وكذا النذر يذبح
نفسه او عبدا عند محمد وفي الوالد والوالدة عن ابي حنيفة روايتان
والاصح عدم الصعة وقال ابو يوسف زعفران يذبح من ذلك لانه
معصية فلا يصح ولها في الولد من عبها من الصلابة كسبي وابن عباس

فانه يجوز ان ياتي ابن عباس فحدثه بما قال مسروق قال وانا امرت بما امرك به مسروق رواه محمد في الآثار

« وغيرهما ومثله لا يعرف قياسا فيكون سماعا ولان ايجاب ذبح الولد عبادة عن ايجاب ذبح الشاة حتى لو نذر ذبحه بمكة يجب عليه ذبح الشاة بالحرم بيانه قصة الذبح فان الله تعالى اوجب على الخليل ذبح ولده وامره بذبح الشاة حيث قال (قد صدقت الرؤيا) فيكون كذلك في شريعتنا اما بقوله تعالى (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم خنيفا) اعلان شريعة من قبلنا لمزنا حتى يثبت الضم وله نظائر منها ان ايجاب الخشى الى بيت الله تعالى عبادة عن حج او عمره وايجاب الخشى عبادة عن ايجاب شاة ومثله كثير واذا كان نذر ذبح الولد عبادة عن ذبح الشاة لا يكون معصية بل قرينة حتى قال الاصمعياني وغيره من المشايخ ان اراد عين الذبح وعرف انه معصية لا يعم وظهيرة الصور في حق الشيخ الفاني معصية لا غشاه الى اهلاكه ويصم نذره بالصوم وعليه الفدية وجعل ذلك التزاما للفدية كذا هذا ويجعل في النفس والعبد ان ولايته عليهما فوق ولايته على ولده ولا يبي حنيفه ان وجوب الشاة على خلاف القياس عرفاء استدلالا بقصة الخليل وانما وردت في الولد فيقتصر عليه ولو نذر بلفظ القتل ليلزمه شيء بالاجماع لان النفس وردي بلفظ الذبح والغير مثله ولا كذلك القتل وان الذبح والغير ورد في القرآن على وجه القرينة والتعبد والقتل لم يرد الا على وجه العقوبة والاعقار والذبح والغير ولو نذر ذبح الشاة بلفظ القتل لم يعم هذا اولى ١٢

الجزء الثاني من ترجمة المشيخ ابي علي بن ابي حمزة الثمالی

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

مؤلف ممدوح کے دیگر تصانیف

(۱) تفسیر سورہ نیدر نوشتہ | تقطیع ۱۶ رائل، ضخامت (۴۲۸) صفحات (۱۱۱) صفحہ
سورہ نیدر نوشتہ علیہ السلام کی ایک مہربان تفسیر ہے۔ آیا
کیفہ توضیح روزمرہ کے مسائل کے حل کے علاوہ اس کے لئے

سلوک طریقت کے مسلمان بطور ہدایت و بصیرت بہت مہربان ہے اس کے علاوہ اس کے لئے طریقت کی کیا گیا ہے۔
(۲) کتاب المحبت | تقطیع ۱۶ رائل، ضخامت (۱۰۴) صفحات، ۱۱۱ صفحہ (۱۱۱)
کتاب کے ابتدائی حصہ میں انسان کے حقیقی مقام، مقصد زندگی اور اس
کی وجہ تخلیق کو بڑی خوبی سے واضح کیا گیا ہے اس کے بعد قرآنی آیات کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال کرنے
کے ذریعے بڑے اچھے انداز میں بتائے گئے ہیں۔

(۳) علاج الساکین | تقطیع ۱۶ رائل، ضخامت (۶۴) صفحات، ۱۱۱ صفحہ (۱۱۱)
کتاب کا موضوع نام سے ظاہر ہے۔ ساکین کا ایک چھاپہ مہربان ہے۔
طبع اول ختم ہو چکی تھی المجلد طبع دوم بھی شائع ہو چکی ہے۔
نوٹ: ہر کتاب میں مؤلف ممدوح سے حال کی جا سکتی ہیں۔

(۴) گلزار اولیاء | تقطیع ۱۶ رائل، ضخامت (۸۸) صفحات - ۱۱۱ صفحہ (۱۱۱)
جلد کا پتہ: مکتبہ محمدیہ ریزہ جہان آباد دکن۔
شائع نقشبندیہ رحمۃ اللہ علیہم کا ذکر ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شروع کردہ کے آخر
تک ہر ایک شیخ طریقت کے حالات زندگی، ارشادات اور نصائح کو جمع کیا گیا ہے۔

مولانا ابوالحسن الشیخ الاسلامی

کارالبیرو الجوبلی (۲) حسینی علم

حیدرآباد الدکن (ہند)

ست کتاب (مؤلفہ)

کتاب

THE BOOK CAN BE HAD FROM:-

MAULANA ABUL HASANATH

SYEDABDULLAH SHAH SAHIB

P.O. JUBLI (2) HUSAINI ALAM

HYDERABAD DN. (INDIA.)

PRICE.

16 RS. 6-0-0

علامہ محمد وحی حضرت ابوالحسن الشیخ الاسلامی صاحب

حسب ذیل پتہ پر طلب کتابی بکائی ہو۔

محلہ حسینی علم - جوبلی پوسٹ آفس (۲)

حیدرآباد دکن (ہند)

قیمت

۶ روپے سکہ بند

د افغانستان	۱۳۷۵
فېبروري	الف ۱۸
شماره ۱۰	۱۹۳۷ ع

